













﴿ الجزء الاول ﴾  
﴿ من مجموعة الرسائل الكبرى ﴾

---

﴿ تأليف ﴾

﴿ شيخ الاسلام تقي الدين أبي العباس أحمد بن عبد الحلیم ﴾  
﴿ ابن عبد السلام بن تيمية الحراني الدمشقي المتوفى ﴾  
﴿ سنة ٧٢٨ رحمه الله تعالى ﴾

---

( الاولی )

﴿ رسالة الفرقان بين الحق و الباطل ﴾  
﴿ وهو مما صنعه أخيراً بقلعة دمشق انحرسة ﴾

---

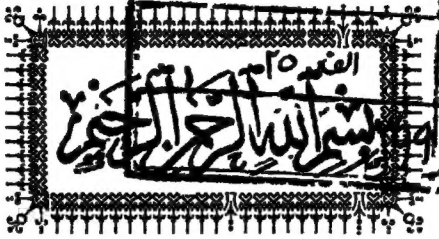
﴿ الطبعة الاولى ﴾

( سنة ١٣٢٢ )

( بالطبعة العامرة الشرفية بمصر )

---

( على نفقة شركوك مطبعة الكتب العلمية بمصر )



الحمد لله نستعينه ونستغفره ونعوذ بالله من شره وأقسنه  
ومن سيئات أعمالنا من يهده الله فهو المهتدي ومن يضل فلا هادي له  
وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمدا عبده ورسوله  
صلى الله عليه وعلى آله وسلم تسليما  
قال الامام أبو العباس أحمد بن عبد الحليم بن تيمية رحمه الله وهو  
مما صنفه بقاعة دمشق أخيراً

(فصل في الفرقان بين الحق والباطل) وإن الله بين ذلك بكتابه  
ونبيه فمن كان أعظم اتباعاً لكتابه الذي أنزله ونبيه الذي أرسله كان أعظم  
فرقا. ومن كان أبعد عن اتباع الكتاب والرسول كان أبعد عن الفرقان  
واشبه عليه الحق بالباطل كالذين اشبه عليهم عبادة الرحمن بعبادة الشيطان  
والتي الصادق بالمتنبي الكاذب وآيات التبيين بشبهات الكذابين حتى  
شبه عليهم الخالق بالخلق فإن الله سبحانه وتعالى بعث محمداً بالهدى  
ودين الحق ليخرج الناس من الظلمات إلى النور ففرق به بين الحق  
والباطل والهدى والضلال والرشاد والقي والصدق والكذب والعلم  
والجهل والمعروف والمنكر وطريق أولياء الله السعداء وأعداء الله الأشقياء  
وبين ما عليه الناس من الاختلاف وكذلك التبيين قبله قال الله تعالى

(كان الناس أمة واحدة فبعث الله النبيين مبشرين ومنذرين وأنزل معهم الكتاب ليمحكم بين الناس فيما اختلفوا فيه وما اختلف فيه الا الذين أوتوه من بعدما جاءتهم اليينات بغيا بينهم فهدى الله الذين آمنوا لما اختلفوا فيه من الحق بإذنه والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم) وقال تعالى ( نالله لقد أرسلنا الى أمم من قبلك فزينا لهم الشيطان أصما لهم فهو وليهم اليوم ولهم عذاب أليم وما أنزلنا عليك الكتاب الا لتبين لهم الذي اختلفوا فيه وهدى ورحمة لقوم يؤمنون ) وقال سبحانه وتعالى ( تبارك الذي نزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيراً ) وقال تعالى ( ألم الله لا اله الا هو الحي القيوم نزل عليك الكتاب بالحق مصدقا لما بين يديه وأنزل التوراة والانجيل من قبل هدى للناس وأنزل الفرقان

قال حماد بن المفسرين هو القرآن \* روى ابن أبي حاتم بإسناده عن الربيع بن أنس قال هو الفرقان فرق بين الحق والباطل قال وروى عن عطاء ومجاهد ومقسم وقادة ومقاتل بن حيان نحوه ذلك وروى بإسناد عن شيبان عن قتادة في قوله وأنزل الفرقان قال هو القرآن الذي أنزله الله على محمد ففرق به بين الحق والباطل وبين فيه دينه وشرع فيه شرائعه وأحل حلاله وحرم حرامه وحد حدوده وأمر بطاعته ونهى عن معصيته وعن عباد بن منصور سألت الحسن عن قوله تعالى وأنزل الفرقان قال هو كتاب بحق \* والفرقان مصدر فرق فرقاً مثل الرجحان والكفران والحسران وكذلك القرآن هو في الاصل مصدر قرأ قرآناً ومنه قوله ( ان علينا جمعه وقرأناه فاذا قرأناه فاتبع قرآنه ثم ان علينا

ياته ) ويسمى الكلام المقروء نفسه قرآنا وهو كثير كما في قوله ( فإنا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم ) كما ان الكلام هو اسم مصدر كلم تكلميا وتكلم تكلميا ويراد به الكلام نفسه وذلك لان الانسان اذا تكلم كان كلامه بفعل منه وحركة هي مسمى المصدر وحصل عن الحركة صوت يقطع حروفا هو نفس التكلم فالكلام والقول ونحو ذلك يتناول هذا وهذا ولهذا كان الكلام تارة يجعل نوعا من العمل اذا أريد به المصدر وتارة يجعل قسما له اذا أريد ما يشكك به وهو يتناول هذا وهذا وهذا مبسوط في غير هذا الموضع

والمقصود هنا ان لفظ الفرقان اذا أريد به المصدر كان المراد أنه أنزل الفصل والفرق بين الحق والباطل وهذا منزل في الكتاب فان في الكتاب الفصل وانزال الفرق هو انزال العارق وان أريد بالفرقان ما يفرق فهو الفارق أيضا فهما في المعنى سواء وان أريد بالفرقان المصدر فيكون انزاله كاتزال الايمان وانزال العدل فانه جعل في القلوب التفريق بين الحق والباطل بالقرآن كما جعل فيها الايمان والعدل وهو سبحانه وتعالى أنزل الكتاب والميزان والميزان قد فسر بالعدل وفسر بانه ما يوزن به ليعرف العدل وهو كلفرقان يفسر بالفرق ويفسر بما يحصل به الفرق وهما ملازمان فالأريد الفرق نفسه فهو نتيجة الكتاب وثمرته ومقتضاه واذا أريد العارق فالكتاب نفسه هو العارق ويكون له اسمان كل اسم يدل على صفة ليست هي الصفة الاخرى سمي كتابا باعتبار أنه مجموع مكتوب تحفظ حروفه ويقرأ ويكتب وسمى فرقانا باعتبار أنه

يفرق بين الحق والباطل كما تقدم كما سمى هدى باعتبار أنه يهدي الى الحق وشفاء باعتبار أنه يشفي القلوب من مرض الشهات والشهوات ونحو ذلك من أسمائه وكذلك أسماء الرسول كالمقتنى والمأحى والحاشر وكذلك أسماء الله الحسنى كالرحمن والرحيم والملك والحكيم ونحو ذلك والمعطف يكون تنغاير الاسماء والصفات وان كان المسمى واحداً كقوله سبع اسم ربك الأعلى الذى خلق فسوى والذى قدر فهدى وقوله هو الاول والآخر والظاهر والباطن ونحو ذلك وهنا ذكر أنه نزل الكتاب فانه نزله متفرقا وانه أنزل التوراة والانجيل وذكر أنه أنزل الفرقان وقد أنزل سبحانه وتعالى الايمان فى القلوب وأنزل الميزان والايمان والميزان مما يحصل به الفرقان أيضاً كما يحصل بالقرآن واذا أنزل القرآن حصل به الايمان والفرقان ولطير هذا قوله (ولقد آتينا موسى وهرون الفرقان وضياء وذكر) قبل الفرقان هو التوراة وقيل هو الحكم بصرفه على فرعون كما فى قوله (ان كنتم آمنتم بالله وما أنزلنا على عبدنا يوم الفرقان)

وكذلك قوله (قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين) قيل النور هو محمد عليه الصلاة والسلام وقيل هو الاسلام وقوله (قد جاءكم برهان من ربكم وأنزلنا اليكم نوراً مبيناً) قيل البرهان هو محمد وقيل هو الحجة والدليل وقيل القرآن والحجة والدليل يتناول الآيات التى بعث بها محمد صلى الله عليه وسلم لكنه هناك جاء بلفظ آيتنا وجاءكم وهنا قال وأنزل الفرقان جاء بلفظ الانزال فلهمذاشاع بينهم ان القرآن والفرقان يحصل بالعلم والبيان

كما حصل بالقرآن ويحصل بالنظر والتمييز بين أهل الحق والباطل بان  
يخفى هؤلاء ويصرهم ويمذب هؤلاء فيكون قد فرق بين الطائفتين  
كما يفرق المفرق بين أولياء الله وأعدائه بالاحسان الي هؤلاء وعقوبة  
هؤلاء وهذا كقوله في القرآن في قوله ( ان كنتم آمنتم بالله وما أنزلنا على  
عبدنا يوم الفرقان يوم اتى الجمان والله على كل شئ قدير ) قال الوالي  
عن ابن عباس يوم الفرقان يوم بدر فرق الله فيه بين الحق والباطل  
قال ابن أبي حاتم وروى عن مجاهد ومقسم وعبد الله بن عبد الله  
والضحاك وقتادة ومقاتل بن حيان نحو ذلك وبذلك فسر أكثرهم ان  
"تقوا الله يجعل لكم فرقانا كما في قوله ( ومن يتق الله يجعل له مخرجا  
أى من كل ما شاق على الناس قال الوالي عن ابن عباس في قوله ان  
تقوا الله يجعل لكم فرقانا أى مخرجا قال ابن أبي حاتم وروى عن  
مجاهد وعكرمة والضحاك وقتادة والسدى ومقاتل بن حيان كذلك  
غير ان مجاهداً قال مخرجا في الدنيا والآخرة وروى عن الضحاك عن  
ابن عباس قال نصرأ قال وفي آخر قول ابن عباس والسدى نجاته وعن  
هروية بن الزبير يجعل لكم فرقانا أى فصلا بين الحق والباطل يظهر  
الله به حقكم ويطنى به باطل من خالفكم وذكر البغوى عن مقاتل  
ابن حيان قال مخرجا في الدنيا من الشبهات لكن قد يكون هذا تفسيراً  
لمراد مقاتل بن حيان كما ذكر أبو الفرج بن الجوزى عن ابن عباس  
ومجاهد وعكرمة والضحاك وان قتيبة أنهم قالوا هو المخرج ثم قال  
ولمضى يجعل لكم مخرجا في الدنيا من الضلال وليس مرادهم وانما

مرادهم المخرج المذكور في قوله ومن يتق الله يجعل له مخرجا والفرقان المذكور في قوله وما أنزلنا على عبدنا يوم الفرقان وقد ذكر عن ابن زيد أنه قال هدى في قلوبهم يعرفون به الحق من الباطل ونووا الفرقان فرقان الهدى والبيان وهو النصر والنجاة هو نوا الظهور في قوله تعالى هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله يظهره بالبيان والحجة والبرهان ويظهر باليد والعز والسنان وكذلك السلطان في قوله واجعل لى من لدنك سلطانا نصيراً فهذا النوع وهو الحجة والعلم كما في قوله أم أنزلنا عليهم سلطاناً فهو يتكلم بما كانوا به يشركون وقوله الذين يجادلون في آيات الله بغير سلطان أتاهم ان في صدورهم الا كبر وقوله ان هي الا أسماء سميتوها أتم وآباؤكم ما أنزل الله بها من سلطان وقد فسر السلطان بسلطان القدرة واليد وقد مر بالحجة والبيان من الفرقان ما نعت الله به في قوله ورحمى وسعت كل شيء فسأكتبها للذين يتقون ويؤتون الزكاة والذين هم بآياتنا يؤمنون الذين يقيمون الرسول النبي الامى الذى يجدونه مكتوباً عندهم في التوراة والانجيل يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر ويحل لهم الطيبات ويحرم عليهم الخبائث ويضع عنهم اصرهم والاغلال التى كانت عليهم ففرق بين المعروف والمنكر امر بهذا ونهى عن هذا وبين الطيب والخبث أحل هذا وحرم هذا

ومن افرقان أنه فرق بين أهل الحق المهتدين المؤمنين المصلحين أهل الحسنات وبين أهل الباطل الكفار والضالين المفسدين أهل



السيئات قال تعالى أم حسب الدين اجترحوا السيئات أن نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات سواء بحياهم ومماتهم سواء ما يحكمون وقال تعالى أم نجعل الذين آمنوا وعملوا الصالحات كالمفسدين في الارض أم نجعل ائمةً كالفسجار وقال تعالى أفنجعل المسامين كالجرمين مالكم كيف تحكمون وقال تعالى مثل الفريقين كالأعمى والأصم والبصير والسميع هل يستويان مثلاً أفلا تذكرون وقال تعالى أتمن هو قانت آتاء الليل ساجداً وقائماً يحذر الآخرة ويرجو رحمة ربه قل هل يستوي الذين يعلمون والذين لا يعلمون انما يتذكر أولو الالباب وقال تعالى وما يستوي الأعمى والبصير والظلمات ولا النور ولا الظل ولا الحرور وما يستوي الأحياء ولا الأموات ان الله يسمع من يشاء وما أنت بمسمع من في القبور ان أنت الا نذير اما أرسلناك بالحق بشيراً ونذيراً وقال تعالى أو من كان ميتاً فأحييناه وجعلنا له نوراً يمشي به في الناس كمن مثله في الظلمات ليس بخارج منها وقال تعالى أفمن كان مؤمناً كمن كان فاسقاً لا يستويون فهو سبحانه بين الفرق بين أشخاص أهل الطاعة لله والرسول والمعصية لله والرسول كما بين الفرق بين مأمريه وبين منهي عنه

وأعظم من ذلك أنه بين الفرق بين الخالق والمخلوق وان المخلوق لا يجوز أن يسوى بين الخالق والمخلوق في شيء فيجعل المخلوق نداً للخالق قال تعالى (ومن الناس من يتخذ من دون الله أنداداً يحبونهم كحب الله والذين آمنوا أشد حبا لله) وقال تعالى (هل تعلم له سمياً ولم

يكن له كفواً أحد ليس كئله شيء وضرب الامثال في القرآن على من لم يفرق بل عدل بربه وسوى بينه وبين خلقه كما قالوا وهم في النار يصارعون فيها ناله ان كنا في ضلال مبين اذ تسويكم رب العالمين وقال تعالى افس يخلق كس لايحق اقلنا تذكرون وان تصدوا بعهدة الله لاتعصوها ان الله لغفور رحيم والله يعلم ما تسرون وما تعلنون واتقوا ان تدعون من دون الله لايخلقون شيئاً وهم يحاقون أموات غير أحياء وما يشعرون أين يبشون

فهو سبحانه الخالق العالم الحق الحي الذي لا يموت ومن سواه لايحق شيئاً كما قال ان الذين تدعون من دون الله لن يخلقوا ذباباً ولو اجتمعوا له وان يسألهم الذباب شيئاً لا يستنقذوه منه ضف الطالب والمطلوب ماقدروا الله حق قدره

وهذا مثل ضرب به الله فان الذباب من أصغر الموجودات وكل من يدعى من دون الله لايحق ذباباً ولو اجتمعوا له وان يسألهم الذباب شيئاً لا يستنقذوه منه فاذا تبين انهم لايخلقون ذباباً ولا يقدر على انتزاع ما يسألهم فهم عن خلق غيره وعن مغالته أعجز وأعجز

والثاني هو الاصل والتظهير المشبه به كما قال ولما ضرب ابن مريم مثلاً اذا قومك منه يصدون أي لما جعلوه نظيراً قاسوا عليه آلهتهم وقالوا اذا كان قد عبد وهو لا يعذب فكذلك آلهنا فضرروه مثلاً لآلهتهم وجعلوا يصدون أي يضجون ويعجبون منه احتجاجاً به على الرسول والفرق بينه وبين آلهتهم ظاهر كما بينه في قوله تعالى ان الذين سبقوا

لحم منا الحسنى أولئك عنها مبعدون وقال في فرعون وجملته سلفا ومثلا  
للاخرين أى مثلا يستبر به ويقاس عليه غيره فمن عمل بمثل عمله  
جوزى بجزائه ليتعظ الناس به فلا يعمل بمثل عمله وقال تعالى ولقد  
أنزلنا اليكم آيات مبینات ولامن الذين خلوا من قبلكم وهو ما ذكره  
من أحوال الامم الماضية التى يستبر بها ويقاس عليها أحوال الامم المستقبلية  
كما قال لقد كان في قصصهم عبرة لاولى الالباب فمن كان من أهل الايمان  
قيس بهم وعلم ان الله يسعده في الدنيا والآخرة ومن كان من أهل  
الكفر قيس بهم وعلم ان الله يشقيه في الدنيا والآخرة كما قال في حق  
هؤلاء، أكفاركم خير من أولئكم أم لكم برائة في الزبر وقد قال قد  
حات من قبلكم سنن فسيروا في الارض فانظروا كيف كان عاقبة  
المكذبين وقال في حق المؤمنين وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا  
الصالحات ليستخلفنهم في الارض كما استخلف الذين من قبلهم وقاروذا  
التون اذ ذهب منافضيا فظن أن لم تقدر عليه فزادى في الظلمات أن لا اله  
الا أنت سبحانك انى كنت من الظالمين فاستجبنا له ونجيناه من الغم وكذلك  
نجي المؤمنين وقال في قصة أيوب رحمة من عندنا وذكروا لاهل العبادين رحمة منا  
وذكروا لاهل الابواب وقال أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده وقال  
أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما يأتكم مثل الذين خلوا من قبلكم مستهم  
البأساء والضراء وزلزلوا حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه متى نصر  
الله ألا ان نصر الله قريب وقال وكلا نقص عليك من أنباء الرسل  
ما نثبت به فؤادك \* فلهذا المثل يراد به النظير الذى يقاس عليه ويستبر

به ويراد به مجموع انقياس قال سبحانه وضرب لنا مثلا ونبي خلقه  
من يحيى العظام وهي رميم أى لا أحد يحييها وهي رميم \* فمثل الخالق  
بالمخلوق في هذا التنى فجعل هذا مثل هذا لا يقدر على احيائها سواء لظنة  
قياس تئيل أو قياس شمول كما قد بسط الكلام على هذا في غير هذا  
الموضع وبين ان معنى القياسين قياس بالشمول وقياس بالتئيل وان التئيل  
المضروب المذكور في القرآن فاذا قلت التئيد مسكر وكل مسكر حرام  
وأقت الدليل على المقدمة الكبرى بقوله صلى الله عليه وسلم كل مسكر  
حرام فهو كقوله صلى الله عليه وسلم قياساً على الخمر لان الخمر انما  
حرمت لأجل الاسكار وهو موجود في التئيد فقوله ضرب مثل  
فاستمعوا له جبل ماعو من أصغر المخلوقات مثلاً ونظيراً يمتز به فاذا  
كان أدون خلق الله لا يقدر على خلقه ولا منازعته فلا يقدر على خلق  
ماسوا فيعلم بها من عظمة الخالق وان كما يمسدون من دون الله في  
السماء والارض لا يقدر على ماعو أصغر مخلوقاته وقد قيل انهم  
جعلوا آلهتهم مثلاً لله فاستمعوا لذكرها وهذا لانهم لم يفقهوا المثل  
الذى ضرب به الله جعلوا المشركين هم الذين ضربوا هذا المثل ومثل هذا  
في القرآن قد ضرب به الله يبين أنه لا يقاس المخلوق بالخالق ويجعل له نداً  
ومثلاً كقوله ذل من يرزقكم من السماء والارض أم من يملك السمع  
والابصار ومن يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي ومن يدبر  
الامر فيقولون الله فقله أفلا تتقون فذلكم الله ربكم الحق فاذا بدم الحق  
الا الضلال فاني تصرفون كذلك حقك كلمة ربك على الذين اسقوا انهم

لا يؤمنون قل هل من شركائكم من يبدأ الخلق ثم يهديه قل الله يبدأ الخلق ثم يهديه فاني تؤفكون قل هل من شركائكم من يهدي الى الحق قل الله يهدي للحق افر يهدي الى الحق احق ان يتبع أم من لا يهدي الا أن يهدي فالحق لكم كيف تحكمون وما يتبع أكثرهم الا ظنا ان الظن لا يغني من الحق شيئا ان الله عليم بما يفعلون

ولما قرر الوحداية قرر البوة كذلك فقال وما كان هذا القرآن أن يفترى من دون الله ولكي تصديق الذي بين يديه وتفصيل الكتاب لا ويب فيه من رب العالمين أم يقولون افتراه قل فأتوا بسورة من مثله وادعوا من استطعتم من دون الله ان كنتم صادقين لي كذبوا بما لم يحيطوا به لاهه ولما يأتيهم تأويله وهؤلاء مثلوا المخلوق بالخالق وهذا من تكذيبهم اياه ولم يكن المشركون يسوون بين آلهتهم وبين الله في كل شيء بل كانوا يؤمنون بان الله هو الخالق المالك لهم وهم مخلوقون ملوكون له ولكن كانوا يسوون بينه وبينها في المحبة والتعظيم والعبادة والمباداة والنذر لها ونحو ذلك مما يخص به الرب فن عدل بالله غيره في شيء من خصائصه سبحانه وتعالى فهو مشرك بخلاف من لا يمدل به ولكن يذنب مع اعترافه بان الله ربه وحده وخضوعه له خوفا من عقوبة الذنب فهذا يفرق بينه وبين من لا يمتدح بتحريم ذلك

( فصل ) وهو سبحانه وتعالى كما يفرق بين الامور المختلة فانه يجمع ويسوى بين الامور المتماثلة فيحكم في الشيء خلقا وأمرأ بحكم مثله لا يفرق بين متماثلين ولا يسوى بين شيتين غير متماثلين بل ان كنا

مختلفين متضادين لم يسو بينهما

ولهذا الاختلاف في القرآن يراد به التضاد والتعارض لا يراد به مجرد عدم التماثل كما هو اصطلاح كثير من النظار ومنه قوله ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيراً وقوله انكم لفي قول مختلف يؤفك عنه من أفك وقوله ولكن اختلفوا فمنهم من آمن ومنهم من كفر

وقد بين سبحانه وتعالى ان السنة لا تبدل ولا تتحول في غير موضع \* والسنة هي العادة التي تنضج أن يفعل في الثاني مثل ما فعل بنظيره الاول ولهذا أمر سبحانه وتعالى بالاعتبار وقال لقد كان في قصصهم عبرة لاولي الالباب

والاعتبار أن يقرن الشيء بمثله فبعلم أن حكمه مثل حكمه كما قال ابن عباس هلا اعتبرتم الاصابع بالاسنان فاذا قال فاعتبروا يا اولي الابصار وقال لقد كان في قصصهم عبرة لاولي الالباب أفاد أن من عمل مثل أعمالهم جوزى مثل جزائهم ليحذر أن يعمل مثل أعمال الكفار وليرغب في أن يعمل مثل أعمال المؤمنين اتباع الانبياء قال تعالى قد خلت من قبلكم سنن فسيروا في الارض فانظروا كيف كان عاقبة المكذبين وقال تعالى وان كادوا ليستفزونك من الارض ليخرجوك منها واذا لا يلبثون خلافاك الا قليلا سنة من قد أرسنا قبلك من رسلنا ولا تجد استنساخاً ولا وقال تعالى لئن لم ينته المنافقون والذين في قلوبهم مرض والمرجفون في المدينة لنغرينك بهم ثم لا يجاورونك فيها الا قليلا

ملمونين أينما تقفوا أخذوا وقتلوا قتيلا سنة الله في الذين خلوا من قبل ولن نجد لسنة الله تبديلا وهذه الآية أنزلها الله قبل الاحزاب وظهور الاسلام وذل المنافقين فلم يستطيعوا أن يظهروا بعد هذا ما كانوا يظهرونه قبل ذلك قبل بدر وبسرها وقبل أحد وبسرها فاحفوا التفاق وكنموه فلهذا لم يقتلهم اتبي صلى الله عليه وسلم وبهذا يجيب من لم يقتل الزنادقة ويقول اذا أخفوا زندقهم لم يمكن قتلهم ولكن اذا أظهروها قتلوا بهذه الآية بقوله مامونين أينما تقفوا اخذوا وقتلوا قتيلا سنة الله في الذين خلوا من قبل ولن نجد لسنة الله تبديلا

قال قتادة ذكر لنا ان المنافقين كانوا يظهرون مافي أنفسهم من انفاق فوعدهم الله بهذه الآية فلما أوعدهم بهذه الآية أسروا ذلك وكنموه سنة الله في الذين خلوا من قبل يقول هكذا سنة الله فيهم اذا أظهروا التفاق قال مقاتل ابن حبان قوله سنة الله في الذين خلوا من قبل يعني كما قتل أهل بدر وأسروا فذلك قوله سنة الله في الذين خلوا من قبل

قال السدي كان التفاق على ثلاثة أوجه نفاق مثل نفاق عبد الله ابن أبي وجيد الله بن قنيل ومالك بن داعس فكان هؤلاء وجوها من وجوه الانصار فكانوا يستحبون أن يأتوا الزنا يصونون بذلك أنفسهم والذين في قلوبهم مرض قال الزناة ان وجدوه عملوا به وان لم يجدوه لم يمتحوا ونفاق يكابرون انساء مكابرة وهم هؤلاء الذين يجاسون على

الطريق ثم قل ، لمونين ثم فصات الآية أينما تقفوا يعملون هذا العمل  
مكابرة النساء \* قال السدى هذا حكم في القرآن ليس يعمل به لو أن  
رجلا أو أكثر من ذلك اقصوا أثر امرأة فغلبوها على نفسها فزجروا  
بها كان الحكم فيهم غير الجلد والرجم أن يؤخذوا فتضرب أعناقهم

قال السدى قوله سنة كذلك كان يفعل بمن مقي من الامم قاله  
فن كار امرأة علي نفسها فقتل فابس على قتله دية لانه مكابر  
قلت هذا على وجهين أحدهما أن يقتل دفعا لصوله عنها مثل أن  
يقهرها فهذا دخل في قوله من قتل دون حرمة فهو شهيد وهذه  
لما أن تدفعه بالقتل لكن إذا طاولت ففيه نزاع وتفصيل وفيه قضيتان عن  
عمر وعلى معروفان وأما إذا جري مستكرها ولم تجده من بينهن عليه فهو لاء  
نوطان أحدهما أن يكون له شوكة كالحاربين لاخذ المال وهؤلاء محاربون  
للمناحشة فبقتلوا قال السدى قد قاله غيره وذكر أبو الوليد أن هذه جرت  
عنده ورأى أن هؤلاء أحق بأن يكونوا محاربين والثاني أن لا يكونوا  
ذوى شوكة بل يفعلون ذلك غلبة واحتيالا حتى إذا صارت عندهم المرأة  
أكرهوها فهذا المحارب غلبة كما قال السدى يقتل أيضا واركبوا جماعة  
في المعر فهم كالحاربين في المعر وهذه المسائل لها مواضع أخر

والمقصود أن الله أخبر أن الله لن تبدل ولن تتحول وستة طائفة  
التي يسوى فيها بين النبي وبين نظيره الماضي وهذا يقتضي أنه سبحانه  
يحكم في الأمور المتماثلة بأحكام متماثلة ولهذا قال أكفاركم خير من  
أولئكم وقال احشروا الذين ظلموا وأروا لهم أي أشباههم ونظراءهم



وقال واذا انفس زوجت قرن الظير بنظيره وقال تعالى أم حسبكم أن تدخلوا الجنة ولما يأتكم مثل الذين خلوا من قبلكم وقال قد كانت لكم سورة حسنة في ابراهيم والذين معه اذ قالوا لقومهم اما برآء منكم وما تبعدون من دون الله كافرين اذ قلنا لهم وهدا بيننا وبينكم العداوة والغشضاء اهدا وقال السابقون الاولون من المهاجرين والانصار والذين اتبعوهم باحسان رضى الله عنهم ورضوا عنه وأعد لهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها أبدا ذلك الفوز العظيم

فجعل التابعين لهم باحسان مشاركين لهم فيما ذكر من الرضوان والجنة وتقال تعالى والذين آمنوا من بعد وهاجروا واجاهدوا معكم فأولئك منكم وقال تعالى والذين جاؤا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا ربنا انك رؤوف رحيم وقال تعالى وآخرين منهم لما يلحقوا بهم وهو العزيز الحكيم فمن اتبع السابقين الاولين كان منهم وهم خير اناس بعد الانبياء فان أمة محمد خير أمة أخرجت للناس وأولئك خير أمة محمد كما ثبت في الصحيح من غير وجه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال خير القرون القرن الذي بعثت فيه ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ولهذا كان معرفة أقوالهم في العلم والدين وأعمالهم خيرا وأرفع من معرفة أقوال المتأخرين وأعمالهم في جميع علوم الدين وأعماله كال تفسير وأصول الدين وفروعه والزهد والعبادة والاخلاق والجهاد وغير ذلك فانهم أفضل من بعدهم كادل عاينه الكتاب والسنة فالاعتداء بهم خير من الاقتداء بمن بعدهم ومعرفة

اجماعهم وتزاعمهم في العلم والدين خير وأقنع من معرفة ما يدكر من اجماع  
غيرهم وتزاعمهم

وذلك أن اجماعهم لا يكون الامصوما واذا تنازعوا فالحق لا يخرج  
عنهم فيمكن طلب الحق في بعض أقاويلهم ولا يحكم بخطأ قول من أقوالهم  
حتى يعرف دلالة الكتاب والسنة على خلافه قال تعالى أطيعوا  
الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم فان تنازعتم في شئ فردوه الى  
الله والرسول ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ذلك خير  
وأحسن تأويلا

وأما المتأخرون الذين لم يتحروا متابعتهم وسلوك سبيلهم ولا لهم  
خبرة بأقوالهم وأفعالهم بل هم في كثير مما يشكلمون به في العلم ويعملون  
به ولا يعرفون طريق الصحابة والتابعين في ذلك من أهل الكلام والرأى  
والزهد والتصوف فهؤلاء تعبد صمدتهم في كثير من الامور المهمة في  
الدين انما هو مما يفتنونه من الاجماع وهم لا يعرفون في ذلك أقوال  
السلف البتة أو عرفوا بعضها ولم يعرفوا ساثرها فتارة يحلون الاجماع  
ولا يعلمون الاقوالهم وقول من ينازعهم من الطوائف المتأخرين طائفة  
أوطائفتين أو ثلاث وتارة يعرفوا أقوال بعض السلف والاول كثير  
في مسائل أصول الدين وفروعه كما تجد كتب أهل الكلام مشحونة  
بذلك يحلون اجماعا وتزاعا ولا يعرفون ما قال السلف في ذلك البتة بل  
قد يكون قول السلف خارجا عن أقوالهم كما تجد ذلك في مسائل أقوال  
الله وأفعاله وصفاته مثل مسألة القرآن والرؤية والقدر وغير ذلك وهم

اذا ذكروا اجماع المسلمين لم يذكر لهم علم بهذا الاجماع فانه لو أمكن العلم باجماع المسلمين لم يذكر هؤلاء من أدل العلم به لعدم علمهم بأقوال السلف فكيف اذا كان المسلمون يشذرون العلم باجماعهم في مسائل النزاع بخلاف السلف فانه يذكر العلم باجماعهم كثيرا واذا ذكرنا نزاع المتأخرين لم يكن بمجرد ذلك ان يجعل هذه من مسائل الاجتهاد التي يكون كل قول من تلك الأقوال سائفا لم يخف اجماعا لان كثيرا من أصول المتأخرين محدث مبتدع في الإسلام مسبوق باجماع السلف على خلافه والنزاع الحادث بعد اجماع السلف خطأ قطعيا كخلاف الخوارج والرافضة والقدرية والمرجئة ممن قد اشتهرت لهم أقوال خالفوا فيها النصوص المستقرضة لمعلومة واجماع الصحابة بخلاف ما يعرف من نزاع السلف فانه لا يمكن أن يقال انه حارف الاجماع وانما يرد بالنص واذا قيل قد أجمع الثابعون على أحد فلهم فارتفع النزاع فمثل هذا مبني على مقدمة متينة احدها العلم بأنه لم يبق في لامة من يقول بقول الآخر وهذا متعذر ان في ان مثل هذا هل يرفع النزاع مشهور فنزاع السلف يمكن القول به اذا كان معه حجة ذ على خلافه ونزاع المتأخرين - لا يمكن هذا لان كثيرا منه قد تقدم الاجماع على خلافه كما دلت النصوص على خلافه ومخالفة اجماع السلف خطأ قطعيا وأيضا فلم يبق مسألة في الدين الا وقد تكلم فيها السلف فلا بد أن يكون لهم قول يخالف ذلك القول أو يوافقه وقد بسطنا في غرض هذا الموضوع ان العوابع في أقوالهم أكثر وأحسن وان خصائهم أحق من خطأ المتأخرين وان

المتأخرين أكثر خطأ وأغش وهذا في جميع علوم الدين ولهذا أمته  
 كثيرة يضيق هذا التوضيح عن استقصائها والله سبحانه أعلم  
 (نقص ومما ينبغي أن يعلم أن القرآن والحديث) إذا صرف  
 تفسيره من جهة النبي صلى الله عليه وسلم لم يحتاج في ذلك إلى أقوال أهل  
 اللغة فإنه قد صرف تفسيره وما أريد بذلك من جهة النبي صلى الله عليه وسلم  
 لم يحتاج في ذلك إلى الاستدلال بأقوال أهل اللغة ولا غيرهم ولهذا قال  
 الفقهاء أسماء ثلاثة أنواع يعرف حده بالشرع كالصلاة والزكاة  
 ونوع يعرف بالغة كالشمس والقمر ونوع يعرف بحده بالعرف  
 كلفظ الغرض ولطف المعروف في قوله وما شروهن بالمعروف  
 وكذا من أعظم ما أنعم الله به عليهم اعتصامهم بالكتاب والسنة  
 فكان من الامتثال المتفق عليها بين الصحابة والتابعين لهم بإحسان أنه  
 لا يقبل من أحد قط أن يعارض القرآن لا برأيه ولا ذوقه ولا معقوله ولا  
 قوة ولا وجه فانه ثبت عنهم بالبراهين القطعية والآيات البينات  
 أن الرسول مالهدي ودين الحق وان القرآن يهدي للتي هي أقوم فيه  
 شيئاً من قبلهم وخبر ما بعدهم وحكم ما بينهم هو الفصل ليس بالهزل من  
 تركه من جبار قصمه الله ومن ابتغى الهدى في غيره أضله الله هو جبل الله  
 التين وهو الذي ذكر الحكيم وهو الصراط المستقيم وهو الذي لا تزيف به  
 الأهواء ولا تنس به الالاس فلا يستطيع أن يزيفه إلى هواء ولا يحرف  
 به لسانه ولا يخلو عن كثرة الترداد فإذا ردد مرة بعد مرة لم يخلق ولم يمل  
 كغيره من الكلام لا تنفص عجبته ولا تشبع منه العلماء من قال به

صدق ومن عمل به أجر ومن حكم به عدل ومن دعى اليه هدى الى صراط مستقيم

فكان القرآن هو الامام الذى يقتدى به ولهذا لا يوجد فى كلام أحد من السلف أنه طارض القرآن بمقل ورأى وقياس ولا بذوق ووجه - بد  
ومكاشفة ولا قال قط قد تمارض فى هذا المقل والنقل فضلا عن أن يقول  
فيجب تقديم المقل والنقل يعنى القرآن والحديث وأقوال الصحابة  
والتابعين أما أن يفوض وأما أن يؤول \* ولا فيهم من يقول انه ذوقا أو  
وجدا أو غطاطبة أو مكاشفة تخالف القرآن والحديث فضلا عن أن  
يدعى أحدهم انه يأخذ من حيث يأخذ الملك الذى يأتي الرسول \* وانه  
يأخذ من ذلك الممدن علم التوحيد والانبياء كلهم يأخذون عن مشكاته  
أو يقول الولي أفضل من النبي ونحو ذلك من مقالات أهل الالحاد \* فان  
هذه الاقوال لم تكن حدثت بعد في المسلمين \* وإنما يعرف مثل  
هذه اما من ملاحدة اليهود والنصارى فان فيهم من يجوز ان غير النبي  
أفضل من النبي كما قد يقوله في الحوار بين قائمهم عندهم رسل وهم يقولون  
أفضل من داود وسليمان بل ومن ابراهيم وموسى وان سموهم أنبياء -  
الى أمثال هذه الامور \* ولم يكن السلف يقبلون معارضة الآية الابائية  
أخرى تفسرها وتفسرها أو بسنة الرسول صلى الله عليه وسلم تفسرها  
\* فان سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم تفسر القرآن وتدل عليه وتعين  
عنه وكانوا يسمون ما طارض الآية ناسخا لها قالنسخ عندهم اسم عام  
لكل ما يرفع دلالة الآية على معنى باطل وان كان ذلك المعنى لم يرد بها

وان كان لا يدل عليه ظاهر الآية بل قد وقد فهمه  
منها قوم فيسمون ما رجع ذلك الابهام والافهام نسخا هذه  
التسمية لا تؤخذ عن كل واحد منهم وأصل ذلك الشيطان  
ثم يحكم الله آياته فما ألقاه الشيطان في الاذهان من ظن دلالة الآية  
على معنى لم يدل عليه سوى هؤلاء ما يرفع ذلك الظن نسخا كما سموا  
قوله فاتقوا الله ما استطعتم ناسخا لقوله فاتقوا الله حق تعالى وقوله لا يكلف  
الله نفسا الا وسعها ناسخا لقوله ان تبسودوا مافى أنفسكم أو تخفوه  
يحاسبكم به الله فيخفف لمن يشاء ويغذب من يشاء وامثال ذلك مما ليس  
هذا موضع بسعه

اذ المقصود انهم كانوا متفقين على ان اقرآن لا يارضه الا قرآن  
لارأى ومعقول وقياس ولا ذوق ووجد والهام ومكاشفة

وكانت البدع الاولى مثل بدعة الخوارج انما هي من سوء فهمهم  
للقرآن لم يقصدوا معارضته لكن فهموا منه ما لم يدل عليه فظنوا انه  
يوجب تكفير أرباب الذنوب اذ كان المؤمن هو البر اننى قالوا فمن لم  
يكن برا تقياً فهو كافر وهو مغل في النار ثم قالوا وعثمان وعلى ومن  
والاها ليسوا بمؤمنين لانهم حكموا بغير ما أنزل الله فكانت بدعتهم لها  
مقدتان الواحدة ان من خالف القرآن بعمل أو برأى أخطأ فيه فهو  
كافر والثانية ان عثمان وعلياً ومن والاها كانوا كذلك ولهذا يجب  
الاحتراز من تكفير المسلمين بالذنوب والخطايا فانه أول بدعة ظهرت  
في الاسلام فكفر أهلها المسلمين واستحلوا دماءهم وأموالهم وقد ثبت

عن النبي صلى الله عليه وسلم الاحاديث الصحيحة في فهم والامر  
بتألم قال الامام أحمد بن حنبل رضي الله عنه صح فيهم الحديث من  
عشرة أوجه ولهذا قد أخرجها مسلم في صحيحه وأفراد البخاري قطعة  
منهاهم مع هذا الذم انما قصدوا اتباع القرآن فكيف بمن يكون بدعته  
ممارسة القرآن والاعراض عنه وهو مع ذلك يكفر المسلمين كالجهمية  
ثم الشيعة لما حدثوا لم يكن الذي ابتدع التشيع قصده الدين بل كان  
غرضه قسداً وقد قيل انه كان منافقاً زنديقاً قاصل بدعتهم مبنية على  
الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم وتكذيب الاحاديث الصحيحة  
ولهذا لا يوجد في فرق الامة من الكذب أكثر مما يوجد فيهم بخلاف  
الخوارج فإنه لا يعرف فيهم من يكذب

(والشيعة) لا يكاد يوثق برواية أحد منهم من شيوخهم لكثرة الكذب  
فيهم - ولهذا أعرض عنهم أهل الصحيح فلا يروى البخاري ومسلم  
أحاديث على الا عن أهل بيته كاولاده مثل الحسن والحسين وسئل محمد  
ابن الحنفية وكتبه عبيد الله بن أبي رافع أو أصحاب ابن مسعود وغيرهم  
مثل عبيدة السلماني والحريث التيمي وقيس بن عباد وأما لهم اذهولاء  
صادقون فيما يروونه عن علي فلهذا أخرج أصحاب الصحيح حديثهم

وهذان الطائفتان الخوارج والشيعة حدثوا بعد مقتل عثمان وكان  
المسلمون في خلافة أبي بكر وعمر وصدر من خلافة عثمان في السنة  
الاولى من ولايته متفقين لاتنازع بينهم ثم حدث في أواخر خلافة عثمان  
أمور أوجبت نوحاً من التفرق وقام قوم من أهل الفتنة والظلم فقتلوا

عثمان ففرق الماسمون بعد مقتل عثمان ولما اقتتل المسلمون بصفيين  
واتفقوا على تحكيم حكيمين

خرجت الخوارج على أمير المؤمنين علي بن أبي طالب وفارقوه وفارقوا  
جماعة المسلمين الى مكان يقال له حروراء فكف عنهم أمير المؤمنين وقال  
لكم علينا أن لا نمنعكم حقكم من الفئ ولا نمنعكم المساجد الى أن  
استحلوا دماء المسلمين وأموالهم فقتلوا عبيد الله بن حباب وأثاروا  
على مسرح للمسلمين فلم على أنهم الطائفة التي ذكرهم رسول الله صلى  
الله عليه وسلم حيث قال يحقر أحدكم صلاته مع صلاتهم وصيامه مع  
صيامهم وقراءته مع قراءتهم يقرؤون القرآن لا يجاوز حناجرهم يمرقون  
من الدين كما يمرق السهم من الرمية آيتهم فيهم رجل مخدج اليد عليها بضمة  
عليها شمرات وفي رواية يقتلون أهل الاسلام ويدعون أهل الاوثان  
نطح الناس وأخبرهم بما سمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال  
هم هؤلاء القوم قد سفكوا الدم الحرام وأثاروا على مسرح الناس فقال لهم  
ووجد العلامة بعد أن كاد لا يوجد فوجدته شكراً

وحدث في أيامه الشيعة لكن كانوا محتفين بقولهم لا يظهرونه لعل  
وشيعة بل كانوا ثلاثة طوائف

طائفة تقول انه الله وهؤلاء لما ظهر عليهم أحرقهم بالنار وخذلهم  
أخايد عند باب مسجد بني كنده وقيل انه أشد

لما رأيت الامر أسوأ منكراً \* أجبجت ناري ودعوت قبرا  
وقد روى البخاري في صحيحه عن ابن عباس قال أتني على بزانقة



حرقهم بالنار ولو كنت أنا لم أحرقهم لشيء انتهى صلى الله عليه وسلم  
أن يعذب بمذاب الله ولضربت أعناقهم لقوله من بدل دينه قاتلوه  
وهذا الذي قاله ابن عباس هو مذهب أكثر الفقهاء وقد روى  
أنه أجلمهم ثلاثا

(والثانية) السابقة وكان قد بلغه عن أبي السوداء أنه كان يسب أبا بكر  
وعمر فطلبه قبل أنه طلبه ليقته فهرب منه

(والثالثة) المفضلة الذين يفضلونه على أبي بكر وعمر فتواتر عنه أنه قال  
خير هذه الامة بعد نبيها أبو بكر ثم عمر وروى ذلك البخاري في صحيحه  
عن محمد بن الحنفية أنه سأل أبا عبد الله من خير الناس بعد رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فقال أبو بكر قال ثم من قل عمر وكانت الشيعة الاولى لا يتنازعون  
في تفضيل أبي بكر وعمر وإنما كان النزاع في علي وعثمان ولهذا قال شريك  
ابن عبد الله ان أفضل الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم أبو بكر  
وعمر فليل له قول هذا وأنت من الشيعة فقال كل الشيعة كانوا على هذا  
وهو الذي قال هذا على اعداء منبره أتكذبه فيما قال ولهذا قل سفيان  
الثوري من فضل عليا على أبي بكر وعمر فقد أزرى بالمهاجرين  
والانصار وما أرى يصعد له الى الله عز وجل عمل وهو كذلك رواء  
أبوداود في سننه وكأنه يمرض بالحسد بن صالح بن حي فان الزيدية  
الصالحة وهم أصلح طوائف الزيدية ينسبون اليه

ولكن الشيعة لم يكن لهم في ذلك الزمان جماعة المسلمين ولا امام  
ولا دار ولا سيف يقاتلون به المسلمين وإنما كان هذا للخوارج تميزوا

بالامام والجماعة والدار وسموا دارهم دار الهجرة وجعلوا دار المسلمين دار كفر وحرب

وكلا الطائفتين طعن بل تكفر ولاية المسلمين وجهود الخوارج يكفرون عثمان وعلياً ومن تولاهما والرافضة يلعنون أبا بكر وعمر وعثمان ومن تولاهما ولكن الفساد الظاهر كان في الخوارج من سفك الدماء وأخذ الاموال والخروج بالسيف فلهذا جاءت الاحاديث الصحيحة بتألمهم والاحاديث في ذمهم والامر بتألمهم كثيرة جداً وهي متواترة عند أهل الحديث مثل أحاديث الرؤية وعذاب القبر وفتنه وأحاديث الشفاعة والحوض

(وقد رويت أحاديث في ذم القدرية والمرجئة) روى بعضها أهل السنن كابن داود وابن ماجه وبعض الناس يثبتها ويقويها ومن العلماء من طعن فيها وضعفها ولكن الذي ثبت في ذم القدرية ونحوهم هو من الصحابة كابن عمر وابن عباس

(وأما لفظ الرافضة) فهذا اللفظ أول ما ظهر في الاسلام لما خرج زيد بن علي بن الحسين في أوائل المائة الثانية في خلافة هشام بن عبد الملك وأتبعه الشيعة فسموا من أبي بكر وعمر قتولاهما وترحم عليهما فرفضه قوم فقال رافضتموني رافضتموني فسموا الرافضة قال رافضة تنولي أخاه أبا جعفر محمد بن علي زيديه والزيدية يتولونه ويسبون إليه ومن حينئذ انتمت الشيعة الى زيدية والرافضة امامية

(ثم في آخر عصر الصحابة حدثت القدرية) وأصل بدعتهم كانت من

عجز عقولهم عن الايمان بقدر الله والايمان بامرئه ونهيئه ووعدده ووعيدده وظنوا ان ذلك عمتع وكانوا قد آمنوا بدين الله وأمره ونهيئه ووعدده ووعيدده وظنوا أنه اذا كان كذلك لم يكن قد علم قبل الامر من يطيع ومن يعصى لانهم ظنوا أن من علم ما سيكون لم يحسن منه أن يأمر وهو يعلم أن المأمور يعصيه ولا يطيعه وظنوا ايضا انه اذا علم انهم يفسدون لم يحسن أن يخلق من يعلم انه يفسد فلما بلغ قولهم بانكار القدر السابق لامحابة أنكروا انكارا عظيما وبرؤا منهم حتى قال عبد الله بن عمر أخبر أولئك أني برىء منهم وانهم مني برآء والذي يحلف به عبد الله بن عمر لو أن لاحد منهم مثل أحد ذهباً فأتفقه ما قبله الله منه حتى يؤمن بالقدر وذكر عن أبيه حديث جبريل وهذا أول حديث في صحيح مسلم وقد أخرجه البخاري ومسلم من طريق أبي هريرة أيضاً مختصراً

ثم كثر الخوض في القدر وكان أكثر الخوض فيه بالبصرة والشام وبعضه في المدينة فصار مقتصدوهم وجمهورهم يقرون بالقدر السابق وبالكتاب المتقدم وصار نزاع الناس في الارادة وخلق أفعال العباد فصاروا في ذلك حزبين \* التفاهة يقولون لارادة الا بمعنى المشيئة وهو لم يرد الا مأمراً به ولم يخلق شيئاً من أفعال العباد \* وقابلهم الخائفون في القدر من الحجة مثل الجهم بن صفوان وأمثاله فقالوا ليست الارادة الا بمعنى المشيئة والامر والنهي لا يستلزم ارادة وقالوا العبد لا فضل له البتة ولا قدرة بل الله هو الفاعل القادر فقط وكان جههم مع ذلك ينقي الاسماء والصفات يذكر عنه انه قال لا يسمى الله شيئاً ولا غير ذلك من

الاسماء التي تسمى بها العباد الا المقادير فقط لان العبد ليس بقادر  
 \* وكانت الحوارج قد تكلموا في تكفير أهل الذنوب من أهل القبلة  
 وقالوا انهم كفار مغلدون في النار يخاض الناس في ذلك وخاض في ذلك  
 القدرية بعد موت الحسن البصري فقال عمرو بن عبيد وأصحابه لاهم  
 مسلمون ولا كفار بل لهم منزلة بين المنزلتين وهم مغلدون في النار  
 فوافقوا الحوارج على أنهم مغلدون وعلي أنه ليس معهم من الاسلام  
 والايمان شيء ولكن لم يسموهم كفارا واعتزلوا حلقة أصحاب الحسن  
 البصري مثل قتادة وأيوب السخيتي وأمثالهما

( فسموا معتزلة من ذلك الوقت بسد موت الحسن ) وقبل ان  
 قتادة كان يقول أولئك المعتزلة

وتنازع الناس في الاسماء والاحكام أي في أسماء الدين مثل مسلم  
 ومؤمن وكافر وفاسق وفي أحكام هؤلاء في الدنيا والآخرة فالمعتزلة  
 وافقوا الحوارج على حكمهم في الآخرة دون الدنيا فلم يستحلوا من  
 دماءهم وأموالهم ما استحلته الحوارج وفي الاسماء أحدنوا المنزلة بين  
 المنزلتين وهذه خاصة المعتزلة التي اضردها فيها وسأر أقوالهم قد شاركهم  
 فيها غيرهم

( وحدثت المرجئة ) وكان أكثرهم من أهل الكوفة ولم يكن  
 أصحاب عبد الله من المرجئة ولا ابراهيم الحنفي وأمثاله فصاروا تقيض  
 الحوارج والمعتزلة فقالوا ان الاعمال ليست من الايمان وكانت هذه  
 البدعة أخف البدع فان كثيرا من النزاع فيها نزاع في الاسم واللفظ

دون الحكم اذ كان الفقهاء الذين يضاف اليهم هذا القول مثل حماد بن  
أبي سليمان وأبي حنيفة وغيرهما هم مع سائر أهل السنة متفقين على ان  
الله يعذب من يعذبه من أهل الكبائر بالنار ثم يخرجهم بالشفاعة كما  
جاءت الاحاديث الصحيحة بذلك وعلى انه لا بد في الايمان أن يتكلم  
بلسانه وعلى ان الاعمال المفروضة واجبة وتاركها مستحق للذم والمقاب  
فكان في الاعمال مل هي من الايمان وفي الاستثناء ونحو ذلك وما منه  
نزاع لفظي فان الايمان اذا أطلق دخلت فيه الاعمال لقول النبي صلى  
الله عليه وسلم الايمان بضع وستون شعبة أو بضع وسبعون شعبة  
أعلاها قول لا اله الا الله وأدناها امانة الاذى عن الطريق والحياء  
شعبة من الايمان واذا عطف عليه العمل كقوله ان الذين آمنوا وعملوا  
الصالحات فقد ذكر مقيدا بالعلم فها قد يقال الاعمال دخلت فيه  
وعصفت عصف الخاص على العام وقد يقال لم تدخل فيه ولكن مع العطف  
كما في اسم الفقير والمساكين اذا أفرد أحدهما تناول الآخر واذا عطف  
أحدهما على الآخر فهما صنفان كما في آية الصدقات كقوله انما الصدقات  
للفقراء والمساكين وكما في آية الكفارة كقوله فكفارته اطعام عشرة  
مساكين وفي قوله وان تحفوها وتؤتوها الفقراء فهو خير لكم فالفقير  
والمساكين شيء واحد وهذا التفصيل في الايمان هو كذلك في لفظ البر  
والتقوي والمعروف وفي الاثم والعدوان والمنكر تخلف دلالتها في  
الافراد والاقتران لمن تدر القرآن وقد بسط هذا بسطا كبيرا في  
الكلام على الايمان وشرح حديث جبريل فلي فيه بيان الحق الايمان

أصله في القلب وهو الايمان باقة وملائكته وكتبه ورسوله كما في المسند عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال الاسلام علانية والايمان في القلب وقد قال صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح ألا ان في الجسد مضغة اذا صلحت صلح لها سائر الجسد واذا فسدت فسد لها سائر الجسد ألا وهي القلب فاذا كان الايمان في القلب فقد صلح القلب فيجب أن يصلح سائر الجسد فلذلك هو ثمرة ما في القلب فلهذا قال بعضهم الاعمال ثمرة الايمان وصحته لما كانت لازمة لصلاح القلب دخلت في الاسم كما نطق بذلك الكتاب والسنة في غير موضع وفي الجملة الذين رموا بالارضاء من الاكابر مثل طلق بن حبيب وابراهيم التيمي ونحوهما كان ارجاؤهم من هذا النوع

( وكانوا أيضا ) لا يستنون في الايمان وكانوا يقولون الايمان هو الايمان الموجود فينا ونحن نقطع بانامصدقون ويرون الاستثناء شكاً وكان عبد الله بن مسعود وأصحابه يستنون وقد روى في حديث انه رجع عن ذلك لما قاله بعض أصحاب معاذ ما قال لكن أحد أنكر هذا وضمف هذا الحديث وصار الناس في الاستثناء على ثلاث أقوال قول انه يجب الاستثناء ومن لم يستثن كان مبتدأ وقول ان الاستثناء محظور فانه يقتضي الشك في الايمان والقول الثالث أوسطها وأعدلها انه يجوز الاستثناء باعتبار وتركه باعتبار فاذا كان مقصوده اني لأعلم اني قائم في كل ما أوجب الله علي وانه يقبل أعمالي ليس مقصوده الشك فيما في قلبه فهذا استثناء حسن وقصده أن لا يزكي نفسه وأن لا يقطع بأنه

حمل حملاً كما أمر فقبل منه والذنوب كثيرة والنفاق مخوف على طامة  
الناس قال ابن أبي مليكة أدركت ثلاثين من أصحاب محمد كلهم يخاف النفاق  
على نفسه لا يقول واحد منهم ان ايمانه كايمان جبريل وميكائيل والبخاري  
في أول صحيحه بوب أبواباً في الايمان والرد على المرجئة وقد ذكر بعض  
من ضعف في هذا الباب من أصحاب أبي حنيفة قال وأبو حنيفة وأبو يوسف  
ومحمد كرهوا أن يقول الرجل ايماني كايمان جبريل وميكائيل قال محمد  
لأنهم أفضل يقيناً وإيماني كايمان جبريل أو ايماني كايمان أبي بكر أو كايمان  
هذا ولكن يقول آمنت بما آمن به جبريل وأبو بكر

وأبو حنيفة وأصحابه لا يجوزون الاستثناء في الايمان بكون الاعمال  
منه ويذمون المرجئة والمرجئة عندهم الذين لا يوجبون الفرائض ولا  
اجتناب المحارم بل يكتفون بالايمان وقد علل تحريم الاستثناء فيه بأنه  
لا يصح تعليقه على الشرط لأن المعلق على الشرط لا يوجد الا عند  
وجوده كما قالوا في قوله أنت طالق ان شاء الله فإذا علق الايمان بالشرط  
كسار المعلقات بالشرط لا يحصل الا عند حصول الشرط قالوا وشرط  
المشيئة الذي يترجاه القائل لا يتحقق حصوله الى يوم القيامة فإذا علق  
العزم بالفعل على التصديق والاقرار فقد ظهرت المشيئة وصح المقدم  
فلا معنى للاستثناء ولأن الاستثناء عقيب الكلام يرفع الكلام فلا يبقى  
الاقرار بالايمان والمقدم مؤمن وربما ينوهم هذا القائل القارن بالاستثناء  
على الايمان بقاء التصديق وذلك يزيله

(قلت) فتعليلهم في المسئلة إنما يتوجه فيمن يعلق الشاء الايمان

علي المشيئة كالذي يريد الدخول في الاسلام فيقال له آمن فيقول  
 أنا أو من ان شاء الله أو آمنت ان شاء الله أو أسلمت ان شاء الله أو  
 أشهد ان شاء الله أن لا اله الا الله وأشهد ان شاء الله أن محمدا رسول  
 الله والذين استثنوا من السلف والخلف لم يقصدوا في الانشاء  
 وإنما كان استثنائهم في اخباره عما قد حصل له من الايمان فاستثنوا اما  
 ان الايمان المطلق يقتضي دخول الجنة وهم لا يعلمون الخاتمة كانه اذا  
 قيل للرجل أنت مؤمن قيل له أنت عند الله مؤمن من أهل الجنة  
 فيقول أنا كذلك ان شاء الله أو لانهم لا يعرفون انهم أتوا بكمال الايمان  
 الواجب ولهذا كان من جواب بعضهم اذا قيل له أنت مؤمن آمنت بالله  
 وملائكته وكتبه فيجزم بهذا ولا يعلقه أو يقول ان كنت تريد الايمان  
 الذي يعصم دمي ومالي فأنا مؤمن وان كنت تريد قوله انما المؤمنون الذين اذا  
 ذكر الله وجلت قلوبهم واذا نلت عليهم آياته زادتهم ايمانا وعلي ربهم يتوكلون  
 الذين يقيمون الصلاة ومما رزقناهم ينفقون أولئك هم المؤمنون حقا  
 وقوله انما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا وجاهدوا  
 بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله أولئك هم الصادقون فأنا مؤمن ان شاء  
 الله وأما الاستثناء لم يستثن فيه أحد ولا شرع الاستثناء فيه بل كل من  
 آمن وأسلم آمن وأسلم جزما بلا تعليق

فتبين ان النزاع في المسئلة قد يكون لفظيا فان الذي حرمه هؤلاء  
 غير الذي استحسنته وأمر به أولئك ومن جزم جزم بما في قلبه من



الحال وهذا حق لا ينافي تعليق الكمال والعاقبة ولكن هؤلاء عندهم  
الاصمال ليست من الايمان فصار الايمان هو الاسلام عند أولئك  
( والمشهور عند أهل الحديث أنه لا يستثنى في الاسلام ) وهو  
المشهور عن أحمد رضى الله عنه وقد روي عنه فيه الاستثناء كما قد بسط  
هذا في شرح حديث جبريل وغيره من لصوص الايمان التي في الكتاب  
والسنة

( ولو قال لامرأته أنت طالق ان شاء الله ) ففيه نزاع مشهور  
وقد رجحنا التفصيل وهو ان الكلام يراد به شيان يراد به ايقاع  
الطلاق تارة ويراد به منع ايقاعه تارة فان كان مراده أنت طالق بهذا  
اللفظ فقول ان شاء الله مثل قوله بمشيئة الله وقد شاء الله الطلاق حين  
أنى بالتطبيق فيقع وان كان قد علق لثلا يقع أو علقه على مشيئة توجده  
بعد هذا لم يقع به الطلاق حتى يطلق بعد هذا فانه حينئذ شاء الله أن  
يطلق وقول من قال المشيئة تنجزه ليس كما قال بل نحن نعلم قطعاً أن الطلاق  
لا يقع الا اذا طلقت المرأة بان يطلقها الزوج أو من يقوم مقامه من ولي  
أو وكيل فاذا لم يوجد تطبيق لم يقع طلاق قط فاذا قال أنت طالق  
ان شاء الله وقصد حقيقة التعليق لم يقع الا بتطبيق بعد ذلك وكذلك  
اذا قصد تعليق لثلا يقع الآن وأما ان قصد ايقاعه الآن وعلقه بالمشيئة  
توكيذا وتحقيقاً فهذا يقع به الطلاق

وما أصرّف أحداً أنشأ الايمان فعلقه على المشيئة فاذا علقه فان  
كان مقصوده أنا مؤمن ان شاء الله أنا مؤمن بعد ذلك فهذا لم يصر مؤمناً

مثل الذى يقال له هل تصير من أهل دين الاسلام فقال اصير ان شاء الله فهذا لم يسلم بل هو باق على الكفر وان كان قصده انى قد آمنت وايمانى بمشيئة الله صار مؤمنا لكن اطلاق اللفظ يحتمل هذا وهذا فلا يجوز اطلاق مثل هذا اللفظ في الانشاء وايضا فان الاصل انه انما يماق بالمشيئة ما كان مستقبلا فأما للماضى والحاضر فلا يماق بالمشيئة والذين استنوا لم يستنوا في الانشاء كما تقدم كيف وقد أمروا أن يقولوا آمنا بالله وما أنزل اليها وما أنزل الى ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب والاسباط وقال تعالى آمن الرسول بما أنزل اليه من ربه والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله فأخبر لهم آمنوا فوق الايمان منهم قطعا بلا استثناء

وعلى كل أحد أن يقول آمنا بالله وما أنزل اليها كما أمر الله بلا استثناء وهذا متفق عليه بين المسلمين ما استثنى أحد من السلف قط في مثل هذا وانما الكلام اذا أخبر عن نفسه بأنه مؤمن كيخبر عن نفسه بأنه يرتقى فيقول القائل له أنت مؤمن هو عندهم كقوله هل أنت برّ تقى فاذا قال أنا برّ تقى فقد زكى نفسه فيقول ان شاء الله وأرجو أن أكون كذلك وذلك ان الايمان التام يتعقبه قبول افعاله وجزاؤه عليه وكتابة الملكة فالاستثناء يعود الى ذلك لآلى ما علمه هو من نفسه وحصل واستقر فان هذا لا يصح تعليقه بالمشيئة بل يقال هذا حاصل بمشيئة الله وفضله واحسانه وقوله فيه ان شاء الله بمعنى اذ شاء الله وذلك لتحقيق لا لتعليق والرجل قد يقول والله ليكون كذا ان شاء الله وهو جازم

بأنه يكون للمعلق هو الذمل كقوله للدخلن المسجد الحرام ان شاء الله  
والله عالم بأنهم سيدخلونه وقد يقول الآدمي لأفضلن كذا ان شاء الله  
وهو لا يجزم بأنه يقع لكن يرجوه فيقول يكون ان شاء الله ثم عزمه  
عليه قد يكون جازما ولكن لا يجزم بوقوع المزموم عليه وقد يكون العزم  
مترددا معلقا بالمشيئة أيضا ولكن متى كان المزموم عليه معلقا لزم تعليق  
بقاء العزم فانه بتقدير ان تعليق العزم ابتداء أو دواما في مثل ذلك ولهذا  
لم يحنث المطلق للمعلق وحرف أن لا يكون لايبقى العزم فلا بد اذا دخل  
على الماضي صار مستقبلا تقول ان جاء زيد كان كذلك فان آمنوا بمثل  
ما آمنتم به فقد اهتمدوا وان تولوا فاتما عليك البلاغ واذا أريد الماضي  
دخل حرف كان كقوله ان كنتم تحبون الله فاتبعوني فيفرق بين قوله  
أنا مؤمن ان شاء الله وبين قوله ان كان الله شاء إيماني \* وكذلك اذا  
كان مقصوده اني لأعلم بماذا يحتمل كاقيل لابي مسعود ان فلانا يشهد  
انه مؤمن قال فليشهد أنه من أهل الجنة فهذا مراده اذا شهد انه مؤمن  
عند الله يموت على الايمان وكذلك ان كان مقصوده ان ايماني حاصل  
بمشيئة الله \* ومن لم يستثن قال أنا لأشك في ايمان قلبي فلا جناح عليه  
اذا لم يترك نفسه ويقطع بأنه حامل كما أمر وقد تقبل الله عمله وان لم يقل  
ان ايمانه كإيمان جبريل وأبي بكر وعمر ونحو ذلك من أقوال المرجئة كما  
كان مسعر بن كدام يقول أنا لأشك في ايماني قال أحد ولم يكن من  
للمرجئة فان المرجئة الذين يقولون الاعمال ليست من الايمان وهو كان  
يقول هي من الايمان لكن أنا لأشك في ايماني

وكان الثوري يقول لسفيان بن عيينة ألا تنهأ عن هذا قلها من قبيلة واحدة وقد بسط الكلام على هذا في غير هذا الموضع والمقصود هنا أن النزاع في هذا كان بين أهل العلم والدين من جنس المنازعة في كثير من الأحكام وكلهم من أهل الإيمان والقرآن .

﴿ وأما جهنم ﴾ فكان يقول أن الإيمان مجرد تصديق القلب وإن لم يتكلم به وهذا القول لا يعرف عن أحد من علماء الأئمة وأئمتها بل أحد ووكيع وغيرهما كفروا من قال بهذا القول ولكن هو الذي نصره الأشعري وأكثرا أصحابه ولكن قالوا مع ذلك أن كل من حكم الشرع بكفره حكمنا بكفره واستدلنا بتكفير الشارح له على خلو قلبه من المعرفة وقد بسط الكلام على أقوالهم وأقوال غيرهم في الإيمان

والأصل الذي منه نشأ النزاع اعتقاد من اعتقد أن من كان مؤمنا لم يكن معه شيء من الكفر والتناق وظن بعضهم أن هذا إجماع كاذب الأشعري أن هذا إجماع فهذا كان أصل الأرجاء كما كان أصل القدر عجزهم عن الإيمان بالشرع والقدر حريصا فلما كان هذا أصلهم صاروا حزينين قالت الحوارج والمعتزلة قد علمنا يقينا أن الأعمال من الإيمان فمن تركها فقد ترك بعض الإيمان وإذا زال بعضه زال جميعه لأن الإيمان لا يتبعض ولا يكون في البسد إيمان وتناق فيكون أصحاب الذنوب مخلدون فيه أثار إذا كان ليس معهم من الإيمان شيء وقالت للرجة مقصدهم وغلاتهم كالجهمية قد علمنا أن أهل الذنوب من أهل القبة لا يخلدون في النار بل يخرجون منها كما توارث بذلك الأحداث

وعلمنا بالكتاب والسنة واجماع الائمة انهم ليسوا كفارا مرتدين فان  
الكتاب قد أمر بقطع السارق لا بقتله وجاءت السنة بجلد الشارب لا بقتله  
فلو كان هؤلاء كفارا مرتدين لوجب قتلهم وبهذا ظهر لاهل معتزلة ضعف  
قول الخوارج تخالفوهم في أحكامهم في الدنيا

والخوارج لا يتمسكون من السنة الا بما فسر مجملها دون ماخالف  
ظاهر القرآن عندهم فلا يرجعون الزاني ولا يرون للسارق نصابا وحينئذ  
فقد يقولون ليس في القرآن قتل المرتد فقد يكون المرتد عندهم نوعين  
وأقوال الخوارج انما عرفناها من نقل الناس عنهم لم تقف لهم  
على كتاب مصنف كما وقفنا على كتب المعتزلة والرافضة والزيدية  
والكرامية والاشعرية والسبئية وأهل المذاهب الاربعة والظاهرية  
ومذاهب أهل الحديث والفلاسفة والصوفية ونحو هؤلاء وقد بسط  
الكلام على تفصيل القوم في أقوال هؤلاء في غير هذا الموضع

(وان الناس في ترتيب أهل الاهواء على أقسام) منهم من رتبهم  
على زمان حدوثهم فيبدأ بالخوارج ومنهم من رتبهم بحسب خفة أمرهم  
وغلظه فيبدأ بالمرجئة ويحتم بالجهمية كما فعله كثير من أصحاب أحمد  
رضي الله عنه كعبد الله ابنه ونحوه وكالحلال وأبي عبد الله بن بطة  
وأماهما وكأبي الفرج المقدسي وكلا الطائفتين تحتم بالجهمية لانهم أغلظ  
البدع وكالبخاري في جميعه فانه بدأ بكتاب الايمان والرد على المرجئة  
وحتمه بكتاب التوحيد والرد على الزنادقة والجهمية ولما صنف الكتاب  
في الكلام صاروا يقدمون التوحيد والصفات فيكون الكلام أولا مع

الجهمية وكذلك رتب أبو القاسم الطبري كتابه في أصول السنة واليهيقي  
أفرد لكل صنف مصنفاً فله مصنف في الصفات ومصنف في القدر  
ومصنف في شعب الإيمان ومصنف في دلائل النبوة ومصنف في البعث  
والنشور وبسط هذه الأمور له موضع آخر

والمقصود هنا أن منشأ النزاع في الأسماء والاحكام في الإيمان  
والإسلام أنهم لما ظنوا أنه لا يتبعض قال أولئك فإذا فعل ذنباً زال بهضه  
فيزول كله فيخلد في النار فقالت الجهمية والمرجئة قد علمنا أنه ليس  
يخلد في النار وأنه ليس كافراً مرتداً بل هو من المسامحين وإذا كان من  
المسلمين وجب أن يكون مؤمناً تام الإيمان به بعض الإيمان لأن الإيمان  
مندهم لا يتبعض فاحتاجوا أن يجعلوا الإيمان شيئاً واحداً يشترك فيه  
جميع أهل القبلة فقال فقهاء المرجئة هو التصديق بالقلب والقول  
باللسان فقالت الجهمية بعد تصديق الله أن قد لا يجب إذا كان الرجل  
آخرس أو كان مكرهاً فالذي لا بد منه تصديق القلب وقالت المرجئة  
الرجل إذا أَلِمَ كان مؤمناً قبل أن يجب عليه شيء من الأفعال وأنكر  
كل هذه الطوائف أنه ينتقص (والصحابه) قد ثبت عنهم أن لإيمان يزيد  
وينقص وهو قول أئمة السنة وكان ابن المبارك يقول هو يتفاضل  
ويتزايد ويمسك عن اللفظ ينتقص وعن مالك في كونه لا ينتقص رواه إمامان  
والقرآن قد انطلق بالزيادة في غير موضع ودلت النصوص على نقصه  
كقوله لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن ونحو ذلك لكن لم يعرف  
هذا اللفظ إلا في قوله في النساء ناقصات عقل ودين وجهل من نقصان

دينها انها اذا حاضت لا تصوم ولا تصلي وبهذا استدل غير واحد على أنه يتقص

وذلك ان أصل أهل السنة ان الايمان يتفاضل من وجهين من جهة أمر الرب ومن جهة فعل العبد أما الاول فانه ليس الايمان الذي أمر به شخص من المؤمنين هو الايمان الذي أمر به كل شخص فان المسلمين في أول الامر كانوا مأمورين بمقدار من الايمان ثم بعد ذلك أمروا بغير ذلك وأمروا بترك ما كانوا مأمورين به كالقبلة فكان من الايمان في أول الامر الايمان بوجوب استقبال بيت المقدس ثم صار من الايمان تحريم استقباله ووجوب استقبال الكعبة فقد تنوع الايمان في الشريعة الواحدة وأيضاً فمن وجب عليه الحج والزكاة أو الجهاد يجب عليه من الايمان أن يعلم ما أمر به ويؤمن بان الله أوجب عليه ما لا يجب على غيره الا بجملا وهذا يجب عليه في الايمان المفصل وكذلك الرجل أول ما يسلم انما يجب عليه الاقرار بالمحمل ثم اذا جاء وقت الصلاة كان عليه ان يؤمن بوجوبها ويؤديها فلم يتساو الناس فيما أمروا به من الايمان وهذا من أصول غلط المرجئة فانهم ظنوا انه شيء واحد وانه يستوى فيه جميع المكلفين فقالوا ايمان الملائكة والانبياء وأفسق الناس سواء كما انه اذا تلفظ الفاسق بالشهادتين أو قرأ فاتحة الكتاب كان لفظه كلفظ غيره من الناس فيقال لهم قد تبين ان الايمان الذي أوجبه الله على عباده يتنوع ويتفاضل ويقاينون فيه تبايناً عظيماً فيجب على الملائكة من الايمان ما لا يجب على البشر ويجب على الانبياء من الايمان

مالا يجب على غيرهم ويجب على العلماء مالا يجب على غيرهم ويجب على الامراء مالا يجب على غيرهم وليس المراد انه يجب عليهم من العمل فقط بل ومن التصديق والاقرار فان الناس وان كان يجب عليهم الاقرار المجمل بكل ملأه به الرسول فاكترهم لا يعرفون تفصيل كل مأخبر به وما لم يعلموه كيف يؤمرون بالاقرار به مفصلا وما لم يؤمر به العبد من الاعمال لا يجب عليه معرفته ومعرفة الامر به فن أمر يجب وجب عليه معرفة مأموره من أعمال الحج والايان بها فيجب عليه من الايمان والعمل مالا يجب على غيره وكذلك من أمر بالزكاة يجب عليه معرفة مأموره الله به من الزكاة ومن الايمان بذلك والعمل به مالا يجب على غيره فيجب عليه من العلم والايان والعمل مالا يجب على غيره اذا جعل العلم والعمل ليسا من الايمان وان جعل جميع ذلك داخلا في معنى الايمان كان أبلغ فبكل حال قد وجب عليه من الايمان مالا يجب على غيره

ولهذا كان من الناس من قد يؤمن بالرسول عملا قاذبا جاءت أمور أخرى لم يؤمن بها فيصير منافقا مثل طائفة نافقت لما حولت القبلة الى الكعبة وطائفة نافقت لما انهزمت المسلمون يوم أحد ونحو ذلك ولهذا وصف الله المنافقين في القرآن باتهم آمنوا ثم كفروا كما ذكر ذلك في سورة المنافقين وذكر مثل ذلك في سورة البقرة فقال مثلهم كمثل الذي استوقد نارا فلما أضاءت ما حوله ذهب الله بنورهم وتركهم في ظلمات لا يبصرون هم بكم عمى فهم لا يرجعون وقال



طائفة من السلف عرفوا ثم أنكروا وأبصروا ثم صموا  
فمن هؤلاء من كان يؤمن أولا إيمانا بجملا ثم يأتي أمورا يؤمن بها  
فينافق في الباطن وما يمكنه اظهار الردة بل يتكلم بالتفاق مع خاصته  
وهذا كما ذكر الله عنهم في الجهاد فقال واذا أنزلت سورة محكمة وذكر  
فيها القتال رأيت الذين في قلوبهم مرض ينظرون اليك نظر المغشى  
عليه من الموت فأولى لهم طاعة وقول معروف فاذا عزم الامر فلو  
صدقوا الله لكان خيرا لهم

وبالجملة فلا يمكن المتازعة ان الايمان الذي أوجبه الله يتباين فيه  
أحوال الناس ويتفاضلون في ايمانهم ودينهم بحسب ذلك ولهذا قال النبي  
صلى الله عليه وسلم في النساء ناقصات عقل ودين وقال في نقصان دينهن  
انها اذا حاضت لا تصوم ولا تصل وهذا مما أمر الله به فليس هذا القصص  
دينا لها لعاقب عليه لكن هو نقص حيث لم تؤمر بالعبادة في هذا  
الحال والرجل كامل حيث أمر بالعبادة في كل حال فذلك على ان  
من أمر بطاعة يفعلها كان أفضل ممن لم يؤمر بها وان لم يكن عاصيا فهذا  
أفضل دينا وإيمانا وهذا المفضل ليس بعاقب ومذموم فهذه زيادة  
كزيادة الايمان بالتطوعات لكن هذه زيادة بواجب في حق شخص  
وليس بواجب في حق شخص غيره فهذه الزيادة وتركها بهذا لا يستحق  
العقاب بتركها وذلك لا يستحق العقاب بتركها ولكن ايمان ذلك أكمل  
قال النبي صلى الله عليه وسلم أكمل المؤمنين إيمانا أحسنهم خلقا  
فهذا يبين تفاضل الايمان في نفس الامر به وفي نفس الاخبار

التي يجب التصديق بها والنوع الثاني وهو تفاضل الناس في الايمان به مع استوائهم في الواجب وهذا هو الذي يظن أنه محل النزاع وكلاهما محل النزاع وهذا أيضا يمتاضلون فيه فليس ايمان السارق والزاني والشارب كالإيمان غيرهم ولا إيمان من أدى الواجبات كالإيمان من أحل بعضها كما أنه ليس دين هذا وبره وتقواه مثل دين هذا وبره وتقواه بل هذا أفضل ديناً وبراً وتقوى فهو كذلك أفضل إيماناً كما قال النبي صلى الله عليه وسلم أكمل المؤمنين إيماناً أحسنهم خلقاً وقد يجتمع في العبد إيمان ونفاق كما في الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أربع من كن فيه كان منافقاً خالصاً ومن كانت فيه خصلة منهن كانت فيه خصلة من النفاق حتى يدعها إذا حدث كذب وإذا أوثق خان وإذا طهّر غدر وإذا خاسم فجر

وأصل هؤلاء أن الإيمان لا يتفاضل ولا يتفاضل بل هو شيء واحد يستوى فيه جميع العباد فيها أوجه الرب من الإيمان وفيما يفعله العبد من الأعمال فغاطوا في هذا وهذا ثم تفرقوا كما تقدم وصارت المرجئة على ثلاثة أقوال فعلماءهم وأنتم أحسنهم قولاً وهو أن قالوا الإيمان تصديق القلب وقول اللسان

وقالت الجهمية هو تصديق القلب فقط فمن تكلم به فهو مؤمن كامل الإيمان لكن أن كان مقرراً بقلبه كان من أهل الجنة وإن كان مكذباً بقلبه كان منافقاً مؤمناً من أهل النار

(وهذا القول هو الذي احتصت به الكرامية وابتدعوه) ولم يسبقها

أحد الي هذا القول وهو آخر ما أحدث من الأقوال في الايمان وبضئ الناس يحكى عنهم ان من تكلم به بلسانه دون قلبه فهو من أهل الجنة وهو غلط عليهم بل يقولون انه مؤمن كامل الايمان وانه من أهل النار فيلزمهم ان يكون المؤمن الكامل الايمان معذباً في النار بل يكون عذلاً فيها وقد تواتر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه يخرج منها من كان في قلبه مثقال ذرة من ايمان وان قالوا لا يخلد وهو منافق لزمهم أن يكون المنافقون يخرجون من النار والمنافقون قد قال الله فيهم ان المنافقين في الدرك الاسفل من النار ولن نجد لهم نصيراً

وقد نهي الله نبيه عن الصلاة عليهم والاستغفار لهم وقال له استغفر لهم أولاً استغفر لهم ان تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم وقال ولا تصل على أحد منهم مات أبدا ولا تقم على قبره انهم كفروا بالله ورسوله وماتوا وهم فاسقون وقد أخبر انهم كفروا بالله ورسوله فان قالوا هؤلاء فقد كانوا يتكلمون بالسنتهم سرّاً فكفروا بذلك وانما يكون مؤمناً اذا تكلم بلسانه ولم يتكلم بما يتقضه فان ذلك رده عن الايمان قيل لهم ولو أضمرنا النفاق ولم يتكلموا به كانوا منافقين قال تعالى يحذر المنافقون أن تزل عليهم سورة تنبئهم بما في قلوبهم قل استهزؤا ان الله يخرج الماعذرون وأيضاً قد أخبر الله عنهم أنهم يقولون بالسنتهم ما ليس في قلوبهم واتهم كاذبون فقال تعالى ومن الناس من يقول آمنا بالله وباليوم الآخر وما هم بمؤمنين وقال تعالى اذا جاءك المنافقون قالوا نشهد انك لرسول الله والله يعلم انك لرسوله والله يشهد ان المنافقين لكاذبون

وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم الاسلام علانية والايمان في القلب وقد قال الله تعالى قالت الاعراب امانا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا ولما يدخل الايمان في قلوبكم وفي الصحيحين عن سعدان النبي صلى الله عليه وسلم أعطي رجالا ولم يعط رجلا فقلت يا رسول الله أعطيت فلانا وفلانا وترك فلانا وهو مؤمن فقال أو مسلم مرتين أو ثلثا وبسط الكلام في هذا له مواضع أخر وقد صنف في ذلك مجلداً غير ماصنف فيه غير ذلك

وكلام الناس في هذا الاسم ومساؤه كثير لأنه قطب الدين الذي يدور عليه وليس في القول اسم علق به السعادة والشقاء والمدح والذم والثواب والعقاب أعظم من اسم الايمان والكفر ولهذا سمى هذا الاصل مسائل الاسماء والاحكام وقد رأيت لابن الهيثم فيه مصنفاً في أنه قول اللسان فقط ورأيت لابن الباقلاني فيه مصنفاً أنه تصديق القلب فقط وكلاهما في عصر واحد وكلاهما يرد على المعتزلة والرافضة

( وللقصود هنا ان السلف كان اعتصامهم بالقرآن والايمان ) فلما حدث في الامة ما حدث من التفرق والاختلاف صار أهل التفرق والاختلاف شيعاً صار هؤلاء صمدتهم في الباطن ليست على القرآن والايمان ولكن على أصول ابتدعها شيوخهم عليها يعتمدون في التوحيد والصفات والقدر والايمان بالرسول وغير ذلك ثم ما ظنوا أنه يوافقها من القرآن احتجوا به وما خالفها تأولوه فلهذا تجدهم اذا احتجوا بالقرآن والحديث لم يستوا بتحرير دلائلها ولم يستقصوا ما في القرآن

من ذلك المعنى اذا كان اعتمادهم في نفس الامر الى غير ذلك والآيات التي نخالهمهم بشرعون في تأويلها شروع من قصد ردها كيف أمكن ليس مقصوده ان يفهم مراد الرسول بل ان يدفع منازعه عن الاحتجاج بها

ولهذا قال كثير منهم كآبي الحسين البصري ومن تبعه كلرازي والآمدى وابن الحاجب ان الامة اذا اختلفت في تأويل الآية على قولين جاز لمن بعدهم احداث قول ثالث بخلاف ما اذا اختلفوا في الاحكام على قولين فجوزوا ان تكون الامة مجتمعة على الضلال في تفسير امرآن والحديث وان يكون الله أنزل الآية وأراد بها معنى لم يفهمه الصحابة والتابعون ولكن قالوا ان الله أراد معنى آخر وهم لو تصوروا هذه المقالة لم يقولوا هذا فان أصلهم أن الامة لا تجتمع على ضلالة ولا يقولون قولين كلاهما خطأ والصواب قول ثالث لم يقولوه لكن تد اعنادوا ان يتأولوا ما خلفهم والتأويل عندهم مقصوده بيان احتمال في لفظ الآية يجوز ان يراد ذلك المعنى بذلك اللفظ ولم يستشعروا أن التأويل هو مبين لمراد الآية مخبر عن الله تعالى أنه أراد هذا المعنى اذا حملها على معنى وكذلك اذا قال يجوز أن يراد بها هذا المعنى والامة قبله لم يقولوا أريد بها الا هذا أو هذا فقد جوزوا أن يكون ماأراد الله لم يجبر به الامة وأخبرت أن مراده غير ماأراده لكن الذى قاله هؤلاء يمتشى اذا كان التأويل أنه يجوز أن يراد هذا المعنى من غير حكم بأنه مراد وتكون الامة قبلهم كلها كانت جاهلة بمراد الله ضالة عن

معرفة وانقرض عصر الصحابة والتابعين وهم لم يعلموا الآية ولكن طائفة قالت يجوز أن يريد هذا المعنى وليس فيهم من علم المراد فجاء الثالث وقال ههنا معنى يجوز أن يكون هو المراد فإذا كانت الامة من الجبل بمعاني القرآن والضلال عن مراد الرب بهذه الحال توجه مآلوه وسط هذا له موضع آخر والمقصود ان كثيراً من المتأخرين لم يصيروا يستمدون في دينهم لأعلى القرآن ولا على الايمان الذي جاء به الرسول بخلاف السلف فلماذا كان السلف أكمل علماء وإيماناً وخطوهم أخف وصوابهم أكثر كما قدمناه وكان الاصل الذي أسسوه هو ما أمرهم الله به في قوله يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله واتقوا الله ان الله سميع عليم فان هذا أمر للمؤمنين بما وصف به الملائكة كما قال تعالى وقالوا اتخذ الرحمن ولداً سبحانه بل عباد مكرمون لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يشفعون الا لمن ارتضى وهم من خشيته مشفقون ومن يقل منهم اني اله من دونه فذلك نجزيه جهنم كذلك نجزي الظالمين فوصفهم سبحانه بأنهم لا يسبقونه بالقول وأنهم بأمره يعملون فلا يخبرون عن شيء من صفاته ولا غير صفاته الا بعد أن يخبر سبحانه بما يخبر به فيكون خبرهم وقولهم تبعاً لخبره وقوله كما قال لا يسبقونه بالقول وأعمالهم تابعة لأمره فلا يعملون الا ما أمرهم هو أن يعملوا به فهم مطيعون لأمره سبحانه وقد وصف سبحانه بذلك ملائكة النار فقال قوا أنفسكم وأهليكم نارا

وقودها الناس والحجارة عليها ملائكة غلاظ شديد لا يعضون الله  
 ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون وقد ظن بعضهم ان هذا توكيد وقال  
 بعضهم بل لا يعضونه في الماضي يفعلون ما أمروا به في المستقبل وأحسن  
 من هذا وهذا أن العاصي هو الممتنع من طاعة الامر مع قدرته على  
 الامتثال فلو لم فعل ما أمر به استجزه لم يكن حاصياً فاذا قال لا يعضون  
 الله ما أمرهم لم يكن في هذا بيان أنهم يفعلون ما يؤمرون فان العاجز  
 ليس بعاص ولا فاعل لما أمر به فقال ويفعلون ما يؤمرون ليبين  
 أنهم قادرون على فعل ما أمروا به فهم لا يتركونه لا عجزاً ولا معصية  
 والمأمور انما يترك ما أمر به لأحد هذين اما أن لا يكون قادراً واما أن  
 يكون حاصياً لا يريد الطاعة فاذا كان مطيعاً يريد طاعة الأمر وهو قادر  
 وجب وجود فعل ما أمر به فكذلك الملائكة انذكورون لا يعضون  
 الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون وقد وصف الملائكة بأنهم عباد  
 مكرمون لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون يعلم ما بين أيديهم وما  
 خلفهم ولا يشفعون الا لمن ارتضى وهم من خشيته مشفقون ومن  
 يقل منهم انى الله من دونه فذلك نجزيه جهنم كذلك نجزي الظالمين  
 فالملائكة مصدقون بنجربهم مطيعون لأمره ولا يخبرون حتى  
 يخبر ولا يعملون حتى يأمر كما قال تعالى لا يسبقونه بالقول وهم بأمره  
 يعملون وقد أمر الله المؤمنين أن يكونوا مع الله ورسوله كذلك فان  
 البشر لم يسمعوا كلام الله منه بل ينهم وبينه رسول من البشر فليهم  
 أن لا يقولوا حتى يقول الرسول ما ينهم عن الله ولا يعملون الا بما

أمرهم به كما قال تعالى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْدُمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ  
وَرَسُولِهِ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَمِيعٌ عَلِيمٌ

قال مجاهد لا تفتأوا عليه بشئ حتى يقضيه الله على لسانه تقدموا  
مضاه تقدموا وهو فعل لازم وقد قرئ تقدموا يقال قدم وتقدم كما  
يقال بين وتبين وقد يستعمل قدم متعدداً أى قدم غيره لكن هنا هو  
فعل لازم فلا تقدموا مضاه لا تقدموا بين يدي الله ورسوله

فصلى كل مؤمن أن لا يتكلم فى شئ من الدين الا تبعاً لما جاء به  
الرسول ولا يتقدم بين يديه بل ينظر ما قال فيكون قوله تبعاً لقوله  
وعلمه تبعاً لأمره فهذا كان الصحابة ومن سلك سبيلهم من التابعين  
لهم بإحسان وأئمة المسلمين فلهم هذا لم يكن أحد منهم يعارض انصوص  
بمقوله ولا يؤسس ديناً غير ما جاء به الرسول واداً أراد معرفة شئ  
من الدين والكلام فيه نظر فيما قاله الله والرسول فنه يتعلم وبه يتكلم  
وفيه ينظر ويتفكر وبه يستدل فهذا أصل أهل السنة وأصل الداع  
لا يعتمدون اعتمادهم فى الباطن ونفس الامر على ما تلقوه عن الرسول  
بل على ما روه وأذاقوه ثم ان وجدوا السنة توافقه والا لم يبالوا بذلك  
فاذا وجدوها تخالفه أصرخوا عنها قهواً أو حرقوها قاهراً

فهذا هو الفرقان بين أهل الايمان والسنة وأهل النفاق والبدعة  
وان كان هؤلاء لهم من الايمان نصيب وافر من اتباع السنة لكن  
فيهم من النفاق والبدعة بحسب ما تقدموا فيه بين يدي الله ورسوله  
وخالفوا الله ورسوله ثم ان لم يعلموا ان ذلك يحالف الرسول ولو علموا



لما قالوا لم يكونوا منافقين بل انقصى الايمان مبتدعين وخطوهم مقفور لهم لا يهتدون عليه وان تقصوا به

(فصل) وكل من خالف ما جاء به الرسول لم يكن عنده علم بذلك ولا عدل بل لا يكون عنده الا جهل وظلم وظن وما تهوى الانفس ولقد جاءهم من ربهم الهدى وذلك لان ما أخبر به الرسول فهو حق باطنا وظاهرا فلا يمكن أن يتصور أن يكون الحق في تقيضه وحينئذ فمن اعتقد تقيضه كان اعتقاده باطلا والاعتقاد الباطل لا يكون علما وما أمر به الرسول فهو عدل لانظلم فيه فمن نبى عنه فهو نبى عن العدل ومن أمر بضده فقد أمر بالظلم فان ضد العدل الظلم فلا يكون ما يخالفه الا جهلا وظلما فلما تهوى الانفس وهو لا يخرج عن قسمين أحسنهما أن يكون كان شرعا لبعض الانبياء ثم نسخ وأدناها أن يكون ما شرع قط بل يكون من المبدل فكل ما خالف حكم الله ورسوله فاما شرع منسوخ واما شرع مبدل ما شرعه الله بل شرعه شارع بغير اذن من الله كما قال أم لهم شركاء شرعوا لهم من الدين ما لم يأذن به الله لكن هذا وهذا قديمان في خفي الامور ودقيقها باجتهاد من أمهاتها استفرغوا فيه وسعهم في طلب الحق ويكون لهم من الصواب والاتباع ما ينمى ذلك كما وقع مثل ذلك من بعض الصحابة في مسائل الطلاق والقرائن ونحو ذلك ولم يكن منهم مثل هذا في جلي الامور وجليلها لان بيان هذا من الرسول كان ظاهرا بينهم ولا يخالفه الا من يخالف الرسول وهم معصون بحبل الله يحكمون الرسول فيها شجرة بينهم لا يتقدمون

بين يدى الله ورسوله فضلا عن تسمد مخالفة الله ورسوله  
فلما طال الزمان خفي على كثير من الناس ما كان ظاهرا لهم ودفق  
على كثير من الناس ما كان جليا لهم فكثرت من المتأخرين مخالفة الكتاب  
والسنة ما لم يكن مثل هذا في السلف  
وان كانوا مع هذا مجتهدين معذورين يغفر الله لهم خطاياهم  
ويثيبهم على اجتهادهم

وقد يكون لهم من الحسنات ما يكون للعامل منهم أجر خمسين  
رجلا يعملها في ذلك الزمان لانهم كانوا يجتهدون من يعينهم على ذلك  
وهؤلاء المتأخرون لم يجتهدوا من يعينهم على ذلك لكن تضعيف الاجر  
لهم في أمور لم يضاف للصحابة لا يلزم ان يكونوا افضل من الصحابة  
ولا يكون فاضلهم كفاضل الصحابة فان الذى سبق اليه الصعابة من  
الايمان والجهاد ومعاداة أهل الارض في موالاته الرسول وتصديقه  
وطاعته فيما يخبر به ويوجهه قبل أن تنتشر دعوته وتظهر كلمته وتكثر  
أعداؤه وأنصاره وتنتشر دلائل نبوته بل مع قلة المؤمنين وكثرة الكافرين  
والمنافقين واتفاق المؤمنين أموالهم في سبيل الله ابتغاء وجهه في مثل تلك  
الحال أمر مابق يحصل مثله لاحد كما في الصحيحين عنه صلى الله عليه  
وسلم لا تسبوا أصحابي فوالذي نفسي بيده لو أنفق أحدكم مثل أحد ذهبها  
ما بلغ مد أحدهم ولا لصيقه

وقد استفاضت النصوص الصحيحة عنه انه قال  
خير القرون قرنى الذين بشت فيهم ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم  
﴿ ٤ الفرقان اول ﴾

جُملة القرن الاول أفضل من القرن الثانى والثانى أفضل من الثالث والثالث أفضل من الرابع لكن قد يكون في الرابع من هو أفضل من بعض الثالث وكذلك في الثالث مع الثانى وهل يكون فيمن بعد الصحابة من هو أفضل من بعض الصحابة للفضولين لا الفاضلين هذا فيه نزاع وفيه قولان حكاهما الله عز وجل عياض وغيره ومن الناس من يفرضها في مثل معاوية وعمر بن عبد العزيز فان معاوية له منزلة الصحبة والجهاد مع النبي صلى الله عليه وسلم وعمر له منزلة فضيلته من العدل والزهد والخوف من الله تعالى وبسط هذا له موضع آخر

والمقصود هنا ان من خالف الرسول فلا يبرأ وأن يتبع الظن وماتهموي الانفس كما قال تعالى في المشركين الذين يبسدون اللات والعزى ان يقيمون الا الظن وماتهموي الانفس ولقد جاءهم من ربهم الهدى وقال في الذين يخبرون عن الملائكة اهم ائام ان الذين لا يؤمنون بالآخرة ليسمون الملائكة تسمية الانبياء وما لهم به من علم ان يتبعون الا الظن وان الظن لا يغنى عن الحق شيئا فأعرض ممن تولى عن ذكرنا ولم رد الا الحياة الدنيا ذلك مبلغهم من العلم ان ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله وهو أعلم بمن اهتدى وهم جعلوهم ائاما كما قال وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن ائاما وفي القرآنة الاخرى عند الرحمن ائاما اشهدوا خلقهم سكتب شهادتهم ويسئلون وهؤلاء قال عنهم ان يتبعون الا لظن لا تخبر بعض ليس فيه عمل وهناك وماتهموي الانفس لانهم كانوا يعبدونها ويدعونها فبذلك عبادة وماتهموي أنفسهم

فقال ان يتبعون الا الظن وما تهوى الاغس \* والذي جاء به الرسول كقَالَ والتجم اذا هوى ماضل صاحبكم وما غوى وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحى علمه شديد القوى وكل من خالف الرسول لا يخرج عن الظن وما تهوى الاغس فان كان ممن يستقدمنا قاله وله فيه حجة يستدل بها كان فائنه الظن الذي لا يقى من الحق شيئاً كاحتجاجهم بحياس فايد أو قل كاذب أو خطاب ألقى اليهم اعتقدوا انه من الله وكان من القاء الشيطان

وهذه الثلاثة هي عمدة من يخالف السنة بما يراه حجة ودليلاً اما أن يخرج مادلة عقلية و يظهر برهاناً وأدلة قطعية وتكون شبهات فاسدة مرآبه مر ألقاظ مجتلة ومعاني متشابهة لم يعز بين حقاها وباطلها كما يوجد مثل ذلك في جميع ما يخرج به من خالف الكتاب والسنة اما يركب حججه مر ألقاظ متشابهة فاذا وقع الاستفسار والتعصيل تين الحق من الباطل وهذه هي الحجج العقلية وان تمسك المبطل بحجج سمعية ظاهراً أن تكون كد باعلى الرسول أو تكون غير دالة على ما احتج بها أهل البطول فاذن اء في الازداد واما في المتن ودلائله على ذكر وهذه الحجة السمية هذه حجج أهل العلم الظاهر

وأما حجة أهل الذوق والوجد والمكاشفة والمخاطبة فان أهل الحق من هؤلاء لهم (لهـ مات صحبة) مطابقة كافي الصحيحين عن الى صلى الله عليه وسلم انه قال قد كان في الامم قبلكم محدثون فان يكن في أمة أحد فممر وكان عمر يقول اقربوا من أفواه الطيعين واسمعوا

منهم ما يقولون قاتها نجلي لهم أمور صادقة \* وفي الترمذي عن أبي سعيد  
عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اتقوا فراسة المؤمن فانه ينظر بنور  
الله ثم قرأ قوله ان في ذلك لايات للمتوسمين \* وقال بعض الصحابة  
أظنه والله للحق يقذفه الله على قلوبهم وأسماعهم \* وفي صحيح البخاري  
عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ولا يزال عبدي يتقرب  
الى بالنوافل حتى أحبه فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به وبصره  
الذي يبصر به ويده التي يبطش بها ورجله التي يمشى بها \* وفي رواية في  
يسمع وبى يبصر وبى يبطش وبى يمشى فقد أخبرناه يسمع بالحق ويبصره  
وكانوا يقولون ان السكينة تنطق على لسان عمر رضى الله عنه  
\* وقال صلى الله عليه وسلم من سأل القضاء واستعان عليه وكل اليه ومن  
لم يسأله ولم يستعن عليه أنزل الله عليه ملكا يسدده وقال الله تعالى نور  
على نور الايمان مع نور القرآن \* وقال تعالى أفمن كان على بينة من ربه  
ويتلوه شاهد منه وهو المؤمن على بينة من ربه ويتبعه شاهد من الله  
\* وهو القرآن شهد الله في القرآن بمثل ما عليه المؤمن من بينة الايمان  
وهذا القدر مما أقر به حذاق النظر لما تكلموا في وجوب النظر  
ونخصيله لهم فقبل لهم أهل التصفية والرياضة والعبادة ولأنه يحصل  
لهم المعارف والعلوم اليقينية بدون لنظر كما قال الشيخ الملقب بالكبرى  
(قرازى) ورفيقه وقد قال له ياشيخ بلغنا أنك تعلم علم اليقين فقال  
نعم فقال كيف تعلم ونحن نتناظر في زمان طويل كلما ذكر شيئاً أفسدته  
وكما ذكرت شيئاً أفسده فقال هو واردات ترد على النفوس تعجز

النفوس عن ردها فجعلنا لا يسجبان من ذلك ويكرران الكلام وطلب أحدهما أن يحصل له هذه الواردات فعلمه الشيخ وأدبه حتى حصلت له وكان من المنزلة الثفاء

فبين له ان الحق مع أهل الاثبات وان الله سبحانه فوق سمواته وعلم ذلك بالضرورة رأيت هذه الحكاية بخط القاضي نجم الدين أحمد ابن محمد بن خلف المقدسي وذكر ان الشيخ الكبير حكاه له وكان قد حدثني بهاضه غير واحد حتى رأيتها بخطه وكلام المشايخ في مثل هذا كثير وهذا الوصف الذي ذكره الشيخ جواب لهم بحسب ما يعرفون قائم قد قسموا العلم الى ضروري ونظري والنظري مستند الى الضروري والضروري هو العلم الذي يلزم نفس المخلوق لزوما لا يمكنه معه الانتكاس عنه هذا حد القاضي أبي بكر الطيب وغيره شفاسته انه يلزم النفس لزوما لا يمكن مع ذلك دفعه فقال لهم علم اليقين عندنا هو من هذا الجنس وهو علم يلزم النفس لزوما لا يمكنه مع ذلك الانتكاس عنه وقال واردات لانه يحصل مع العلم طمأنينة وسكينة توجب العمل به قال واردات فحصل بهذا وهذا وهذا قد أقر به كثير من حدائق النظر متقدمهم كالكيما الهراسي والفزالي وغيرهما ومتأخريهم كالرازي والآمدي وقالوا نحن لا تذكر أن يحصل لناس علم ضروري بما يحصل لنا بالنظر هذا لا يدفعه لكن ان لم يكن علما ضروريا فلا بد له من دليل والدليل يكون مستلزما للمدلول عليه بحيث يلزم من انتفاء الدليل انتفاء المدلول عليه قالوا فان كان لو دفع ذلك الاعتقاد

الذى حصل له لزم دفع شئ مما يعلم بالضرورة فهذا هو الدليل وأن لم يكن كذلك فهذا حوس لا يلتفت إليه وبسط هذا له موضع آخر والمقصود ان هذا الجنس واقع لكن يقع أيضا ما يظن انه منه كبير أولا يميز كثير منهم الحق من الباطل كما يقع في الادلة العقلية والسمعية فمن هؤلاء من يسبح خطابا أو يرى من يأمره بقضية ويكون ذلك الخطاب من الشيطان ويكون ذلك الذى يخاطبه الشيطان وهو بحسب أنه من أولياء الله من رجال النيب

ورجال النيب هم الجن وهو بحسب انه النسي وقد يقول له أنا الخضر أو الياس بل أنا محمد أو ابراهيم الخليل أو المسيح أو أبو بكر أو عمر أو أنا الشيخ فلان أو الشيخ فلان ممن يحسن بهم الظن وقد يطير به في الهواء أو يأتيه بطعام أو شراب أو نفقة فيظن هذا كرامة بل آية ومعجزة تدل على ان هذا من رجال النيب أو من الملائكة ويكون ذلك شيطانا البس عليه فهذا ومثله واقع كثيرا أعرف منه وقائع كثيرة كما أعرف من الغلط في السميات والعقليات فهؤلاء يتبعون ظنا لا يقى من الحق شيا ولو لم يتقدموا بين يدي الله ورسوله بل اعتصموا بالكتاب والسنة لتبين لهم ان هذا من الشيعان وكثير من هؤلاء يتبع ذوقه ووجدته وما يحبه محبوبا إليه بغير علم ولا هدى ولا بصيرة فيكون متبعا لهواء بلا ظن وخيارهم من يتبع الظن وما نهوى الأفسس وهؤلاء اذا طلب من أحدهم حجة ذكر تقليده لمن يحبه من آباءه وأسلافه كقول المشركين انا وجدنا آباءنا على أمة وانا

على آثامهم مقتدون وإن مكسوا احتجوا بالقدر وهو أن الله أراد هذا وسلطانا عليه فهم يعملون بهوامهم وإرادة نفوسهم بحسب قدرتهم كالملوك المسلمين وكان الواجب عليهم أن يعملوا بما أمر الله فيتعون أمر الله وما يحب، ويرضاه لا يتبعون إرادتهم وما يحبونه هم ويرضونه وأن يستعينوا بالله فيقولون إياك أئبد وإياك نستعين لا حول ولا قوة إلا بالله لا يمتدنون على ما أوتوه من القوة والتعريف والحال فإن هذا من الجبد وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول عقب الصلاة وفي الاعتدال بعد الركوع اللهم لا مالع لما أعطيت ولا معطى لما مننت ولا يرفع ذا الجبد منك الجبد

قالا: وق والوجد هو يرجع الى حب اللسان ووجده بمحلاوته وذوقه وطعمه وكل صاحب محبة فله في محبوه ذوق ووجد فإن لم يكن ذلك بسلطان من الله وهو ما أنزله على رسوله صلى الله عليه وسلم كان صاحبه متبعاً لهواه بغير هدى وقد قال الله تعالى ومن أضل ممن أتبع هواه بغير هدى من الله وقال تعالى وما لكم أن لا تأكلوا مما ذكر اسم الله عليه وقد فصل لكم ما حرم عليكم إلا ما اضطررتم اليه وإن كثير يفضلون باهوائهم بغير علم إن ربك هو أعلم بالمعتدين

وكذلك من أتبع ما يرد عليه من الخطاب أو ما يراه من الأنوار والأشخاص القبيية ولا يعتبر ذلك بالكتب والسنة فاعلمنا يتبع ظنا لا ينفي من الحق شيئاً

فليس في المحدثين الملهمين أفضل من عمر كما قال صلى الله عليه



وسلم انه قد كان في الامم قبلكم محدثون فان يكن في أمتي منهم أحد  
تقصم منهم وقد وافق عمر ربه في عدة أشياء ومع هذا فكان عليه أن  
يعتصم بما جاء به الرسول ولا يقبل ما يرد عليه حتى يعرضه على الرسول  
ولا يتقدم بين يدي الله ورسوله بل يجعل ما ورد عليه وكان اذا تبين  
له من ذلك أشياء خلاف ما وقع له ف يرجع الى السنة وكان أبو بكر  
يبين له أشياء خفيت عليه ف يرجع الى بيان الصديق وارشاده وتعليمه  
كما جرى يوم الحديبية ويوم مات الرسول ويوم ناظره من مانع الزكاة  
وغير ذلك وكانت المرأة ترد عليه ما يقوله وتذكر الحجة من القرآن  
ف يرجع اليها كما جرى في مهور النساء ومثل هذا كثير؛

فكل من كان من أهل الاطام والخطاب والمكاشفة لم يكن أفضل  
من عمر فعليه أن يسلك سبيله في الاعتصام بالكتاب والسنة تبعاً لما  
جاء به الرسول لا يجعل ما جاء به الرسول تبعاً لما ورد عليه وهؤلاء الذين  
أخطؤا وضلوا وتركوا ذلك واستغنوا بما ورد عليهم وظنوا أن ذلك  
يفتنيهم عن اتباع العلم المتقول

وصار أحدهم يقول أخذوا علمهم ميتاً عن ميت وأخذنا علمنا  
عن الحي الذي لا يموت فيقال له أما ما نقله الثقات عن المعصوم فهو  
حق ولولا النقل المعصوم لكنت أنت وأمثالك اما من المشركين واما  
من اليهود والنصارى وأما ما ورد عليك فنأين لك انه وحي من الله  
ومن أين لك انه ليس من وحي الشيطان

والوحي وحيان وحي من الرحمن ووحى من الشيطان قال تعالى

وان الشيطان يوحون الى اوليائهم ليجادلوكم وقال تعالى وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا شياطين الانس والجن يوحى بعضهم الى بعض زخرف القول غرورا وقال تعالى هل انبئكم على من تنزل الشياطين وقد كان المختار بين ابني عبيد من هذا الضرب حتى قيل لابن عمرو ابن عباس قبل لاحدما انه يقول انه يوحى اليه فقال وان الشياطين ليوحون الى اوليائهم ليجادلوكم وقيل للآخر انه يقول انه ينزل عليه فقال هل انبئكم على من تنزل الشياطين فهؤلاء يحتاجون الى الفرقان الايماني القرآن النبوي الشرعي أعظم من حاجة غيرهم وهؤلاء لهم حسيات يرونها ويسمعونها والحسيات يضطر اليها الانسان بغير اختياره كما قد يرى الانسان أشياء ويسمع أشياء بغير اختياره كما ان النظر لهم قياس ومعقول وأهل السمع لهم أخبار منقولات وهذه الانواع الثلاثة هي طرق العلم الحس والنظر والظن وكل انسان من هذه الثلاثة في بعض الامور لكن يكون بعض الانواع أغلب على بعض الناس في الدين وغير الدين كالأغلب فانه تجربات وقياسات وأهله منهم من يغلب عليه التجربة ومنهم من يغلب عليه القياس والقياس أجلة التجربة والتجربة لا بد فيها من قياس لكن مثل قياس العاديات لا يعرف فيه العلة والمناسبة وصاحب القياس من يستخرج العلة المناسبة ويعلق الحكم بها والعقل خاصة القياس والاعتبار والقضايا الكلية فلا بد له من الحسيات التي هي الأصل ليصبر بها والحس ان لم يكن مع صاحبه عقل والا فقد يغلط

والناس يقولون غلط الحس والغلط تارة من الحس وتارة من صاحبه  
فان الحس يرى أمراً معيناً فيظن صاحبه فيه شيئاً آخر فيؤتى من ظنه  
فلا بد له من العقل

ولهذا انما يرى شيئاً وتلك الامور لها وجود وتحقيق ولكن هي  
خيالات وأمثلة فلما عذب ظنّها الرائي نفس الحقائق كالذى يرى نفسه  
في مكان آخر يكلم أمواتاً ويكلمونه ويفعل أموراً كثيرة وهو في النوم  
يجزم بأنه نفسه الذى يقول ويفعل لان عقله عذب عن تلك الصورة  
التي رآها مثال صورته وخيالها لكن غاب عقله عن نفسه حتى ظن ان  
ذلك المثال هو نفسه فلما ذهب اليه عقله علم ان ذلك خيالات ومثالات  
ومن الناس من لا يقبض عقله بل يعلم في المنام أن ذلك في المنام وهذا  
كالذى يرى صورته في المرآة أو صورة غيره فاذا كان ضعيف العقل  
ظن أن تلك الصورة هي الشخص حتى انه يفعل به ما يفعل بالشخص  
وهذا يقع للديان والبله كما يحيل لاحدهم في الضوء شخص يتحرك  
ويصعد وينزل فيظنونه شخصاً حقيقة ولا يعلمون انه خيال فالحس  
أحسن صحيحاً لم يغلط لكن معه عقل لم يميز بين هذا العين والمثال فان  
العقل قد عقل قبل هذا أن مثل هذا يكون مثالا وقد عقل لوازم  
الشخص بعينه وانه لا يكون في الهواء ولا في المرآة ولا يكون بدنه في غير  
مكانه وأن الجسم الواحد لا يكون في مكانين

وهؤلاء الذين لهم مكاشفات ومخاطبات يرون ويسمعون ماله وجود  
في الخارج ومالا يكون موجوداً الا في أنفسهم كحال الذئب وهذا يعرفه

كل أحد وأكن قد يرون في الخارج أشخاصاً يراها عياناً وما في خيال  
الإنسان لا يراه غيره ويخاطبهم أولئك الأشخاص ويحملونهم ويذهبون بهم  
إلى صرفات فيقفون بها وأما إلى غير صرفات ويأتونهم بذهب وفضة  
وطعام ولباس وسلاح وغير ذلك يخرجون إلى الناس ويأتونهم أيضاً  
بمن يطلبونه مثل من يكون له إرادة في امرأة أو صبي فيأتونه بذلك أما  
محمولاً في الهواء وأما بسبي شديد ويخبر أنه وجد في نفسه من الباعث  
القوى ما لم يمكنه المقام معه أو يخبر أنه سمع خطاباً وقد يقتلون له من يريد  
قتله من أعدائه أو يرضونه فهذا كله موجود كثيراً لكن من الناس من  
يعلم أن هذا من الشيطان وأنه من السحر وأن ذلك حصل بما قاله ويطلبه  
من السحر ومنهم من يعلم أن ذلك من الجن ويقول هذا كرامة أكرمنا  
بتسخير الجن لنا ومنهم من لا يظن أولئك الأشخاص إلا آدميين أو ملائكة  
فإن كانوا غير معروفين قال هؤلاء رجال الغيب وإن يسمو قالوا هذا هو  
الحضر وهذا هو الياس وهذا هو أبو بكر وعمر وهذا هو الشيخ عبد القادر  
أو الشيخ عدي أو الشيخ أحمد الرقاعي أو غير ذلك ظن أن الأمر كذلك  
فإنها لم يغلط لكن غلط عقله حيث لم يعرف أن هذه شياطين تمتلئ على  
صور هؤلاء وكثير من هؤلاء يظن أن النبي صلى الله عليه وسلم نفسه أو  
غيره من الأنبياء أو الصالحين يأتيه في اليقظة ومن يرى ذلك عند قبر النبي  
صلى الله عليه وسلم أو الشيخ وهو صادق في أنه إياه من قال أنه النبي  
أو الشيخ أو قيل له ذلك فيه لكن غلط حيث ظن صدق أولئك والذي  
له عقل وعلم يعلم أن هذا ليس هو النبي صلى الله عليه وسلم تارة لما يراه

منهم من مخالفة الشرع مثل أن يأمروه بما يخالف أمر الله ورسوله  
وتارة يلزمه أن النبي صلى الله عليه وسلم ما كان يأتي أحداً من أصحابه  
بعد موته في اليقظة ولا كان يخاطبهم من قبره فكيف يكون هذا لي وتارة  
يعلم أن الميت لم يقم من قبره وأن روحه في الجنة لا تصير في الدنيا هكذا  
وهذا يقع كثيراً لكثير من هؤلاء ويسمون تلك الصورة رفيقة فلان  
وقد يقولون هو معناه يشكل وقد يقولون روحانيته ومن هؤلاء من  
يقول اذا مت فلا تدعوا أحداً ينسلني ولا فلانا يحضرني فاني أنا أغسل  
نفسى فاذا مات رأوه قد جاء وغسل ذلك البسيتين ويكون ذلك جنياً قد  
قال لهذا الميت انك نجى بعد الموت واعتقد ذلك حقاً فانه كان في حياته  
يقول له أموراً وغرض الشيطان أن يضل أصحابه وأما بلاد المشركين  
كالهند فهنا كثيراً ما يرون الميت بعد موته جاء وفتح حانوته ورد  
ودائع وقضى ديونه ودخل الى منزله ثم ذهب وهم لا يشكون أنه الشخص  
نفسه وانما هو شيطان تصور في صورته

( ومن هؤلاء ) من يكون في جنازة أبيه أو غيره والميت على  
سريره وهو يراه آخذاً يمشي مع الناس بيد ابنه وأبيه قد جعل شيخاً  
مد أبيه فلا يشك ابنه أن أباه نفسه هو كل الناس معه الذي رآه هو  
دون غيره وانما كان شيطاناً ويكون مثل هذا الشيطان قد سمي نفسه  
خالداً وغير خالد وقال لهم انه من رجال الغيب وهم يعتقدون أنه من  
الانس الصالحين ويسمونه خالداً النبي وينسبون الشيخ اليه فيقولون  
محمد الخالدي ونحو ذلك

( فان الجن مأمورون ومنهون ) كالانس وقد بعث الله الرسل من الانس اليهم والى الانس وأمر الجميع بطاعة الرسل كما قال تعالى يا معشر الجن والانس أليأتكم رسل منكم يقصون عليكم آياتي وينذرونكم لقاء يومكم هذا قالوا شهدنا على أنفسنا وغرهم الحياة الدنيا وشهدوا على أنفسهم أنهم كانوا كافرين وهذا بعد قوله ويوم نحشرهم جميعاً يا معشر الجن قد استكثرتم من الانس وقال أولياؤهم من الانس ربنا استمتع بعضهم ببعض وبلغنا أجلنا الذي أجلت لنا قال النار مثواكم خالدن فيها الا ماشاء الله \* قال غير واحد من السلف أى كثير من أغويتم من الانس وأضلّوهم قال البغوى قال بعضهم استمتع الانس بالجن ما كانوا يلقون لهم من الاراحيف والسحر والكهانة وتزيينهم لهم الأمور التي يهينونها ويسهل سبلها عليهم واستمتع الجن بالانس طاعة الانس لهم فيما يزينون لهم من الضلالة والمعاصي قال محمد بن كعب هو طاعة بعضهم لبعض وموافقة بعضهم بعضاً وذكر ابن أبي حاتم عن الحسن البصري قال ما كان استمتع بعضهم ببعض الا أن الجن أمرت وعملت الانس \* وعن محمد بن كعب قال هو الصعابة في الدنيا وقال ابن السائب استمتع الانس بالجن استعاضتهم بهم واستمتع الجن بالانس ان قالوا قد أسرنا الانس مع الجن حتى عاذوا بنا فزادون شرّاً في أنفسهم وعظماً في نفوسهم وهذا كقوله وانه كان رجال من الانس يعوذون برجال من الجن فزادوهم رهقاً \* قلت الاستمتاع بالشيء هو أن يتمتع به ينال به ما يطلبه ويريد ويهواه ويدخل في ذلك استمتاع الرجال بالنساء

بعضهم لبعض كما قال فما استمتعتم به منهن فأتوهن أجورهن فريضة  
ومن ذلك الفواحش كاستمتاع الذكور بالذكور والاثاث بالاثاث  
ويدخل في هذا الاستمتاع بالاستخدام وأئمة الرياسة كما يتمتع الملوك  
والسادة بمجنودهم ومماليكهم ويدخل في ذلك الاستمتاع بالاموال كاللباس  
ومنه قوله ومتعوهن على الموسع قدره وعلى المقتر قدره وكان من  
السلف من يتمتع المرأة بمخادم فهي تستمتع بخدمة ومنهم من يتمتع بكسوة  
أوفقة ولهذا قال الفقهاء أعلى المتعة خادم وأدناها كسوة يجزى  
فيها الصلاة

وفي الجملة استمتاع الانس بالجن والجن بالانس يشبه استمتاع  
الانس بالانس قال تعالى الأخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو الا المتقين  
وقال تعالى وقطعت بهم السباب قال مجاهد هي المودات التي كانت لغير  
الله وقال الخليل انما اتخذتم من دون الله آوتانا مودة بينكم في الحياة  
الدنيا ثم يوم القيامة يكفر بعضكم ببعض ويلعن بعضكم بعضاً وقال  
تعالى أفرأيت من اتخذ الله هواء فالشرك يبدى ما يهواه وآتباع الهوى  
هو استمتاع من صاحبه بما يهواه وقد وقع في الانس والجن هذا كله  
وتارة يخدم هؤلاء هؤلاء في أغراضهم وهؤلاء هؤلاء في أغراضهم  
فالجن تأتيه بما يريد من صورة أومال أو قتل عدوه والانس تطيع  
الجن فتارة يسجد له وتارة يسجد لما يأمره بالسجود له وتارة يمكنه  
من نفسه فيفعل به الفاحشة وكذلك الجنيات منهن من يريد من الانس  
الذي يخدمه ما يريد نساء الانس من الرجال وهذا كثير في رجال الجن

ونسأهم فكثير من رجالهم ينال من لساء الالاس ما يناله الالاسى وقد  
يفعل ذلك بالذكران

( وصرع الجن للالاس هو لأسباب ثلاثة ) تارة يكون الجنى يحب  
المصروع فيصرعه ليمتنع به وهذا الصرع يكون أرفق من غيره وأسهل  
وتارة يكون الالاسى آذاهم اذا بال عليهم أو صب عليهم ماء حاراً أو يكون  
قتل بعضهم أو غير ذلك من أنواع الأذى هذا أشد الصرع وكثيراً  
ما يقتلون المصروع وتارة يكون بطريق البعث به كما بعث سفهاء الالاس  
بإبناء السبيل

ومن استمتع الالاس بالجن استخدامهم فى الاخبار بالامور الغائبة  
كما يخبر الكهان فان فى الالاس من له غرض فى هذا لما يحصل به من  
الرياسة والمال وغير ذلك فان كان القوم كفاراً كما كانت العرب لم تنال  
بأن يقال انه كاهن كما كان العرب كهاناً وقدم النبي صلى الله عليه وسلم  
للمدينة وفيها كهان وكان المنافقون يطلبون التحاكم الى الكهان وكان أبو  
أبرق الالاسى أحد الكهان قبل أن يسلم وان كان القوم مسلمين لم يظهر  
أنه كاهن بل يجهل ذلك من باب الكرامات وهو من جنس الكهان  
خاته لا يتخذ الالاسى بهذه الاخبار الا لما يستمتع به من الالاسى بان يطعمه  
الالاسى فى بعض ما يريد ما فى شرك واما فى فاحشة واما فى كل حرام  
واما فى قتل نفس بغير حق فالشياطين لهم غرض فيما نهى الله عنه من  
الكفر والفسوق والعصيان ولهم لذة فى الشر والفتن يحبون ذلك وان  
لم يكن فيه منفعة لهم وهم يقولون بأمر السارق أن يسرق ويذهب الى



أهل المال فيقولون فلان سرق متاعكم ولهذا يقال القوة الملكية والبسمية والسبعية والشیطانية فان الملكية فيها العلم النافع والعمل الصالح والبسمية فيها الشهوات كالاكل والشرب والسبعية فيها الغضب وهو دفع المؤذى وأما الشیطانية فشر محض ليس فيها جلب منفعة ولا دفع مضرة

والفلاسفة ونحوهم ممن لا يعرف الجن والشاطين لا يعرفون هذه وانما يعرفون الشهوة والغضب والشهوة والغضب خلقا لمصلحة ومنفعة لكن المذموم هو العدوان فيهما وأما الشيطان فيأمر بالشر الذي لا ينفعه فيه ويجب ذلك كما فعل ابليس بأدم لما وسوس له وكما امتنع من السجود له فالحسد يأمر به الشيطان والحاسد لا يتفجع بزوال التهمة عن المحسود لكن يبغض ذلك وقد يكون بغضه لقوات خضره وقد لا يكون

ومن استمتع الالسن بالجن استخدامهم في احضار بعض ما يطلبونه من مال وطعام وثياب ونفقة فقد يأتون ببض ذلك وقد يدلونه على كنز وغيره واستمتع الجن بالالسن استعمالهم فيما يريد الشيطان من كفر وفنوق ومعصية

ومن استمتع الالسن بالجن استخدامهم فيما يطلبه الالسن من شرك وقتل وفواحش فتارة يتمثل الجنى في صورة الالسى فاذا استغاث به بعض أتباعه أتاه فظن انه الشيخ نفسه وتارة يكون التابع قد نادى شيخه وهتف به يا سيدي فلان فينقل الجنى ذلك الكلام الى الشيخ يتمثل بصوت الالسى حتى يظن الشيخ انه صوت الالسى فينهتم ان الشيخ يقول نعم ويشير اشارة بدفع بها ذلك المكروه فيأتى الجنى يتمثل ذلك الصوت والفعل

يظن ذلك الشخص أنه شيخه نفسه وهو الذي أحابه وهو الذي فعل ذلك حتى ان تابع الشيخ قد يكون يده في آناه يأكل فيضع الجنى يده في صورة يده للشيخ ويأخذ من الطعام فيظن ذلك التابع أنه شيخه حاضر معه والحقى يمثل للشيخ نفسه مثل ذلك الاناء فيضع يده فيه حتى يظن الشيخ ان يده في ذلك الاناء فاذا حضر المرید ذكر له الشيخ ان يدي كانت في الاناء فيصدقه ويكون بينهما مسافة شهر والشيخ موضعه ويده لم تطل ولكن الجنى مثل للشيخ ومثل للمرید حتى ظن كل منهما ان أحدهما عند الآخر وانما كان عنده ما مثله الجنى وخيله واذا مثل الشيخ المخدوم عن أمر قاتل امسرة واما شخص مات وطاب منه ان يخبر بحاله أو علة في النساء أو غير ذلك فان الجنى قد يمثل ذلك في صورة المسروق فيقول الشيخ ذهب لكم كذا وكذا ثم ان كان صاحب المال معظما وأراد أن يده على سرقة مثل له الشيخ الذي أخذه أو المكان الذي فيه المال فيذهبون اليه فيجدونه كما قال والاكثر منهم أنهم يظهرون صورة المال ولا يكون على لان الذي سرق المال معه أيضا حتى يخدمه والجنى يخاف بعضهم من بعض كما قال الانس يخاف بعضهم بعضا فاذا دل الجنى عليه جاء إليه أولياء السارق قاذوه وأحيانا لا يدل لكونه السارق وأعوانه يخدمونه ويرشونه كما يصيب معرف اللصوص من الاس تارة يعرف السارق ولا يعرف به امل الرغبة ينالها منه وامل الرهبة وخوف منه واذا كان المال المسروق لكبير يخافه ويرجوه عرف سارقه فهذا وأمثاله من استمتاع بعضهم ببعض

(والجن مكلفون كتكليف الانس) ومحمد صلى الله عليه وسلم  
مرسل الى الثقيلين الجن والانس وكفار الجن يدخلون النار بنصوص  
واجماع المسلمين (وأما مؤمنهم) ففيهم قولان وأكثر العلماء على  
أنهم يشايون أيضا ويدخلون الجنة وقد روى أنهم يكونون في ربضها  
يراهم الانس من حيث لا يرون الانس عكس الحال في الدنيا وهو  
حديث رواه الطبراني في معجمه الصغير يحتاج النظر في استناده  
وقد احتج ابن أبي ليلى وأبو يوسف على ذلك بقوله تعالى ولكل درجات  
مما عملوا وقد ذكر الجن والانس الابرار والفجار في الاحقاف  
والانعام واحتج الاوزاعي وغيره بقوله تعالى لم يطمثهن انس قبلهم  
ولا جان وقد قال تعالى في الاصراف أولئك الذين حق عليهم القول في  
أمر قد خلت من قبلهم من الجن والانس أنهم كانوا خسرين ولكل  
درجات مما عملوا وقد تقدم قبل هذا ذكر أهل الجنة وقوله أولئك  
الذين نتقبل عنهم أحسن ما عملوا وتتجاوز عن سيئاتهم في أصحاب الجنة  
ثم قال ولكل درجات مما عملوا وليوفيهم أعمالهم وهم لا يظلمون قال  
عبد الرحمن بن زيد بن أسلم درجات أهل الجنة تذهب علوا ودرجات  
أهل النار تذهب سفلا وقد قال تعالى عن قول الجن منا الصالحون  
ومنا دون ذلك ككنا طرائق قد دأوا قالوا وإنا منا المسلمون ومنا  
القاتلون فمن أسلم فأولئك تحروا رشدا وأما القاسطون فكانوا لجهنم  
حطباً ففيهم الكفار والفاسق والمعصاة وفيهم من أفيه عبادة ودين بنوع  
من قلة العلم كما في الانس وكل نوع من الجن يميل الى نظيره من الانس

قالهـود مع اليهود والنصارى مع النصارى وللمسلمون مع المسلمين  
والفساق مع الفساق وأهل الجهل والبدع مع أهل الجهل والبدع  
واستخدام الآلس لهم مثل استخدام الآلس للآلس بنى\* منهم من  
يستخدمهم فى المحرمات من الفواحش والظلم والشرك والقول على الله  
بلاء- لم وقد يفتنون ذلك من كرامات الصالحين وإنما هو من أفعال  
الشياطين\* ومنهم من يستخدمهم فى أمور مباحة أما احضار ماله أو  
دلالة على مكان فيه مال ليس له مالك معصوم أو دفع من يؤذيه ونحو  
ذلك فهذا كاستمالة الآلس بعضهم ببعض فى ذلك\* والتوع الثالث أن  
يستعملهم فى طاعة الله ورسوله كما يستعمل الآلس فى مثل ذلك فىأمرهم  
بما أمر الله به ورسوله وينهاهم عما نهاهم الله عنه ورسوله كما يأمر الآلس  
وينهاهم وهذه حال نبينا صلى الله عليه وسلم وحال من اتبعه واقتدى به  
من أمته وهم أفضل الخلق فاتهم يأمرون الآلس والجن بما أمرهم الله به  
ورسوله وينهى الآلس والجن عما نهاهم الله عنه ورسوله إذا كان نبينا  
محمد صلى الله عليه وسلم مبعوثا بذلك إلى الثقلين الآلس والجن وقد  
قال الله له قل هذه سبيل أدهو إلى الله على بصيرة أنا ومن اتبعنى  
وسبحان الله وما أنا من المشركين وقال قل إن كنتم تحبون الله فاتبعونى  
يحببكم الله وينفر لكم ذنوبكم والله غفور رحيم (وعمر رضى الله عنه  
لما نادى بإسارية الجبل قال إن الله جنودا يلفون صوتى) وجنود الله هم  
من الملائكة ومن صالحى الجن فجنود الله يلقوا صوت عمر إلى سارية  
وهو أنهم نادوه بمثل صوت عمر والآنفس صوت عمر لا يصل نفسه

في هذه المسافة البعيدة وهذا كالرجل يدعو آخر وهو بعيد عنه فيقول  
يافلان فيعان على ذلك فيقول الواسطة بينهما يا فلان وقد يقول لمن هو  
بعيد عنه يا فلان احبس الماء لك اننا وهو لا يسمع صوته فيناديه  
الواسطة بمثل ذلك يا فلان احبس الماء ارسل الماء اما بمثل صوت الاول  
ان كان لا يقبل الاصوته والا فلا يضر بأي صوت كان اذا حرف ان  
صاحبه قد ناداه وهذا حكاية كان عمر مرة قد ارسل جيشا لجاء شخص  
وأخبر أهل المدينة باتصار الجيش وشماع الخبر فقال عمر من أين اكتم  
هذا قالوا شخص صفته كيت وكيت فأخبرنا فقال عمر ذاك أبو الميثم  
يريد الجن وسيجيء بريد الانسان بعد ذلك بأيام

وقد يأمر الملك بعض الناس بأمر ويستكتمه اياه فيخرج فيرى  
الناس يتحدثون به فان الجن تسمعه وتخبر به الناس والذين يستخدمون  
الجن في المباحات يشبه استخدام سليمان لكن أعطى ملكا لا ينبغي لاحد  
بعده وسخرت له الانس والجن وهذا لم يحصل لغيره والنبي صلى  
الله عليه وسلم لما مات عليه المقر يت ليقطع عليه صلته قال فأخذه  
فدعته حتى سال له به على يدي وأردت أن أربطه الي سارية من  
سوارى المسجد ثم ذكرت دعوة أخي سليمان فأرسلته ( فلم  
يستخدم ) الجن أصلا لكن دعاهم الى الايمان بالله وقرأ عليهم  
القرآن وباعهم الرسالة وباعهم كما فعل بالانس \* والذى أوتيها  
صلى الله عليه وسلم أعظم مما أوتيها سليمان فانه استعمل الجن  
والانس في عبادة الله وحده وسعادتهم في الدنيا والآخرة لا لغرض

يرجع اليه الابتناء وجه الله وطلب مرضاته واختار أن يكون عبداً رسولاً على أن يكون نبياً ملكاً ندادود وسليمان ويوسف أنبياء ملوك وإبراهيم وموسى وعيسى ومحمد رسل عبيد فهو أفضل كفضل السابقين المقربين على الأبرار أصحاب اليقين وكثير من يرى هذه الجانب الحارقة يعتقد أنها من كرامات الأولياء وكثير من أهل الكلام واللم لم يعرفوا الفرق بين الأنبياء والصالحين في الآيات الحارقة وما لاولياء الشيطان من ذلك من السحرة والكهان والكفار من المشركين وأهل الكتاب وأهل البدع والضلال من الداحلين في الاسلام جعلوا الخوارق جنساً واحداً وقالوا كلها يمكن أن تكون معجزة اذا اقرنت بدعوى النبوة والاستدلال بها والتحدى بمثلاً

واذا ادعى النبوة من لبس بنبي من الكفار والسحرة فلا بد أن يسلبه الله ما كان موهباً من ذلك وأن يقبض له من يدا ربه ولو طارض واحد من هؤلاء النبي لأعجزه الله بخفاصة المعجزات عندهم مجرد كون المرسل اليهم لا يأتون بمثل ما أتى به النبي كان متناداً للناس قالوا ان معجز الناس عن المعارضة خرق عادة فهذه هي المعجزات عندهم وهم ضاهوا سلفهم من المعتزلة الذين قالوا المعجزات هي خرق العادة لكن أنكروا كرامات الصالحين وأنكروا أن يكون السحر والكهانة الا من جنس الشبهة والحيل لم يعلموا أن الشياطين تعين على ذلك وأولئك أنبأوا الكرامات ثم زعموا أن المسلمين أجمعوا على أن هذه لا تكون الا لرجل صالح أو نبي قالوا فاداً ظهرت على يد رجل كان صالحاً بهذا الاجماع

وهؤلاء أنفسهم قد ذكروا أنها تكون للسحرة ما هو مثلها ويناقضون في ذلك كما قد بسط في غير هذا الموضع

فصار كثير من الناس لا يعلمون ما للسحرة والكهان وما يضعه الشياطين من العجائب وظنوا أنها لا تكون الا لرجل صالح فصار من ظهرت هذه له يظن أنها كرامة فيقوى قلبه بأن طريقته هي طريقة الاولياء وكذلك غيرهم يظن فيه ذلك ثم يقولون الولي اذا تولى لا يعرض عليه فقههم من يراه مخالفاً لما علم بالاضطرار من دين الرسول مثل ترك الصلاة المفروضة وأكل الحباث كالخمر والحشيشة والميتة وغير ذلك وفعل الفواحش والفحش والتفحش في المتعلق وظلم الناس وقتل النفس بغير حق والشرك بالله وهو مع ذلك يظن فيه أنه ولي من أولياء الله قد وجب هذه الكرامات بلا عمل فضلاً من الله تعالى ولا يعلمون ان هذه من أعمال الشياطين وان هذه من أولياء الشياطين يصل به الالباس ويعقوبهم

(ودخلت) الشياطين في أنواع من ذلك فتارة يأتون الشخص في النوم يقول أحدهم أنا أبو بكر الصديق وأنا أتوبك لى وأصير شيخك وأنت تتوب الناس لى ويلبسه فيصبح وعلى رأسه ما ألبسه فلا يشك ان الصديق هو الذى جاءه ولا يعلم أنه الشيطان وقد جرى مثل هذا لعدة من المشايخ بالعراق والجزيرة والشام وتارة يقص شعره في النوم فيصبح فيجد شعره مقصوصاً وتارة يقول أنا الشيخ فلان فلا يشك ان الشيخ نفسه جاءه وقص شعره

وكثيراً ما يستغيث الرجل بشيخه الحى أو الميت فيأتونه في صورة ذلك الشيخ وقد يخلصونه مما يكره فلا يشك ان الشيخ نفسه جاءه أو ان ملكاً تصور بصورة وجاءه ولا يعلم ان ذلك الذي تمثل انما هو الشيطان لما اشرك بالله أضلته الشياطين والملائكة لا تحيب مشركاً وتارة يأتون الى من هو خال في البرية وقد يكون ملكاً أو أميراً كبيراً ويكون كاذراً وقد انقطع عن أصحابه وعطش وخاف الموت فيأتبه في صورة انسى ويسقيه ويدعوه الى الاسلام ويتوبه فيسلم على يديه ويتوبه ويطعمه ويدله على الطريق ويقول من أنت فيقول أنا فلان ويكون في موضع (كما جرى مثل هذا الى) كنت في مصر في قلعتها وجري مثل هذا الى كثير من الترك من ناحية المشرق وقال له ذلك الشخص أنا ابن تيمية فلم يشك ذلك الامير انى أنا هو وأخبر بذلك ملك ماردين وأرسل بذلك ملك ماردين الى ملك مصر رسولا وكنت في الحبس فاستعطوا ذلك وأنا لم أخرج من الحبس ولكن كان هذا جنياً يجئنا فيصنع بالترك التستر مثل ما كنت أصنع بهم لما جاؤا الى دمشق كنت أدعوهم الى الاسلام فاذا نطق أحدهم بالشهادتين أطعمتهم ما يسر فعلهم معهم مثل ما كنت أصنع وأراد بذلك اكرامى ليظن ذلك انى أنا الذى فعلت ذلك

(قال لى طائفة من الناس فلم لا يجوز أن يكون ملكاً قلت لا) ان الملك لا يكذب وهذا قد قال أنا ابن تيمية وهو يعلم أنه كاذب في ذلك (وكثير من الناس) رأى من قال انى أنا الخضر وانما كان جنياً



ثم صار من الناس من يكذب بهذه الحكايات انكار الموت الحضرة والذين قد عرفوا صدقها يقطعون بحياة الحضرة وكلا الطائفتين غلطى فان الدين رأوا من قال انى أنا الحضرة هم كثيرون صادقون والحكايات متواترات لكن اخطأوا في ظنهم انه الحضرة وانما كان جنياً ولهذا يجرى مثل هذا لليهود والنصارى فكثيرا ما يأتهم في كنائسهم من يقول انه الحضرة وكذلك اليهود يأتهم في كنائسهم من يقول انه الحضرة وفي ذلك من الحكايات الصادقة ما يضيّق عنه هذا الموضع يبين صدق من رأى شخصاً وظن انه الحضرة وانه غلط في ظنه انه الحضرة ونما كان جنياً وقد يقول أنا المسيح أو موسى أو محمد أو أبو بكر أو عمر أو الشيخ فلان فكل هذا قد وقع والنبي صلى الله عليه وسلم قال من رأى في المنام فقد رآنى حقاً فان الشيطان لا يتمثل في صورتي قال ابن عباس في صورته التي كان عليها في حياته وهذه رؤية في المنام وأما في اليقظة فن ظن أن أحداً من الموتى يجيئ بنفسه لناس عياناً قبل يوم القيامة فن جهله أتى

(ومن هنا) ضلت النصارى حيث اعتقدوا ان المسيح بعد ان صلب كما يظنون انه أتى الى الحواريين وكلمهم ووصاهم وهذا مذكور في أناجيلهم وكلها تشهد بذلك وذلك الذي جاء كان شيطاناً قال أنا المسيح ولم يكن هو المسيح نفسه ويجوز أن يشبهه مثل هذا على الحواريين كما اشتبه على كثير من شيوخ المسلمين ولكن ما أخبرهم المسيح قبل أن يرفع بذليفه فهو الحق الذي يجب عليهم تبليغه ولم يرفع حتى بلغ

رسالات ربه فلا حاجة الى مجيئه بعد ان رفع الي السماء  
 ( راحبب الحلاج ) لما قتل كان يأتهم من يقول أنا الحلاج فيروته  
 في صورته عيانا وكذلك شيخ بمصر يقال له الد-وقى بعد أن مات كان  
 يأتي أصحابه من جهته رسائل وكتب مكتوبة وأراني صادق من أصحابه  
 الكتاب الذي أرسله فرأيت بخط ألبن وقد رأيت خط ألبن غير مرة  
 وفيه كلام من كلام ألبن وذلك المعتقد يعتقد ان الشيخ حى وكان يقول  
 انتقل ثم مات وكذلك شيخ آخر كان بالمشرق وكان له خوارق من  
 ألبن وقيل كان بعد هذا يأتي خواص أصحابه في صورته فيعتقدون أنه  
 هو وهكذا الذين كانوا يعتقدون بقاء على أو بقاء محمد بن الحنفية قد كان  
 يأتي الى بعض أصحابهم حى في صورته وكذا منتظر الرافضة قد يراه  
 أحدهم أحيانا ويكون المرتضى جنباً فهذا باب واسع واقع كثيراً وكما كان  
 القوم أجهل كان عندهم أكثر في المشركين أكثر مما في النصارى وهو  
 في النصارى كما هو في الداخلين في الاسلام وهذه الامور يسلم بسببها  
 ناس ويتوب بسببها ناس يكونون أضل من أصحابها فينتقلون بسببها الى  
 ما هو خير مما كان عليه كالشيخ الذي فيه كذب وغشور من الاس  
 قد يأتيه قوم كفار فيدعوهم الى الاسلام فيسلمون ويصبرون خيراً مما  
 كانوا وان كان قصد ذلك الرجل فائداً وقد قال النبي صلى الله عليه  
 وسلم ان الله يؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر وبأقوام لا خلاق لهم  
 وهذا كان كالحيج والادلة التي يذكرها كثير من أهل الكلام والرأى  
 فانه ينقطع بها كثير من أهل الباطن ويقوى بها قلوب كثير من أهل

الحق وان كانت في نفسها باطلة فقيرها أبطل منها والخير والشر درجات  
 فينتفع بها أقوام ينتقلون مما كانوا عليه الى ما هو خير منه وقد ذهب كثير  
 من مبتدعة المسلمين من الرافضة والجهمية وغيرهم الى بلاد الكفار  
 فأسلم على يديه خلق كثير وانتفعوا بذلك وصاروا مسلمين مبتدعين  
 وهو خير من أن يكونوا كفاراً وكذلك بعض الملوك قد ينزوغن ويظلم  
 فيه للمسلمين والكفار ويكون آنماً بذلك ومع هذا فيحصل به نفع  
 خلق كثير كانوا كفاراً فصاروا مسلمين وذلك كان شراً بالنسبة الى  
 القائم بالواجب وأما بالنسبة الى الكفار فهو خير وكذلك كثير من  
 الاحاديث الضعيفة في الترغيب والترهيب والفضائل والاحكام والقصاص  
 قد يسميها أقوام فينتقلون بها الى خير مما كانوا عليه وان كانت كذبا  
 وهذا كالرجل يسلم رغبة في الدنيا ورهبة من السيف ثم اذا أسلم وطال  
 مكثه بين المسلمين دخل الايمان في قلبه ففسد الكفر الذي كان  
 عليه واتقاه ودخله في حكم المسلمين خير من أن يبقى كافراً فانتقل  
 الى خير مما كان عليه وخف الشئ الذي كان فيه ثم اذا أراد الله هدايته  
 أدخل الايمان في قلبه والله تعالى يمت الرسل بتحصيل المصالح وتكميلها  
 وتبطل المفاسد وتعليلها والنبى صلى الله عليه وسلم دعا الخلق بغاية  
 الامكان وقتل كل شخص الى خير مما كان عليه بحسب الامكان  
 ولكن درجات مما عملوا وليوفهم أعمالهم وهم لا يظلمون وأكثر  
 المنكبين يردون باطلاً بباطل وبدعة ببدعة لكن قد يردون باطلاً  
 الكفار من المشركين وأهل الكتاب بباطل المسلمين فيصير الكافر

مسلمًا مبتدعًا وأخص من هؤلاء من يرد البدع الظاهرة كبدعة الرافضة  
ببدعة أخف منها وهي بدعة أهل السنة وقد ذكرنا فيها تقدم أصناف  
البدع

ولا ريب أن المعتزلة خير من الرافضة ومن الخوارج فإن المعتزلة  
تقر بخلافة الخلفاء الأربعة وكلهم يتولون أبا بكر وعمر وعثمان وكذلك  
المعروف عنهم أنهم يتولون عليًا ومنهم من يفضل علي أبي بكر وعمر  
ولكن حكى عن بعض متقدميهم أنه قال فسق يوم الجمل إحدى الطائفتين  
ولا أعلم حينها وقالوا أنه قال لو شهد علي والزبير لم أقبل شهادتهما لفسق  
أحدهما لا بينه ولو شهد علي مع آخر فني قبول شهادته قولان وهذا  
القول شاذ فيهم والذي عليه طائفتهم تعظيم علي

ومن المشهور عندهم ذم معاوية وأبي موسى وعمر بن العاص  
لأجل علي ومنهم من يكفر هؤلاء ويفسقهم بخلاف طلحة والزبير  
ومائة فاتهم يقولون أن هؤلاء تابوا من قتاله وكلهم يتولي عثمان  
ويعضدون أبا بكر وعمر ويمظنون الذنوب فهم يتحرون الصدق كالخوارج  
لا يختلفون الكذب كالرافضة ولا يرون أيضًا اتخاذ دار غير دار الإسلام  
كالخوارج ولهم كتب في تفسير القرآن ونصر الرسول ولم يحسن  
كثيرة بترجحون علي الخوارج والروافض وهم قصدتهم إثبات توحيد  
الله ورحمته وحكمته وصدقه وطاعته وأصولهم الخمس عن هذه الصفات  
الخمس لكنهم غلطوا في بعض ما قالوه في كل واحد من أصولهم الخمس  
فجعلوا من التوحيد نفي الصفات وإنكار الرؤية والقول بأن القرآن

هتوق فوافقوا في ذلك الجهمية وجعلوا من العدل انه لا يشاء ما يكون ويكون ما لا يشاء وانه لم يخلق أفعال الباء فتقوا قدرته ومشيبته وخلقه لاثبات العدل وجعلوا من الرحمة نفي أمور خلقها لم يعرفوا ما فيها من الحكمة وكذلك هم والخوارج قالوا بانها ذالوعيد ليثبتوا ان الرب صادق لا يكذب اذ كان عندهم قد أخبر بلوعيد العام فقي لم يقل بذلك لزم كذبه وغلطوا في فهم الوعيد وكذلك الامر بالمعروف والنهي عن المنكر باليف قصدوا به طاعة الله ورسوله كما يقصد هذه الخوارج والزيدية فغلطوا في ذلك وكذلك انكارهم للخوارج غير المعجزات قصدوا به اثبات الثبوت ونصرها وغلطوا فيما سلموه فان التصريح لا يكون بتكذيب الحق وذلك لكونهم لم يحققوا خاصة آيات الانبياء والاشعرية ماردوه من بدع المعتزلة والرافضة والجهمية وغيرهم وبينوا ما ينوون من تناقضهم وعظمو الحديث والسنة ومذهب الجماعة فحصل بما قالوه من بيان تناقض أصحاب البدع الكبار وردهم ما انتفع به خلق كثير

فان الاشعري كان من المعتزلة وبقى على مذهبه أربعين سنة يقرأ على أبي علي الحياثي فلما انتقل عن مذهبه كان خيرا باصولهم وبالرد عليهم وبين تناقضهم وأما ما بقي عليه من السنة فليس هو من خصائص المعتزلة بل هو من القدر المشترك بينهم وبين الجهمية وأما خصائص المعتزلة فلم يوافقهم الاشعري في شيء منها بل ناقضهم في جميع أصولهم ومال في مسائل العدل والاسماء والاحكام الى مذهب جهم ونحوه وكثير من الطوائف كالتجارية أتباع حنين التجار والضراية أتباع

ضرار بن صمر ويخالفون المعتزلة في القدر والاسماء والاحكام واتخاذ  
الوعيد والمعتزلة من أبعد الناس عن طريق أهل الكشف والخوارق  
والصوفية يذمونها ويعيبونها وكذلك يبالغون في ذم النصارى أكثر  
من يبالغون في ذم اليهود وهم إلى اليهود أقرب كما أن الصوفية ونحوهم  
إلى النصارى أقرب فإن النصارى عندهم عبادة وزهد وأخلاق بلا  
معرفة ولا بصيرة فهم ضالون واليهود عندهم علم ونظر بلا قصد  
صالح ولا عبادة ولا زهد ولا أخلاق كريمة فهم مقضوب عليهم والنصارى  
ضالون

قال أبو محمد عبد الرحمن بن أبي حاتم ولا أعلم في هذا الحرف  
اختلافا بين المفسرين وروى بإسناد عن أبي روق عن ابن عباس وغير  
طريق الضالين وهم النصارى الذين أخذهم الله بزيهم عليه يقول قائلنا  
دينك الحق وهو لا اله الا الله وحده لا شريك له حتى لا تنضب علينا كما  
ضربت على اليهود ولا أضلنا كما أضلت انصارى قريظتنا كما أمتهم  
يقول امننا من ذلك برفقك ورحمتك ورأيتك وقد تركت ل ابن أبي  
حاتم ولا أعلم في هذا الحرف اختلافا بين المفسرين وقد قال سفيان  
ابن عيينة كانوا يقولون من فسد من علمائنا فقيه شبه من اليهود ومن  
فسد من عبادنا فقيه شبه من النصارى

قائل الكلام أصل أمرهم هو النظر في العلم ودليله فيعظون  
العلم وطريقه وهو الدليل والسلوك في طريقه وهو النظر  
وأهل الزهد يعظون الارادة والمريد وطريق أهل الارادة

فهؤلاء يذنون أمرهم على الارادة وأولئك يذنون أمرهم على النظر  
وهذه هي القوة النامية ولا بد لاهل الصراط المستقيم من هذا وهذا  
ولا بد أن يكون هذا وهذا موافقا لما جاء به الرسول

فالايمان قول وعمل وموافقة السنة وأولئك عظموا النظر وأعرضوا  
عن الارادة وعظموا جنس النظر ولم يلتزموا النظر الشرعي فغلطوا  
من جهة كون جانب الارادة لم يعظموه وان كانوا يوجبون الاعمال  
الظاهرة فهم لا يعرفون أعمال القلوب وحقائقها ومن جهة ان النظر  
لم يميزوا فيه بين النظر الشرعي الحق الذي أمر به الشارع وأخبر به  
وبين النظر البدعي الباطل المنهى عنه

وكذلك الصوفية عظموا جنس الارادة ارادة القلب وقصروا الهوى  
وبالفوافي الباب ولم يميز كثير منهم بين الارادة الشرعية الموافقة لامر الله  
ورسوله وبين الارادة البدعية بل أقبلوا على طريق الارادة طريقة النظر

وأعرض كثير منهم فدخل عليهم الداخل من هاتين الجهتين  
ولهذا سار هؤلاء بميل اليهم النصاري ويميلون اليهم وأولئك يميل اليهم  
اليهود ويميلون اليهم وبين اليهود والنصارى غاية التنافر والتباغض  
وكذلك بين أهل الكلام والرأى وبين أهل التصوف والزهد تنافر  
وتباغض وهذا وهذا من الخروج عن الصراط المستقيم صراط الذين  
أنهم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن  
أولئك رفقا

نسأل الله العظيم أن يهدينا وسائر اخواننا الصراط المستقيم صراط

الذين آمنهم غير المنضوب عليهم ولا الضالين آمين  
 (فصل) فان قبل فاذا كان في كتب الانجيل التي عندهم ان المسيح  
 صلب وانه بعد الصلب بإيام أتى اليهم وقال لهم أنا المسيح ولا يقولون ان  
 الشيطان تمثل على صورته فاشيطار ليس هو لحم وعظم وهذه أثر  
 المسامير أو نحو هذا الكلام فابن الانجيل الذي قال الله عز وجل فيه  
 وليحكم أهل الانجيل بما أنزل الله فيه وقال قبل هذا وقفنا على  
 آثارهم ببسوس ابن مريم مصداقاً لما بين يديه من التوراة وآياته  
 الانجيل فيه هدى ونور ومصدقاً لما بين يديه من التوراة وهدى  
 وموعظة للمتقين وليحكم أهل الانجيل بما أنزل الله فيه ومن لم يحكم بما  
 أنزل الله فاولئك هم الفاسقون وقد قال قبل هذا وكبف يحكمونك  
 وضدكم التوراة فيها حكم الله ثم يتولون من بعد ذلك وما أولئك  
 بالمؤمنين انا أنزلت التوراة فيها هدى ونور يحكم بها النبيون الذين  
 أسلموا للذين هادوا والربانيون والأخبار بما أسـتـحفظوا من  
 كتاب الله وكانوا عليه شهداء وقال أيضاً ولو أنهم أقاموا التوراة  
 والانجيل وما أنزل اليهم من ربهم لا كلوا من فوقهم ومن تحت أرجلهم  
 وقال أيضاً قل يا أهل الكتاب لستم على شيء حتى تقيموا التوراة  
 والانجيل وما أنزل اليكم من ربكم ولا يزيدن كثيراً منهم ما أنزل اليك من  
 ربك طغياناً وكفراً فلا تأس على القوم الكافرين وهذا أمر للتبي سلى  
 لله عليه وسلم فان يقول لامل الكتاب الذين بعث اليهم وهو من كان  
 في وقتهم ومن يأتي من بعدهم الى يوم القيامة لم يؤمر أن يقول ذلك



لمن قد تاب منهم وكذلك قوله وكيف يحكمونك وعندهم التوراة فيها حكم الله اخبار عن اليهود الموجودين وان عندهم التوراة فيها حكم الله وكذلك قوله

وايحكم اهل الانجيل بما أنزل الله فيه هو أمر من الله على لسان محمد لاهل الانجيل ومن لا يؤمر على لسان محمد صلى الله عليه وسلم قيل قبل هذا انه قد قيل ليس في العالم نسخة بنفس ما أنزل الله في لتوراة والانجيل بل ذلك مبدل فان التوراة انقطع تواتره والانجيل نما أخذت عن أربعة ثم من هؤلاء من زعم ان كثيرا مما في التوراة او الانجيل باطل ليس من كلام الله ومنهم من قال بل ذلك قليل وقيل لم يحرف احد شيئا من حروف الكتب وانما حرفوا معانيها بالتأويل وهذان القولان قال كلا منهما كثير من المسلمين والصحيح القول الثالث وهو ان في الارض نسخة صحيحة وبقيت الى عهد النبي صلى الله عليه وسلم ونسخا كثيرة محرفة ومن قال انه لا يحرف شيء من النسخ فقد قال مالا يمكنه فيه ومن قال جميع النسخ بعد النبي صلى الله عليه وسلم حرفت فقد قال ما يعلم انه خطأ والقرآن يأمرهم أن يحكموا بما أنزل الله في التوراة والانجيل ويخبران فيها حكمه وليس في القرآن خبر أنهم غيروا جميع النسخ واذا كان كذلك فنقول هو سبحانه قال وليحكم اهل الانجيل بما أنزل الله فيه وما أنزله الله هو ما تلقوه عن المسيح فاما حكايته لحاله بعد ان رفع فهو مثلها في التوراة ذكر وفاة موسى عليه السلام ومعلوم ان هذا الذي في التوراة والانجيل من الخبر عن موسى

وعيسى بعد توفيهما ليس هو مما أنزله الله ومما تلقوه عن موسى وعيسى بل هو مما كتبوه مع ذلك للتعريف بحال توفيهما وهذا خبر محض من الموجودين بعدهما عن حاملهما ليس هو مما أنزله الله عليهما ولا هو مما أمرا به في حياتهما ولا مما أخبرا به الناس

وكذلك لستم على شيء حتى تقيموا التوراة والانجيل وما أنزل إليكم من ربكم وقوله ولو أنهم أقاموا التوراة والانجيل وما أنزل إليهم من ربهم لاكلوا من فوقهم ومن تحت أرجلهم فإن إقامة الكتاب العمل بما أمر الله به في الكتاب من التصديق بما أخبر به على لسان الرسول وما كتبه الذين نسخوه من بعد وفاة الرسول ومقدار صوره ونحو ذلك ليس هو مما أنزله الله على الرسول ولا مما أمر به ولا أخبر به وقد يقع مثل هذا في الكتب المصنفة يصنف الشخص كتابا فيذكر ناسخه في آخره عمر المصنف ونسبه وسنه ونحو ذلك مما ليس هو من كلام المصنف

( ولهذا ) أمر الصحابة والعلماء بتجريد القرآن وان لا يكتب في المصحف غير القرآن فلا يكتب أسماء السور ولا التخميس والتعشير ولا آيين ولا غير ذلك والمصاحف القديمة والتي كتبها أهل العلم على هذه الصفة وفي المصاحف من قد كتب ناسخها أسماء السور والتخميس والتعشير والوقف والابتداء وكتب في آخر المصحف تصديقه وودعا وكتب اسمه ونحو ذلك وليس هذا من القرآن فهكذا ما في الانجيل من الخبر عن صلب المسيح وتوفيه ومجيئه بعد رفعه الى الحواريين ليس

هو ما قاله المسيح وانما هو مما رآه من بعده والذي أنزله الله هو ما سمع من المسيح المبلغ عن الله

فان قيل فاذا كان الحواريون قد اعتقدوا أن المسيح صلب وانه أتهم بعد أيام وهم الذين قتلوا عن المسيح الانجيل والدين فقد دخلت الشبهة

قيل الحواريون وكل من نقل عن الانبياء انما يجب أن يقبل منهم ما نقلوه عن الانبياء فان الحججة في كلام الانبياء وما سوى ذلك فوقوف على الحججة ان كان حقاً قبل والا رد ولهذا كان ما نقله الصحابة عن النبي صلى الله عليه وسلم من القرآن والحديث يجب قبوله لاسيما المتواتر كالقرآن وكثير من السنن وأما ما نقلوه فما أجمعوا عليه فاجماعهم معصوم وما تنازعوا فيه رد الى الله والرسول وعمر قد كان أولاً أنكروا موت النبي صلى الله عليه وسلم حتى رد ذلك عليه أبو بكر وقد تنازعوا في دقته حتى فضل أبو بكر بالحديث الذي رواه وتنازعوا في تجهيز جيش اسامة وتنازعوا في قتال مالهى الزكاة فلم يكن هذا قادحاً فيما نقلوه عن النبي صلى الله عليه وسلم والتصارى ليسوا منفقين على صلب المسيح ولم يشهد أحد منهم صلبه فان الذي صلب انما صلبه اليهود ولم يكن أحد من أصحاب المسيح حاضراً وأولئك اليهود الذين صلبوه قد اشبهه عليهم المصلوب بالمسيح وقد قبل اتهم عرفوا أنه ليس هو المسيح ولكنهم كذبوا وشبهوا على الناس والاول هو المشهور وعليه جمهور الناس وحيث قلنا عند التصارى خبر عن يصدقونه بأنه صلب لكن عمدتهم

على ذلك الشخص الذي جاء بعد أيام وقال أنا المسيح وذلك شيطان  
وهم به ترفون بأن الشياطين كثيراً مانحجى ويدعي أنه نبى أو صالح  
ويقول أنا فلان النبى أو الصالح ويكون شيطاناً وفى ذلك حكايات  
متعددة مثل حكاية الراهب الذى جاءه جاءه وقال أنا المسيح جئت  
لاهديك فعرف أنه الشيطان فقال أنت قد بلغت الرسالة ونحن لنعلم  
بها فان جئت اليوم بشئ يخالف ذلك لم تقبل منك

فليس عند النصارى واليهود علم بأن المسيح صلب كما قال تعالى  
وان الذين اختلفوا فيه لى شك منه ما لهم به من علم الا اتباع الظن  
وأضاف الخبر عن قتله الى اليهود بقوله وقولهم انا قتلنا المسيح عيسى  
ابن مريم رسول الله فانهم بهذا الكلام يستحقون العقوبة اذ كانوا  
يستقدون جواز قتل المسيح ومن جوز قتله فهو كمن قتله فهم فى هذا  
القول كاذبون وهم آثمون واذا قالوه نفرا لم يحصل لهم الفخر لانهم  
لم يقتلوه وحصل الوزر لاستحلالهم ذلك وسميهم فيه وقد قال النبى  
صلى الله عليه وسلم اذا التقي المسلمان بسيفيهما فالقاتل والمقتول فى النار  
قلوا يا رسول الله فما بال المقتول قال انه كان حريصاً على قتل صاحبه  
وقوله وان الذين اختلفوا فيه لى شك منه قيل هم اليهود وقيل النصارى  
والآية تم الطائفتين وقوله لى شك منه قيل من قتله وقيل منه أى  
فى شك منه هل صلب أم لا كما اختلفوا فيه نقالت اليهود هو ساحر  
وقالت النصارى انه اله قاله يهود والنصارى اختلفوا هل صلب أم لا وهم  
فى شك من ذلك ما لهم به من علم فاذا كان هذا فى الصلب فكيف فى

الذى جاء بعد لرفع وقال انه هو المسيح  
 فان قبل كان الحواريون الذين أدركوه قد حصل هذا في ايمانهم  
 فأين المؤمنون به الذين قال فيهم  
 وجاعل الذين اتبعوك فوق الذين كفروا وقوله فأبدا الذين آمنوا  
 على عدوهم فأصبحوا ظاهرين  
 قيل ظن من ظن منهم أنه صلب لا يقدح في ايمانه اذا كان لم يحرف  
 ماجاء به المسيح بل هو مقرر بأنه عبد الله ورسوله ولكنه ألغاه الى مريم  
 وروح منه فاعتقاده بعد هذا أنه صلب لا يقدح في ايمانه فان هذا  
 اعتقاد موته على وجه ممين وضاية الصلب أن يكون قتلا له وقتل النبي  
 لا يقدح في نبوته وقد قتل بنو اسرائيل كثيراً من الانبياء وقال تعالى  
 وكأين من نبي قتل معه ربيون كثير الآية وقال تعالى وما محمد الا  
 رسول قد خلت من قبله الرسل أفان مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم  
 وكذلك اعتقاد من اعتقد منهم أنه جاء بعد الرفع وكلهم هو مثل اعتقاد  
 كثير من مشايخ المسلمين ان النبي صلى الله عليه وسلم جاءهم في البقعة  
 فاتهم لا يكفرون بذلك بل هذا كان يعتقد من هو من أكثر الناس  
 اتباعاً للسنة واتباعاً لها وكان في الزهد والعبادة أعظم من غيره وكان  
 يأتيه من يظن أنه رسول الله فهذا غلط منه لا يوجب كفره فكذلك  
 ظن من ظن الحواريين ان ذلك هو المسيح لا يوجب خروجهم عن  
 الايمان بالمسيح ولا يقدح فيما قلوه عنه وعمر لما كان يعتقد أن النبي صلى  
 الله عليه وسلم لم يموت ولكن ذهب الى ربه كما ذهب موسى وأنه لا يموت

حتى موت أصحابه لم يكن هذا قادحاً في إيمانه وإنما كان غلطاً ورجع عنه  
 (نصل وقوله تعالى في هذه ما لهم به من علم الا اتباع الظن)  
 هو ذم لهم على اتباع الظن بلا علم وكذلك قوله ان هي الا أسماء سيتموها  
 أتم وآبؤكم ما أنزل الله بها من سلطان ان يتبعون الا الظن وما تهوى  
 الانفس ولقد جاءهم من ربهم الهدى وكذلك قوله وما لهم به من علم  
 ان يتبعون الا الظن وان الظن لا يثبت من الحق شيئاً وقوله تعالى وما  
 يتبع الذين يدعون من دون الله شركاء ان يتبعون الا الظن وان هم  
 الا يخرصون وقوله أفن يهدي الى الحق أحق أن يتبع أمن لا يهدي  
 الا أن يهدي فمالك كيف تحكمون وما يتبع أكثرهم الا ظناً ان الظن  
 لا يثبت من الحق شيئاً ان الله عليم بما يفعلون

فهذه عدة مواضع يذم الله فيها الذين لا يتبعون الا الظن وكذلك  
 قوله قل هل عندكم من علم فتخرجوه لنا ان يتبعون الا الظن وان أتم  
 الا يخرصون قل فله الحجة البالغة مطالبة بالعلم وذم لمن يتبع الظن وما  
 عنده علم وكذلك قوله نبؤني بعلم ان كنتم صادقين وقوله وان كثيراً  
 ليضلوا بها واهوا ثم يغير علم وامثال ذلك ذم لمن عمل بغير علم وعمل بالظن  
 وقد ثبت في السنة المتواترة واجماع الامة ان الحاكم يحكم بشاهدتين  
 وان لم يكن شهود حلف الخصم وفي الصحيحين عن النبي صلى الله  
 عليه وسلم انه قال انكم تختصمون اليّ وامل بعضكم أن يكون الحق  
 بوجه من بعض وإنما أقضى بنحو مما أسمع فمن قضيت له من حق أخيه  
 فلا يأخذه فإنما أقطع له قطعة من النار

والاجتهاد في تحقيق المناط مما اتفق الماسمون عليه ولايد منه  
 حكم ذوى عدل بالمثل في جزاء الصيد وكالاستدلال على الكعبة عند  
 الاشتباه ونحو ذلك فلا يقطع به اللسان بل يجوز أن تكون القبلة في  
 غير جهة اجتهاده كما يجوز اذا حكم أن يكون قد قضى لاحدهما بشئ  
 من حق الآخر وأدلة الاحكام لايد فيها من هذا فان دلالة العموم في  
 الظواهر قد تكون محتملة للتقيض وكذلك خبر الواحد والقياس وان  
 كان قوم نازعوا في القياس فالفقهاء منهم لم ينازعوا في خبر الواحد  
 كالظاهرية ومن نازع في هذا وهذا لم ينازع في العموم كالمعتزلة  
 البعداديين وان نازع في العموم والقياس منازع كبعض الرافضة مثل  
 الموسوى ونحوه لم ينازع في الاخبار فان الامامية صمدتهم على ما نقله  
 عن الاتشي عشر فلايد لهم من الرواية ولا يوجد من يستغني عن  
 الظواهر والاخبار والاقيسة بل لايد أن يعمل ببعض ذلك مع تجويز  
 تقيضه وهذا عمل بالظن والقرآن قد حرم اتباع الظن وقد تنوعت  
 طرق الناس في جواز هذا فطائفة قالت لا يتبع قط الا العلم ولا يعمل  
 بالظن أصلاً وقالوا ان خبر الواحد يفيد العلم وكذلك يقولون في  
 الظواهر بل يقولون تقطع بخطأ من خالفنا ونقتض حكمه كما  
 يقوله داود وأصحابه وهؤلاء صمدتهم انما هو ما يظنونه ظاهراً واما  
 الاستصحاب والاستصحاب في كثير من المواضع من أضعف الأدلة وهم  
 في كثير مما يحتجون به قد لا يكون ما احتجوا به ظاهراً اللفظ بل الظاهر  
 خلافه فطائفة قالت لما قام الدليل على وجوب العمل بالظن الراجح

- كنا متبين للعلم فتحن لعمل بالعلم عند وجود العلم لا لعمل بالظن وهذه طريقة القاضي أبي بكر وأتباعه

وهنا السؤال المشهور في حد "فقّه انه العلم بالاحكام الشرعية العملية وقال الرازي العلم بالاحكام الشرعية العملية المستدل على أعيانها بحيث لا يعلم كونها من الدين ضرورة قال

(فان قلت) الفقه من باب الظنون فكيف جعله علما

(قلت) المجتهد اذا غلب على ظنه مشاركة صورة لصورة في مناط الحكم قطع بوجوب العمل بما أدى اليه ظنه فالعلم حاصل قطعا و"ظن واقع في طريقه وحقيقة هذا الجواب ان هناك مقدمتين احدهما انه قد حصل عندي ظن والثانية قد قام الدليل القطعي على وجوب اتباع هذا الظن فالمقدمة الاولى وجدائية والثانية عملية استدلالية فليس الظن هنا مقدمة في الدليل كما توهمه بعضهم لكن يقال العمل بهذا الظن هو حكم اصول الفقه ليس هو الحق بل الفقه هو ذلك الظن الحاصل بالظاهر وخبر الواحد والقياس والاصول يفيدان العمل بهذا الظن واجب والا فالفقهاء لا يترضون لهذا فهذا الحكم العملي الاصولي ليس هو الفقه وهذا الجواب جواب القاضي أبي بكر وهو بناء على أصله فانه عنده كل مجتهد مصيب وليس في نفس الامر أمر مطلوب ولا على الظن دليل يوجب ترجيح ظن على ظن بل الظنون عنده بحسب الأفاق

وقال الغزالي وغيره ممن نعتوا قوله قد يكون بحسب ميل النفس الى أحد القولين دون الآخر كمثل ذى الشدة الى قوئ وذى اللين الى



قول وحيد فندهم متى وجد المجتهد ظنا في نفسه فحكم الله في حقه اتباع هذا الظن وقد أنكر أبو المعالي وغيره عليه هذا القول انكارا بليغا وهم معذورون في انكاره فان هذا أولا مكبرة فان الظنون عليها أمارات ودلائل يوجب وجودها ترجيح ظن على ظن وهذا أمر معلوم بالضرورة والثريمة جاءت به ورجحت شيئا على شيء والكلام في شيئين في اتباع الظن وفي الفقه هل هو من الظنون

أما الاول فالجواب الصحيح هو الجواب الثالث وهو ان كل ما أمر الله تعالى به فانما أمر بالعلم وذلك انه في المسائل الحفية عليه أن ينظر في الأدلة ويعمل بالراجح وكون هذا هو الراجح أمر معلوم عند أمر مقطوع به وان قدر أن ترجيح هذا على هذا فيه شك عنده لم يعمل به وادان ظن الرجحان قائما ظنه لقيام دليل عنده على ان هذا راجح وفرق بين اعتقاد الرجحان ورجحان الاعتقاد وأما اعتقاد الرجحان فقد يكون عاما وقد لا يعمل حتى يعلم الرجحان واذا ظن الرجحان أيضا فلا بد أن يعطيه بدليل يكون عنده أرجح من دلائل الجانب الآخر ورجحان هذا غير معلوم فلأن يتهى الأمر الى رجحان معلوم عنده فيكون متبعا لما علم انه أرجح وهذا اتباع لعلم لا لظن وهو اتباع الاحسن كما قال فخذها بقوة وأمر قومك يأخذوا بأحسنها وقال الذين يسمعون اقول فيطيعون أحسنه وقال واتبعوا أحسن ما أنزل اليكم من ربكم فاذا كان أحد الدليلين هو الأرجح فاتباعه هو الاحسن وهذا معلوم

قالوا يجب على المجهول أن يعمل بما يعلم أنه أرجح من غيره وهو العمل بأرجح الدليلين المتعارضين وحيث ندقنا عمل الألبط وهذا جواب الحسن البصري وأبي وغيرهم والقرآن ذم من لا يتبع إلا الظن فلم يستند ظنه إلى علم فإن هذا أرجح من غيره كما قال ما لهم به من علم إن يتبعون إلا الظن وقال هل عندكم من علم فتخرجوه لنا إن تتبعون إلا الظن وهكذا في سائر المواضع يذم الذين إن يتبعون إلا الظن فعندهم ظن مجرد لا علم معه وهم يتبعونه والذي جاءت به الشريعة وعليه عقلاء الناس أنهم لا يعلمون إلا بعلم فإن هذا أرجح من هذا فيعتقدون الرجحان باعتقاداً عملياً لكن لا يلزم إذا كان أرجح أن لا يكون المرجوح هو الثابت في نفس الأمر وهذا كما ذكر النبي صلى الله عليه وسلم حيث قال واعمل بضعكم أن يكون الحق بحجته من بعض وإنما أقضي ببحر مما أسمع فإذا أتني أحد الخصمين بحجة مثل ينة تشهد له ولم يأت الآخر بشاهد معها كان الحاكم ظاهراً بارحجة هذا أرجح فما حكم إلا بعلم لكن الآخر قد يكون له حجة لا يعلمها أولاً يحسن أن بينها مثل أن يكون قد قضا أو أبرأ وله ينة تشهد بذلك وهو لا يعلمها أولاً يذكرها أولاً يجسر أن يتكلم بذلك فيكون هو المضيع بحقه حيث لم يبين حجته والحاكم لم يحكم إلا بعلم وعدل وضياع حق هذا كان من محجزه وتقريله لا من الحاكم وهكذا أدلة الأحكام فإذا تعارض خبران أحدهما مسند ثابت والآخر مرسل كان المسند الثابت أقوى من المرسل وهذا معلوم لأن المحدث بهذا قد علم عدله وضبطه والآخر لم يعلم عدله ولا

ضبطه كشاهدين زكى أحدهما ولم يزك الآخر فهذا المزكى أرجح  
وان جاز أن يكون في نفس الامر قول الآخر هو الحق لكن المجتهد  
انما عمل بعلم وهو علمه برجحان هذا على هذا ليس ممن لم يتبع الا  
الظن ولم يكن تبيين له الا بعد الاجتهاد اذام فيمن أرسل ذلك الحديث  
وفي تزكية هذا الشاهد فان المرسل قد يكون راويه عدلا حائظا بما قد  
يكون هذا الشاهد عدلا ونحن ليس معنا علم بانتفاء عدالة الراوى لكن  
معنا عدم العلم بمذاتهما وقد لا يعلم عدالتهما مع تقويتها ورجحانها في  
نفس الامر فن هنا يقع الخطأ في الاجتهاد لكن هذا لاسيلى الى أن  
يكافئه العالم أن يدع ما يعلمه الى أمر لا يعلمه لامكانه ثبوته في نفس الامر  
فاذا كان لا بد من ترجيح أحد القولين وجب ترجيح هذا الذى علم  
ثبوته على ما لا يعلم ثبوته وان لم يعلم انتفاؤه من جهته قائما اذا تعارضا  
وكانا متناقضين فانبات أحدهما هو لى الآخر فهذا الدليل المعلوم قد  
علم أنه ثبت هذا وبنى ذلك وذلك المجهول بالعكس فاذا كان لا بد من  
الترجيح وجب قطعا ترجيح المعلوم بثبوته على ما لم يعلم ثبوته ولكن  
قد يقال أنه لا يقطع بثبوته وقد قلنا فرق بين اعتقاد الرجحان ورجحان  
الاعتقاد أما اعتقاد الرجحان فهو علم والمجتهد ما عمل الا بذلك العلم  
وهو اعتقاد رجحان هذا على هذا وأما رجحان هذا الاعتقاد على  
هذا الاعتقاد فهو الظن لكن لم يكن من قال الله فيه ان يتبعون الا  
الظن بل هنا ظن رجحان هذا وظن رجحان ذلك وهذا الظن هو  
الراجح ورجحانه معلوم بحكم بما علمه من الظن الراجح ودليله الراجح

وهذا معلوم له لا يظنون عنده وهذا يوجد في جميع العلوم والاداعات كالطب والتجارة وغير ذلك

وأما الجواب عن قولهم الفقه من باب لفتون فقد أجاب طائفة منهم أبو الخطاب بجواب آخر وهو ان العلم المراد به العلم الظاهر وان جوز أن يكون الامر بخلافه كقوله فان علمتموهن مؤمنات

والتحقيق أن هذه جوابين أحدهما أن يقال جمهور مسائل الفقه التي يحتاج اليها الناس ويفتون بها هي ثابتة بالعلم أو الاجماع وإنما يقع الظن والنزاع في قليل مما يحتاج اليه الناس وهذا موجود في -أثر العلوم وكثير مسائل الخلاف هي في أمور قليلة الوقوع ومقدرة وأما ما لا بد للناس منه من العلم مما يجب عليهم ويحرم ويباح فهو معلوم مقطوع به وما يعلم من الدين ضرورة جزء من الفقه وأخراجه من الفقه قول لم يعلم أحد من المتقدمين قاله ولا احترز بهذا الفيد أحد الا الرازي ونحوه وجميع الفقهاء يذكرون في كتب الفقه وجوب الصلاة والزكاة والحج واستقبال القبلة وجوب الوضوء والفصل من الجنابة وتحريم الخمر والفواحش وغير ذلك مما يعلم من الدين ضرورة

وأیضا فكون الشيء معلوما من الدين ضرورة أمر اضافي لحديث المهد بالاسلام ومن نشأ ببادية بعيدة قد لا يعلم هذا بالكلية فضلا عن كونه يعلمه بالضرورة وكثير من العلماء يعلم بالضرورة أن النبي صلي الله عليه وسلم سجد للسهو وقضى بالدية على العاقلة وقضى أن الولد للفراس وغير ذلك مما يعلمه الخاصة بالضرورة وأكثر الناس لا يعلمه

الآية الجواب الثاني أن يقال الحق لا يكون فقها الا من المجتهد المستدل وهو قد علم ان هذا الدليل أرجح وهذا الظن أرجح فالفقه هو علمه برجحان هذا الدليل وهذا الظن ليس الفقه قطعه بوجوب العمل أى بما أدى اليه اجتهاده بل هذا القطع من أصول الفقه والاصولي يتكلم في جنس الادلة ويتكلم كلاما كليلا فيقول يجب اذا تعارض دليلان أن يحكم بأرجحهما ويقول أيضا اذا تعارض المسام والخاص فالخاص أرجح واذا تعارض المسند والمرسل فالمسند أرجح ويقول أيضا العام المجرى عن قرائن التخصيص شموله الافراد أرجح من عدم شموله ويجب العمل بذلك

فاما اتفق فيه فيشكل في دليل معين في حكم معين مثل أن يقول قوله وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم وطعامكم حل لهم والمحصنات من المؤمنات والمحصنات من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم خاص في أهل الكتاب وتأخر عن قوله ولا تمسكوا المشركات وتلك الآية لا تناول أهل الكتاب وان تناولهم فهذا خاص متأخر فيكون ناسخا ومخصصا فهو يعلم أن دلالة هذا النص على الحل أرجح من دلالة ذلك النص على التحريم وهذا الرجحان معلوم عنده قطعا وهذا الفقه الذى يختص به الفقيه وهو علم قطعي لا ظنى ومن لم يعلم كان مقلدا للآئمة الاربعة والجمهور الذين جوزوا نكاح الكتبايات واعتقاد المقلد ليس بفقه ولهذا قال المستدل على أعيانها والفقيه قد استدل على عين الحكم المطلوب والمسؤل عنه وحيث لا يعلم الرجحان فهو متوقف لا قول له واذا قيل له فقد قال ولا تمسكوا

بمعص الكوافر قال هذا نزل تام الحديبية والمراد به المشركات فان سبب النزول يدل على انهن مرادات قطعاً وسورة المائدة بعد ذلك فهي خاص متأخر وذلك تام مقدم والخاص المتأخر أرجح من العام المتقدم ولهذا لما نزل قوله ولا تعسكوا بمعص الكوافر فارق عصر امرأة مشركة وكذلك غيره فدل على انهم كانوا ينكحون المشركات الى حين نزول هذه الآية ولو كانت آية البقرة قد نزلت قبل هذه لم يكن كذلك فدل على أن آية البقرة بعد آية الممتحنة وآية المائدة بعد آية البقرة فهذه النظار وأمثاله هو نظر الفقيه العالم برجحان دليل وظن على دليل وهذا علم لا ظن

فقد تبين أن الظن له أدلة تقتضيه وان العالم انما يعلم بما يوجب العلم بالرجحان لا بنفس الظن الا اذا علم رجحانه وأما الظن الذي لا يعلم رجحانه فلا يجوز تباعه وذلك هو الذي ذم الله به من قال فيه ان يتبعون الا الاغان فهم لا يتبعون الا الاغان ليس عندهم علم ولو كانوا علمين بأنه ظن راجح لكانوا قد اتبعوا علماً لم يكونوا ممن يتبع الا الظن والله أعلم

﴿فصل﴾ فههنا ثلاثة أشياء أحدها الظن الراجح في نفس

المستدل المجتهد

والثاني الأدلة التي يسميها بعض المتكلمين أمارات التي تعارضت وعلم المستدل بأن التي أوجبت ذلك الظن أقوى من غيرها  
الثالث انه قد يكون في نفس الامر دليل آخر على القول الآخر

لم يعلم به الله - تدل وهذا هو الواقع في عامة موارد الاجتهاد فان الرجل قديم مع لصا عاما كما سمع ابن عمر وغيره أن النبي صلى الله عليه وسلم لم ينهي عن قطع الخفين وأنه أمر أن لا يخرج أحد حتى يودع البيت أو ان النبي صلى الله عليه وسلم لم ينهي عن لبس الحرير وظاهره العموم وهذا راجع على الاستصحاب الثاني لتحريم فعملوا بهذا الراجح وهم يعلمون قطعا ان النبي أولى من الاستصحاب لكن يجوز أن يكون مع الاستصحاب دليل خاص ولكن ما لم يعلموه لم يجز لهم أن يمدلوا عما علموه الى ما لم يعلموه فكانوا يفتون بأن الحائض عليها الوداع وعليها قطع الخفين وان قليل الحرير وكثيره حرام وابن الزبير كان يحرمه على الرجال والنساء لعموم قوله من لبس الحرير في الدنيا لم يلبسه في الآخرة وكان في نفس الامر نصوص خاصة بأن النبي صلى الله عليه وسلم رخص للحائض أن تنزع بلاوداع وانها تلبس الخفين وغيرها مما نهى عنه المحرم ولكن تجنب الثقب والتفازين وأنه رخص في موضع أصبعين أو ثلاث أو أربعة من الحرير كما بين ذلك في الصحيح في رواية عمر ولم يعرف به ابنه عبدالله وكان له جبة مكفوفة بالحرير فلما سمع ابن عمر ونحوه هذه النصوص الخاصة رجحوا وعلموا حينئذ أنه كان في نفس الامر دليل أقوى من الدليل الذي يستحبوه ولم يعلموا به وهم في الحالين انما حكموا بعلم لم يكونوا ممن لم يتبع الا الظن فانهم أولا رجحوا العموم على استصحاب البراءة الأصلية وهذا ترجيح بعلم فان هذا راجع بلا ريب والشرع طائع بهذا

فأوجب الله أو حرمه كتابه كالوضوء والصلاة والحج وغيرها هي  
 لنصوص عامة وما حرمه كالبينة والدم ولحم الخنزير حرمه بنصوص عامة  
 وهي راجعة ومقدمة على البراءة الأصلية النافية للوجوب والتحريم فمن  
 رجع ذلك فقد حكم بطلان وحكم بأرجح الدلائل المعلوم الرجحان ولم  
 يكن ممن لم يتبع إلا الظن لكن لتجويزه أن يكون النص مخصوصا صار  
 عنده ظن راجح ولو علم أنه لا تخصيص هناك قطع بالعموم وكذلك لو  
 علم ارادة نوع قطع بانتفاء النصوص وهذا القول في سائر الأدلة مثل  
 أن يتمسك بنصوص وتكون منسوخة ولم يبلغه التناسخ كالذين نهوا عن  
 الانتداب في الأوعية وعن زيارة القبور ولم يبلغهم التناسخ النص التناسخ  
 وكذلك الذين صلوا إلى بيت المقدس قبل أن يبلغهم التناسخ مثل من  
 كان من المسلمين بالبوادي وبمكة والحبشة وغير ذلك وهؤلاء غير  
 الذين كانوا بالمدينة وصلى بعضهم صلاة إلى القبائين بعضها إلى هذه  
 القبلة وبعضها إلى هذه القبلة لما بلغهم التناسخ وهم في أثناء الصلاة  
 فاستداروا في صلاتهم من جهة بيت المقدس إلى جهة الكعبة من جهة  
 الشام إلى جهة اليمن

فالقاضي أبو بكر ونحوه من الذين ينفون أن يكون في الباطن حكم  
 مطلوب بالاجتهاد أو دليل عليه يقولون ما لم يأت من الظن الذي في نفس  
 المجتهد والامارات لا ضابط لها وليست أمارات أقوى من امارات قائم اذا  
 قالوا ذلك لزمهم أن يكون الذي عمل بالرجوع دون الرجوع مخطئا  
 وعندهم ليس في نفس الامر خطأ



وأما السلف والائمة الاربعه والجمهور فيقولون بل الامارات بعضها أقوى من بعض في نفس الامر (وعلى الانسان أن يجتهد) ويطلب الاقوى فاذا رأى دليلاً أقوى من غيره ولم ير ما يمارضه عمل به ولا يكاف الله تعالى الا وسعها واذا كان في الباطن ما هو أرجح منه كان مخطئاً مذكوراً وله أجر على اجتهاده وعمله بما بين له رجحانه وخطؤه مخفوف له وذلك الباطن هو الحكم لكن بشرط القدرة على معرفته فمن عجز عن معرفته لم يؤاخذ بتركه

فاذا أريد بالخطأ الأثم فليس المجتهد بمخطئ بل كل مجتهد معيب مطيع لله فاعمل ما أمره الله به واذا أريد به عدم العلم بالحق في نفس الامر فالصيب واحد وله أجران كالأى المجتهدين في جهة الكعبة اذا صلوا الى أربع جهات قالذى أصاب الكعبة واحد وله أجران لاجتهاده وعمله كان أكمل من غيره واؤمن القوى أحب الى الله من المؤمن الضعيف ومن زاده الله علماً وعمل زاده أجراً بما زاده من العلم والعمل قال تعالى وتلك - جنتنا آتيناه ابراهيم على قومه نرفع درجات من نشاء قال مالك عن زيد بن أسلم بالعلم وكذلك قال في قصة يوسف ما كان ليأخذ أخوه ودين الملك الا أن يشاء الله نرفع درجات من نشاء وفوق كل ذى علم علم عليم

وقد بين ان جميع المجتهدين انما قالوا بعلم واتبعوا العلم وان الفقه من أجل العلوم وانهم ليسوا من الذين لا يتبعون الا الظن لكن بعضهم قد يكون عنده علم ليس عند الآخر اما بان سمع ما لم يسمع الا آخر

واما بان فهم ما لم يفهم الآخر كما قال تعالى وداود وسليمان اذ يحكما في  
الحرث اذ نقشت فيه غم القوم وكنا لحكمهم شاهدين ففهمناها سليمان  
وكلا آتينا حكما وعلما

وهذه حال أهل الاجتهاد والنظر والاستدلال في الاصول والفروع  
وهم يفرق أحد من الساف والائمة بين أصول وفروع  
بل جعل الدين قسمين أصولا وفروعا لم يكن معروفا في الصحابة  
والتابعين ولم يقل أحد من الساف والصحابة والتابعين ان المجتهد الذي  
استفرغ وسعه في طلب الحق يأنم لافي الاصول ولا في الفروع ولكن  
هذا التفريق ظهر من جهة المعتزلة وأدخله في أصول الفقه من نقل  
ذلك عنهم وحكوا عن عبيد الله بن الحسن النخعي انه قال كل مجتهد  
مصيب ومراوده انه لا يأنم

وهذا قول عامة الائمة كابي حنيفة والشافعي وغيرهما  
ولهذا يقبلون شهادة أهل الاهواء ويصلون خلفهم ومن ردها  
كذلك وأحمد فليس ذلك مستلزما لاثمهما لكن المقصود انكار المنكر  
وهجر من أظهر البدعة فاذا هجر ولم يصل خلفه ولم قبل شهادته كان  
ذلك مناعا له من اظهار البدعة ولهذا فرق أحمد وغيره بين الداعية  
لابدعة المظهر لها وغيره وكذلك قال الحرق ومن صلى خلف من يجهل  
ببدعة أو منكرا طاد وبسط هذا له موضع آخر

والذين فرقوا بين الاصول والفروع لم يذكروا ضابطا يميز بين  
"نوعين بل تارة يقولون هذا قطعي وهذا ظني وكثير من مسائله

الاحكام قطعي وكثير من مسائل الاصول ظني عند بعض الناس فان  
كون الشيء قطعيا وظهرت امارا ضافي وتارة يقولون الاصول هي العمليات  
الخبريات والفروع اعمليات وكثير من العمليات من جعلها كفر  
كوجوب الصلاة والزكاة والصيام والحج وتارة يقولون هذه عقليات  
وهذه سمعيات واذا كانت عقليات لم يلزم التكفير الخطي فان التكفير  
حكم شرعي يتعلق بالشرع وقد بسط هذا في غير هذا الموضع

واذا تدبر الانسان تنازع الناس وجد عند كل طائفة من العلم  
ما ليس عند الاخرى كما في مسائل الاحكام مثال ذلك متقدم في الاصول  
الحسنة التوحيد والعدل والمنزلة بين المنزلتين ومسائل الاسماء والاحكام  
وانفاذ الوعيد وهي التي توالى الاعتزلة من وافقهم عليها ويذرون بمن  
خالفهم فيها وقد قدمنا انهم قصدوا توحيد الرب وثبات عدله وحكمته  
ورحمته وصدقه وطاعة أمره انكن غلطوا في كل واحدة من هذه  
الامور كما تقدم وكذلك الذين ناقضوهم من الجهمية ومن سلك  
مسلكهم كابن الحسن الاشعري وأصحابه قاتلهم ناقضوهم في الاصول  
الحسنة وكان عندهم علم ليس عند أولئك وكان عند أولئك علم ليس  
عند هؤلاء وكل من الطائفتين لم تحط علما بما في الكتاب والسنة من  
بيان هذه الامور بل علموا بعضها وجهلوا ببعضها فان هؤلاء المجبرة  
هم في الحقيقة لا يثبتون لله عدلا ولا حكمة ولا رحمة ولا صدقا ولا نيك  
تصدوا اثبات هذه الامور أما العدل فنندهم كل ممكن فهو عدل والظلم  
عندهم هو الممتنع فلا يكون ثم عدل يقصد فعله وظلم يقصد تركه ولهذا

يسوزون عليه فعل كل شيء وان كان قبيحا ويقولون القبيح هو ما يهني عنه وهو لا يهني له ويجوزون الامر بكل شيء وان كان مذكرا ومثرا والنهي عن كل شيء وان كان توحيدا ومروفا فلا ضابط عندهم لافعل فلهذا ألزموهم جواز اظهار المعجزات على يد الكاذب ولم يكن لهم عن ذلك جواب صحيح ولم يذكروا فرقا بين المعجزات وغيرها ولا ما به يعلم صدق النبي صلى الله عليه وسلم الا اذا نقضوا أصلهم وقد قال الله تعالى شهد الله أنه لا اله الا هو والملائكة وأولو العلم قائما بالقسط وعندهم هذا لا فائدة فيه فليس في الممكن قسط وجور حتى يكون قائما بهذا دون هذا وقد بسط هذا في غير هذا الموضع

وكذلك الحكمة عندهم لا تفعل لحكمة وقد فسروا الحكمة اما بالعلم واما بالقدر واما بالارادة ومعلوم ان القادر قد يكون حكما ويكون غير حكيم كذلك المريد قد يكون ارادته حكمة وقد يكون سفها والعلم يطابق المعلوم سواء كان حكمة أو سفها فليس عندهم في نفس الامر ان الله حكيم وكذلك الرحمة ما عندهم في نفس الامر الا ارادة ترجيح احد المتلين بلا مرجح نسبتها الى نفع العباد وضررهم سواء فليس عندهم في نفس الامر رحمة ولا عجة أيضا وقد بسط هذا في غير هذا الموضع وبين تناقضهم في الصفات والافعال حيث أثبتوا الارادة مع نفى الحجة والرضا ومع نفى الحكمة وبين تناقضهم وثناقض كل من أثبت بعض الصفات دون بعض وان المتفلسفة نقاة الارادة أعظم تناقضاتهم فان الرازي ذكر في المطالب العلية مسألة الارادة ورجح فيها نفى الارادة

لانه لم يمكنه أن يجيب عن حجة المتفلسفة على أصول أمحابه الجهمية والمعتزلة ففر اليهم وكذلك في غير هذامن المسائل فهو تارة يرجح قوله قول المتفلسفة وتارة يرجح قول المتكلمة وتارة يحار ويقف واعترف في آخر عمره بأن طريق هؤلاء وهؤلاء لا تشفى غليلا ولا تروى غليلا وقال قد تأملت الطرق الكلاية وللتاهج الفاسفة فما رأيتها تشفى غليلا ولا تروى غليلا ورأيت أقرب الطرق طريقة القرآن اقرأ في الاثبات الرحمن على العرش استوى اليه يصعد الكلم الطيب واقرأ في النفي ليس كمثل نبي ولا يحيطون به علما ومن جرب مثل تجربتي عرف مثل معرفتي فقد تبين انهم لا يثبتون عدل الرب ولا حكمته ولا رحمته وكذلك الصدق قاتم لما أرادوا أن يقيموا الدليل على ان الله صادق تعذر ذلك عليهم فقالوا الصدق في الكلام النفساني واجب لانه يعلم الامور ومن يعلم يمتنع أن يقوم في نفسه خبر بخلاف علمه وعلي هذا اعتمد الغزالي وغيره فقبل لهم هذا ضيف لوجهين أحدهما الصدق في ذلك المعنى لا ينفع ان لم يثبت الصدق في العبارات الدالة عليه ويتميز بين الافعال عندهم الثاني انهم أثبتوا الخبر النفساني فان الانسان يخبرك بالكذب فيقوم في نفسه معنى ليس هو العلم وهو معنى الخبر فهذا يقتضى انهم يقولون ان العلم قد يقوم في نفسه خبر بخلاف علمه والرازي نسا ذكر مسألة انه لا يجوز أن يتكلم بكلام ولا يمتنى به شيئا خلافا لماحسوبة قبل له هل قال أحد من طوائف الامة ان الله لا يعنى بكلامه شيئا وانما النزاع هل يتكلم بما لا يفهم العباد معناه وقيل لهم هب ان في

هذا زاعا فهو لم يقم دليل على امتناع ذلك بل قال هذا عيب أو قص  
 واهة منزّه عنه فقيّل له أما أن يريد المعنى القائم بالذات أو العبارات  
 المخلوقة أما الاول فلا يجوز ارادته هنا لان المسئلة هي فيمن يتكلم  
 بالحروف المنظومة ولا يعني به شيئا وذلك القائم بالذات هو نفس المعنى  
 وان أردت الحروف وهو مراده فذلك عندك مخلوقة ويجوز عندك  
 أن يخلق كل شيء ليس منزّها عن فعل من الافعال والعيب عندك هو مالا  
 تريده فهذا ممنوع فحين انه ليس لهم حجة لاعلى صدقه ولا على تنزيهه  
 عن العيب في خطابه فان ذلك انما يكون ممن تنزيهه عن بعض الافعال  
 وتبين بذلك أنهم لا يثبتون عدله ولا حكمته ولا رحمته ولا صدقه  
 والممتزلة قصدهم اثبات هذه الامور ولهذا يذكرونها في خطبة الصفات  
 كما يذكرونها أو الحسين البصري وغيره كما ذكر في أول صور الادلة  
 خطبة مضمونها ان الله واحد عدل لا يظلم الناس شيئا ولكن الناس  
 أنفسهم يظلمون وانه بالناس لرؤف رحيم وأظن فيها اثبات صدقه ولهذا  
 يكفرون من يجوره أو يكذبه أو يسفه أو يشبهه ولكن قد غلطوا في  
 مواضع كثيرة كما قد نبه علي هذا في غير موضع فكلما العاطفتين ، هما  
 حق وباطل ولم يستوعب الحق الامن اتبع المهاجرين والانصار وآمن  
 بما جاء به الرسول كله على وجهه لم يؤمن ببعض ويكفر ببعض وهؤلاء  
 هم أهل الرحمة الذين لا يختلفون بخلاف أولئك المختلفين قال تعالى  
 ولا يزالون مختلفين الا من رحم ربك ولذلك خلقهم

( فصل ) والجهمية والمعتزلة مشتركون في نفي الصفات وابن كلاب

ومن تبعه كالاشعري وأبي العباس اقلاني ومن تبعهم أثبتوا الصفات  
 لكن لم يثبتوا الصفات الاختيارية مثل كونه يتكلم بمشيئته ومثل كون  
 فعله الاختياري يقوم بذاته ومثل كونه يحب ويرضى عن المؤمنين بعد  
 ايمانهم ويفض ويغضب ويفض الكافرين بعد كفرهم ومثل كونه يربى أفعال  
 العباد بعد أن يعملوها كما قال تعالى وقل اعملوا فليسبى الله عملكم  
 ورسوله والمؤمنون فثبت رؤية مستقلة وكذلك قوله تعالى ثم جئناكم  
 خلثف في الارض من بعدهم لتنظر كيف تعملون ومثل كونه نادي  
 موسى حين أتى لم يناده قبل ذلك بندا قام بذاته فان المعتزلة والجهمية  
 يقولون خالق نداء في الهواء والكلالية والسالية يقولون النداء قام بذاته  
 وهو قديم لكن سمعه موسى فاستجدوا سمع موسى والا فما زال  
 عندهم مناديا

والقرآن والاحاديث وأقوال السالف والائمة كلها يخاف هذا  
 وهذا وتبين انه ناداه حين جاء وانه يتكلم بمشيئته في وقت بكلامه بين  
 كما قال ولقد خلقناكم ثم صورناكم ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم  
 وقال تعالى ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب ثم قال له  
 كن فيكون والقرآن فيه مثنون من الآيات يدل على هذا الاصل وأما  
 الاحاديث فلا تحصى وهذا قول ائمة السنة والسلف وجهور المعتزلة  
 ولهذا قال عبادة بن المبارك والامام أحمد بن حنبل وغيرهما لم يزل  
 متكهما اذا شاء وكيف شاء وهذا قول عامة أهل السنة فلهذا اتفقوا  
 على أن القرآن كلام الله منزل غير مخلوق ولم يعرف عن أحد من

الساف أنه قال هو قديم لم يزل والذين قالوا من المتأخرين هو قديم كثير منهم من لم ينصور المراد بل منهم من يقول هو قديم في علمه ومنهم من يقول قديم أى متقدم الوجود متقدم على ذات زمان المبحث لأنه أزل لم يزل ومنهم من يقول بل مرادنا بقديم أنه غير مخلوق وقد بسط الكلام على هذا في غير هذا الموضع

والمقصود هنا أنه على هذا الأصل اذا خلق المخلوقات وآها وسمع أصوات عباده وكان ذلك بمشيئته وقدرته اذ كان خاتمه لهم بمشيئته وقدرته وبذلك صاروا يرون ويسمع كلامهم وقد جاء في القرآن والسنة في غير موضع أنه ينظر اليهم يوم القيامة ولا يذكهم ولهم عذاب أليم ملك كذاب وشيخ زان وعائل مستكبر وكذلك في الاجتماع قال تعالى وأذنت ربها وحقت أى استمعت وقال النبي صلى الله عليه وسلم ما أذن الله بشئ كاذنه أبى حسن الصوت يتغنى بالقرآن يجهر به وقال الله أشدنا أنى صاحب القرآن من صاحب القينة الى قبيته فهذا تخصيص بالاذن وهو الاستماع لبعض الأصوات دون بعض وكذلك سمع الاجابة كقوله سمع الله لمن حده وقول الحليل أنك سميع الدماء وقوله ان ربي سميع قريب يقتضى التخصيص بهذا السمع فهذا التخصيص ثابت في الكتاب والسنة وهو تخصيص بمعنى يقوم بذاته بمشيئته وقدرته كما تقدم وعند النفاة هو تخصيص باسم مخلوق منفصل لا بمعنى يقوم بذاته وتخصيص من يحب ونحوه بالنظر والاستماع المذكور يقتضى ان هذا النوع متف



عن غيرهم

( لكن مع ذلك هل يقال ) ان نفس الرؤية والسمع الذى هو متعلق الادراك هو من لوازم ذات فلا يمكن وجود مسموع ومرئي الا وقد تعلق به كالمسلم أو يقال انه أيضا بمشيئته وقدرته فيمكنه أن لا ينظر الى بعض المخلوقات هذا فيه قولان والاول قول من لا يحصل ذلك متعلقا بمشيئته وقدرته وأما الذين يحصلونه متعلقا بمشيئته وقدرته فقد يقولون متى وجد المرئي والمسموع وجب تعلق الادراك به

( والقول الثانى ) ان جنس السمع والرؤية يتعلق بمشيئته وقدرته فيمكن أن لا ينظر الى شيء من المخلوقات وهذا هو المأثور عن طائفة من السلف كما روى ابن أبي حاتم عن أبي هريرة الجونى قال ما نظر الله الى شيء من خلقه الا رحمه ولكنه قضى أن لا ينظر اليهم وقد يقال هذا مثل الذكر والنسيان فان الله تعالى قال اذكروني اذكركم وفى الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال يقول الله تعالى أنا عند ظن عبدي بي وأنا معه فان ذكرنى في نفسه ذكرته فى نفسى وان ذكرنى فى ملائكته فى ملائكتهم وان تقرب الى شبرا تقربت اليه ذراعا وان تقربت اليه باطا وان أنانى بمنى أبتته هرولة فهذا الذكر يختص بمن ذكره فمن لا يذكره لا يحصل له هذا الذكر ومن آمن به وأطاعه ذكره برحمته ومن أعرض عن الذكر الذى أنزله أعرض عنه كما قال ومن أعرض عن ذكرى فان له معيشة ضنكا ونعشره يوم القيامة أعمى قال رب لم حشرتى أعمى وقد كنت

بصبراً قال كذلك أنتك آياتنا فنسيتها وكذلك اليوم تنسى ومثله قولهم المنافقون وللمنافقات بهنهم من بعض يأسرون بانكر وينهون عن المعروف ويقبضون أيديهم لسوا الله فنسيتهم

وقد فسر واحد النسيان بأنه وهذا النسيان ضد ذلك الذي ذكر في الصحيح في حديث الكافر يحاسبه قال أفطننت أنك ملاقي قال لا قال قال يوم أنساك كما لم يمتني فهذا يقتضي أنه لا يذكره كما يذكر أهل طاعته هو متعلق بمشيئته وقدرته أيضاً وهو سبحانه تد خالق هذا العبد وعلم ما يعمل قبل أن يعمل ولما عمل علم ما عمل ورأى عمله فهذا النسيان لا يناقض ما علمه سبحانه من حال هذا

(فصل في جماع الفرقان بين الحق والباطل) والهدى والضلال والرشاد والى وطريق السعادة والتجاة وطريق الشقاوة والهلاك ان يجعل ما بعث الله به رسله وأنزل به كتبه هو الحق الذي يجب اتباعه وبه يحصل الفرقان والهدى والعلم والايمان فيصدق بأنه حق وصدق وما سواه من كلام سائر الناس يعرض عليه فان وافقه فهو حق وان خالفه فهو باطل وان لم يعلم هل وافقه أو خالفه لكون ذلك الكلام مجرداً لا يعرف مراد صاحبه أو قد عرف مراده ولكن لم يعرف هل جاء الرسول بتصديقه أو تكذيبه فانه يحكم فلا يتكلم الا بعلم

(والعلم مقام عليه الدليل) والنافع منه ما جاء به الرسول وقد يكون علم من غير الرسول لكن في أمور دنيوية مثل الطب والحساب والملاحة والتجارة وأما الأمور الالهية والمعارف الدينية فهذه العلم فيها

ما أخذ عن الرسول فالرسول أعلم الخلق بها وأرغبهم في معرف الخلق بها وأقدرهم على بيانها وتعرفها فهو فوق كل أحد في العلم والقدرة والارادة وهذه الثلاثة بها يتم المقصود ومن سوي الرسول اما أن يكون في علمه بها نقص أو فساد واما أن لا يكون له ارادة فيما علمه من ذلك فلم يبينه اما لرغبة واما لرغبة واما لغرض آخر واما أن يكون بيانه ناقصا ليس بيانه البيان مما عرفه الجنان

وبيان الرسول على وجهين تارة يبين الادلة العقلية الدالة عليها والقرآن مملوء من الادلة العقلية والبراهين اليقينية على المعارف الالهية والمطالب الدينية وتارة يخبر بها خبراً مجرداً لما قد أقامه من الآيات والبيانات والدلائل اليقينية على أنه رسول الله المبلغ عن الله وأنه لا يقول عليه الا الحق وأن الله شهد له بذلك وأعلم عباده وأخبرهم أنه صادق مصدوق فيما باله عنه والادلة التي بها تعلم أنه رسول الله كثيرة متبوعة وهي أدلة عقلية يعلم سمعتها بالعقل وهي أيضاً شرعية سمعية لكن الرسول بينها ودل عليها وأرشد اليها وجميع طوائف النظار متفقون على أن القرآن اشتمل على الادلة العقلية في المطالب الدينية وهم يذكرون ذلك في كتبهم الاصولية وفي كتب التفسير وعامة النظار أيضاً يمتحنون بالادلة السمعية الخبرية المجردة عن المطالب الدينية فانه اذا ثبت صدق الرسول وجب تصديقه فيما يخبر به

(والمعلوم ثلاثة أقسام) منها ما لا يعلم الا بالادلة العقلية وأحسن الادلة العقلية التي بينها القرآن وأرشد اليها الرسول فينبغي أن يعرف

أن أجل الأدلة العقاية وأكملها وأفضلها مأخوذ عن الرسول فإن من الناس من يتدخل عن هذا فهم من يقدح في الدلائل العقلية مطافئ لانه قد صار في ذهنه أنها هي الكلام المبتدع الذي أحسنه من المتكلمين ومنهم من يمرض من تدبر القرآن وطلب الدلائل اليقينية العقلية منه لانه قد صار في ذهنه أن القرآن إنما يدل بطريق الخبر فقط فلا بد أن يعلم بالعقل قبل ذلك ثبوت النبوة وصدق الخبر حتى يستدل بعد ذلك بخبر من ثبت بالعقل صدقه ومنها ما لا يعلمه غير الانبياء الا بخبر الانبياء وخبرهم المجرد هو دليل سمي مثل تفاصيل ما أخبروا به من الامور الالهية والملائكة والعرش والجنة والنار وتفاصيل ما يؤمر به وينهى عنه فاما نفس اثبات الصالح ووحدايته وعلمه وقدرته وشيئته وحكمته ورحمته ونحو ذلك فهذا لا يعلم بالأدلة العقلية وان كانت الأدلة والآيات التي يأتي بها الانبياء هي أكمل الأدلة العقلية لكن معرفة هذه ليست مقصورة على الخبر المجرد وان كان أخبار الانبياء المجردة تقيّد العلم اليقيني أيضا فيعلم بالأدلة العقلية التي أرشدوا اليها ويعلم بمجرد خبرهم لما علم صدقهم بالأدلة والآيات والبراهين التي دلت على صدقهم ( وقد نزع الناس في العلم بالمعاد وبحسن الافعال وقبحها ) فكثر الناس يقولون انه يعلم بالعقل مع السمع والقائلون بأن العقل يعلم به الحسن والقبح أكثر من القائلين بأن المعاد يعلم بالعقل قال أبو الخطاب هو قول أكثر الفقهاء والمتكلمين ومنهم من يقول المعاد والحسن والقبح لا يعلم الا بمجرد الخبر وهو قول الاشعرى وأصحابه ومن وافقهم

من أتباع الأئمة كالقاضي أبي يعلى وأبي المعلى الجويني وأبي الوليد  
التاجي وغيرهم وكأهم متفقون على أن من العلوم ما لم يلق بالسمع والسمع  
الذي هو مجرد الخبر، بل كون أفعال العباد مخلوقة لله أو غير مخلوقة  
وكون رؤيته ممكنة أو مستحيلة ونحو ذلك وكتب أصول الدين بجميع  
الطوائف معلومة بالاحتجاج بالأدلة السمعية الخبرية لكن الرازي طعن  
في ذلك في المطالب العالية قل لأن الاستدلال بالسمع مشروط بأن  
لا يعارضه قاطع عقلي فإذا عارضه العقلي وجب تقديمه عليه قال والعالم  
بانتفاء المعارض العقلي متعذر وهو إنما يثبت بالسمع ما علم بالاضطرار أن  
الرسول أخبر به كالمعاد وقد يظن أن هذه طريقة أئمة الواقعة في  
الوعيد كالأشعري والقاضي أبي بكر وغيرهما وليس كذلك فإن هؤلاء  
إنما وقفوا في أخبار الوعيد خاصة لأن العموم عندهم لا يفيد القطع أولانهم  
لا يقولون بصريح العموم وقد تعارضت الأدلة والألفاظ يثبتون  
الصفات الخبرية لله كالوجه واليد بمجرد السمع والخبر ولم يختلف قول  
الأشعري في ذلك وهو قول أئمة أصحابه لكن أبو المعلى وأتباعه لا يثبتون  
الصفات الخبرية بل فيهم من ينفيها عنهم من يوقف فيها كالرازي والآمدي  
فيمكن أن يقل قول الأشعري ينزع من قول هؤلاء بأن يقال لا يعرف  
أنهم اعتمدوا في الأصول على دليل سمعي لكن يقال للمعاد يحجبون عليه  
بأنقرآن والاحاديث ولكن الرازي هو الذي سلك في طريق العلم  
الضروري أن الرسول جاء به وفي الحقيقة فجميع الأدلة اليقينية توجب  
علما ضروريا والأدلة السمعية الخبرية توجب علما ضروريا بأخبار

الرسول لكن منها ماكثر أدلته كخبر الاخبار المتواترة ويحصل به علم ضرورى من غير تعيين دليل وقد يمين الادلة ويستدل بها وبسط هذا له موضع آخر

والمقصود هنا أن يؤخذ من الرسول العلوم الالهية الدينية سمعها وعقلها ويجعل ما جاء به هو الاصول لدلالة الادلة اليقينية البرهانية على أن ما قاله حق جملة وتفصيلا فدلائل النبوة قاعلامها تدل على ذلك جملة وتفصيل الادلة العقلية الموجودة في القرآن والحديث يدل على ذلك تفصيلا وأيضاً فإن الانبياء والرسل انما بعثوا بتسريف هذا فهم أعلم الناس به وأحقهم بقيامه وأولاهم بالحق فيه وأيضاً فمن جرب ما يقولونه ويقوله غيرهم وجد الصواب معهم والخطأ مع غيرهم كما قال الرازى مع انه من أعظم الناس طعنا في الادلة السمعية حتى ابتدع قولاً ما صرف به قائل مشهور غيره وهو أنها لا تنيد اليقين ومع هذا فإنه يقول لقد تأملت الطرق الكلامية والمناهج الفلسفية فما رأيتها تشفى عيلاً ولا تروى غيلاً ووجدت أقرب الطرق طريقة القرآن أقرأ في الاثبات اليه يصمد الكلم العليب الرحمن على العرش استوى وانرا في النفي ليس كمثلته نى ولا يجمعون به لما قال ومن جرب مثل تجربتي صرف مثل معرفتي وأيضاً ( فمن اعتبر ما عند الطوائف ) الذين لم يمتصحو بتعليم الانبياء وارشادهم واخبارهم وجدهم كلهم حائرين ضالين شاكين مرتابين أوجاهلين جهلاً لا مركباً فهم لا يخرجون عن المتلين الذين في القرآن واذن كفروا أعمالهم كسراب بقيعة يحسبه الظمآن ماء حتى اذا جاءه

لم يجد شيئا ووجد الله عنده فوقفه حجابا والله سريع الحساب أو كظلمات في بحر لحي ينشأ موج من فوقه موج من فوقه سحاب ظلمات بعضها فوق بعض اذا أخرج يده لم يكد يراها ومن لم يجد الله نورا فإله من نور

﴿ فصل ﴾ وأهل الضلال الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا وهم كما قال مجاهد أهل البدع والشهات يتمسكون بما هو بدعة في الشرع ومشتبه في العال كما قال فيهم الامام أحمد قال هم مختلفون في الكتاب مختلفون في الكتاب مختلفون على مخالفة الكتاب ينجون بالمشابهة من الكلام ويضلون الناس بما يشبهون عليهم والمؤلفة من أهل الضلال تجمل لها دينها وأصول دين قد ابتدعوه برأيهم ثم يرضون على ذلك القرآن والحديث فان وافقه احتجوا به اعتقادا لا اعتمادا وان خالفه فتارة يحرفون الكلم عن مواضعه وتأولونه على غير تأويله وهذا فعل أئمتهم وتارة يرضون عنه ويقولون نفوض معناه الى الله وهذا فعل طائفتهم وعمدة الطائفتين في الباطن غير ما جاء به الرسول يحملون أقوالهم البدعية بحكمة يجب اتباعها واعتقاد موجبها والخائف اما كافر واما جاهل لا يعرف هذا الباب وليس له علم بالمعقول ولا بالاصول ويحملون كلام الله ورسوله الذي يخالفها من المتشابه الذي لا يعرف معناه الا الله أو لا يعرف معناه الا الراسخون في العلم والراسخون عندهم من كان موافقا لهم على ذلك القول وهو لاء أضل ممن تمسك بما تشابه عليه من آيات الكتاب ويترك المحكم كالتصاري والحوارج وغيرهم اذ كان

هؤلاء أخذوا بالمشابه من كلام الله وجعلوه محكما وجعلوا المحكم  
 متشابها وأما أولئك كثافة الصفات من الجهمية ومن وافقهم من  
 المنزلة وغيرهم (وكالفلاسفة) فيجعلون ما ابتدعوه هم برأيهم هو المحكم  
 الذي يجب اتباعه وإن لم يكن معهم من الأنبياء والكتاب والسنة  
 ما يوافقهم ويعملون ما جاءت به الأنبياء وإن كان صريحا قد يعلم معناه  
 بالضرورة يعملونه من التشابه ولهذا كان هؤلاء أعظم غلظة للأنبياء من  
 جميع أهل البدع حتى قال يوسف بن أسباط وعبد الله بن المبارك وفيهما  
 كثافة من أصحاب أحمد أن الجهمية كثافة الصفات خارجون عن الثنتين  
 وسبعين فرقة قالوا وأصولها أربعة الشيعة والخوارج والمرجئة  
 والقدرية \* وقد ذكرنا في غير هذا الموضع أن قوله تعالى يقال منه آيات  
 محكمات هن أم الكتاب وأخر متشابهات في المتشابهات قولان أحدهما  
 أنها آيات بينها تشابه على كل الناس \* والثاني وهو الصحيح أن التشابه  
 أمر نسبي فقد تشابه عند هذا ما لا يتشابه عند غيره ولكن ثم آيات  
 محكمات لا يتشابه فيها على أحد وتلك المتشابهات إذا عرف معناها صارت  
 غير متشابهة بل القول كما محكم كما قال أ - كمت آياته ثم فصلت وهذا  
 كقوله الحلال بين والحرام بين وبين ذلك أمور لا يعلمهن كثير من  
 الناس وكذلك قولهم أن البقر تشابه علينا وقد صنف أحمد كتابا في الرد  
 على الزنادقة والجهمية فيما كتبت فيه من متشابه القرآن وتأولوه على  
 غير تأويله وفسر تلك الآيات كلها وذهبهم على أنهم تأولوا ذلك التشابه على  
 غير تأويله وطامها آيات معروفة قد تكلم العلماء في تفسيرها مثل



الآيات التي سأل عنها نافع بن الأزرق لابن العباس قال الحسن البصري ما نزل الله آية الا وهو يجب أن يعلم فيم أنزلت وماذا عني بها ومن قال من السالف ان المنشابه لا يعلم تأويله الا الله فقد أصاب أيضا ومراده بالتأويل ما استأثر الله بعلمه مثل وقت الساعة وبحي. اشراطها ومثل كيفية نفسه وما أعده في الجنة لاولياءه وكان من أسباب نزول الآية احتجاج النصارى بما تشابه عليهم كقوله انا ونحن وهذا يعرف العلماء أن المراد به الواحد المعظم الذي له أعوان لم يرد به ان الآلهة ثلاثة فتأويل هذا الذي هو تسميره يعلمه الراسخون ويفرقون بين ما قيل فيه ايا وما قيل فيه انا الدخول الملائكة فيها يرسلهم فيه اذ كانوا رسله وأما كونه هو المعبود الا الله فهو له وحده ولهذا لا يقول ايانا قاعبدوا ولا ايانا قارهبوا بل متى جاء الامر بالعبادة والتتوى والخشية والتوكل ذكر نفسه وحده باسمه الخاص واذا ذكر الافعال التي يرسل فيها الملائكة قال انا فخذوا لك قنحا مينا فاذا قرأناه فاتبع قرآنه تلو عليك من نبأ موسى وفرعون بالحق ونحو ذلك مع ان تأويل هذا وهو حقيقة ما دل عليه من الملائكة وصفاتهم وكيفية ارسال الرب لهم لا يعلمه الا الله كما قد بسط في غير هذا الموضع

والقصود هنا ان الواجب أن يجعل مقاله الله ورسوله هو الاصل ويتدبر معناه ويمقل ويعرف برهانه ودليله اما المعنى واما الخبري السمي ويعرف دلالة القرآن على هذا وهذا ويجعل أقوال الناس التي قد توافقت وتغايفه متشابهة مجملة فيقال لا محاب هذه الالفاظ يحتمل كذا وكذا

ويحتمل كذا وكذا فان أرادوا بهما يوافق خبر الرسول قبل وان أرادوا  
 بهما ما يخالفه رد وهذا مثل لفظ المركب والجسم والمتحيز والجوهر والجهة  
 والعرض ونحو ذلك وافظ الحيز ونحو ذلك فان هذه الالفاظ مالا يوجد  
 في الكتاب والسنة بل المعنى الذى يريد به أهل هذا الاصطلاح بل ولا في اللغة  
 أيضا بل هم يختصمون بالتعبير بها على معان لم يعبر غيرهم عن تلك المعانى  
 بهذه الالفاظ فيفسر تلك المعانى بعبارة أخرى ويبطن ما دل عليه القرآن  
 الأدلة العقلية والسمعية واذا وقع الاستفسار والتفصيل تبين الحق من  
 الباطل وحرف وجه الكلام على أدلتهم فانها ملفقة من مقدمات مشتركة  
 يأخذون اللفظ المشترك فى احدى اللقمتين بمعنى وفى المقدمة الاخرى  
 بمعنى آخر فهو فى صورة اللفظ دليل وفى المعنى ليس بدليل كمن يقول  
 سهيل بعيد من الثريا لا يجوز أن يقرن بها ولا يتزوجها والذى قال  
 \* أيها المتكح الثريا سهيلا \*

أراد امرأه اسمها الثريا ورجلا اسمه سهيل ثم قال

عمر ك الله كيف يلتقيان \* هى شامية اذا ما استقلت

\* وسهيل اذا استقل يمان \*

وهذا لفظ مشترك فجعل يسجبه وانكاره من الظاهر من جهة اللفظ  
 مشترك وقد بسط الكلام على أدلتهم المفصلة فى غير موضع  
 والاصل الذى نبى عليه قفاة الصفات وعطلوا ما عطلوه حتى صار  
 منهاهم الى قول فرعون الذى جحد الخالق وكذب رسوله موسى فى

أن الله كله هو استدلالهم على حدوث العالم بأن الاجسام محدثة واستدلالهم على ذلك بأنها لا تحلوا من الحوادث ولم تسبقها وما لم يخل من الحوادث ولم يسبقها فهو محدث وهذا أصل قول الجهمية الذين أطبق السلف والائمة على ذمهم وأصل قول المتكلمين الذين أطبقوا على ذمهم وقد صنف الناس مصنفات متعددة فيها أقوال السلف والائمة في ذم الجهمية وفي ذم هؤلاء المتكلمين

(والسلف لم يذموا جنس الكلام) فان كل آدمي يتكلم ولا ذموا الاستدلال والنظر والجدل الذي أمر الله به رسوله والاستدلال بما بينه الله ورسوله بل ولا ذموا كلاما هو حق بل ذموا الكلام الباطل وهو الخالف للكتاب والسنة وهو الخالف للعقل أيضاً وهو الباطل

فالكلام الذي ذمه السلف هو الكلام الباطل وهو الخالف للشرع والعقل ولكن كثير من الناس خفي عليه بطلان هذا الكلام فتهم من اعتقده موافقاً للشرع والعقل حتى اعتقد ان ابراهيم الحليل استدل به ومن هؤلاء من يجعله أصل الدين ولا يحصل الايمان أو لا يتم الا به ولكن من عرف ما جاء به الرسول وما كان عليه الصحابة علم بالاضطرار أن الرسول والصحابة لم يكونوا يسلكون هذا المسلك فصار من عرف ذلك يعرف أن هذا بدعة وكثير منهم لا يعرف أنه فاسد بل يظن مع ذلك أنه صحيح من جهة العقل لكنه طويل أو تبعد المعرفة أو هو طريق خيفة مخاطر يخاف على سالكه فصاروا يعيونه كما يعاب الطريق الدويل والطريق الخفيف مع اعتقادهم أنه يوصل الى المعرفة وأنه صحيح

في نفسه وأما الحذاق العارفون بتحقيقه فعلموا أنه باطل عقلاً وشرماً  
وأنه ليس بطريق موصل إلى المعرفة بل إنما يوصل لمن اعتقد صحته إلى  
الجهل والضلال ومن تبين له تناقضه أوصله إلى الحيرة والشك

ولهذا صار حذاق سالكه يتهون إلى الحيرة والشك إذا كان حقيقته  
أن كل موجود فهو حادث مبدئ بالعدم وليس في الوجود قديم وهذا  
مكابرة فإن الوجود مشهود وهو إما حادث وإما قديم والحادث لا بد له  
من قديم ثبت وجود القديم على التقديرين

وكذلك ما ابتدعه في هذه الطريق ابن سينا وأتباعه من الاستدلال  
بالممكن على الواجب أبطل من ذلك كما قد بسط ذلك في غير هذا  
الموضع وحقيقته أن كل موجود فهو ممكن ليس في الوجود موجود  
بنفسه مع أنهم جمعوا هذا طريقاً لاثبات الواجب بنفسه كما يجعل أولئك  
هذا طريقاً لاثبات القديم وكلاهما يناقض ثبوت القديم والواجب فليس  
في واحد منهما اثبات قديم ولا واجب بنفسه مع أن ثبوت موجود  
قديم وواجب بنفسه معلوم بالضرورة ولهذا صار حذاق هؤلاء إلى أن  
للوجود الواجب والقديم هو العالم بنفسه وقالوا هو الله وأنكروا أن  
لا يكون العالم رب مبين للعالم إذا كان ثبوت القديم الواجب بنفسه لا بد  
منه على كل قول وفرعون ونحوه ممن أنكر الصالح ما كان ينكر هذا  
الوجود المشهود فلما كان حقيقة قول أولئك يستلزم أنه ليس موجود  
قديم ولا واجب لكنهم لا يعرفون أن هذا يلزمهم بل يظنون أنهم أقاموا  
الدليل على اثبات القديم الواجب بنفسه

(ولكن وصفوه) بصفات الممتع فقالوا لا داخل العالم ولا خارجه ولا هو صفة ولا موصوف ولا يشار اليه ونحو ذلك من الصفات السلبية التي تستلزم عدمه وكان هذا مما تنفر عنه العقول والفطر ويعرف أن هذا صفة المعدم الممتع لصفة الوجود فدليلهم في نفس الامر يستلزم أنهم قديم ولا واجب ولكن ظنوا أنهم أثبتوا القديم والواجب وهذا الذي أثبتوه هو ممتنع فما أثبتوا قديماً ولا واجباً فجاء آخرون من جهتهم فرأوا هذا مكابرة ولا بد من اثبات القديم والواجب فقالوا هو هذا العالم فكان قدماء الجهمية يقولون انه بذاته في كل مكان وهؤلاء قالوا هو غير الموجودات والموجود القديم الواجب هو نفس الوجود المحض الممكن والحلول هو الذي أظهرته الجهمية للناس حتى عرفه السلف والائمة وردوه وأما حقيقة قولهم فهو النفي أن لا داخل العالم ولا خارجه ولكن هذا لم نسمه الائمة ولم يعرفوا أنه قولهم الا من باطنهم ولهذا كان الائمة يحكون عن الجهمية انه في كل مكان ويحكمون عنهم وصفه بالصفات السلبية وشاع عند الناس أن الجهمية يصفونه بالسلب حتى قال أبو تمام

جهمية الاوصاف الا أنها \* قد حليت بمحاسن الاشياء

وهم لم يقصدوا نفي القديم والواجب فان هذا لا يقصده أحد من العقلاء لاسم ولا كافرا ذكرا خلاف ما يعلمه كل أحد ببديهة عقله فانه اذا قدر أن جميع الموجودات حادثة عن عدم لزم أن كل الموجودات حدثت بأنفسها ومن المعلوم ببداهة العقول ان الحادث لا يحدث بنفسه

ولهذا قال تعالى أم خلقوا من غير شيء أم هم الخالقون وقد قيل خلقوا من غير شيء من غير رب خلقهم وقيل من غير مادة وقيل من غير عاقبة وجزاء والاول مراد قطعاً فان كل ماخلق من مادة أو لناية فلا بد له من خالق

(ومعرفة المعطر) أن المحدث لا بد له من محدث أنظر فيها من أن كل محدث لا بد له من مادة خلق منها وغاية خلق لها فان كثيراً من العقلاء نازع في هذا وهذا ولم ينازع في الاول طائفة قال ان هذا العالم حدث من غير محدث أحده بل من الطوائف من قال انه قديم بنفسه واجب بنفسه ليس له صانع واما أن يقول انه محدث حدث بنفسه بلا صانع فهذا لا يعرف عن طائفة معروفة وانما يحكى عن لا يعرف ومثل هذا القول وأمثاله يقوله من يقوله بمن حصل له فساد في عقله صار به الى السفسطة والسفسطة تعرض لآحاد الناس وفي بعض الامور ولكن أمة من الامم كلهم سوفسطائية في كل شيء هذا لا يتصور فلهذا لا يعرف عن أمة من الامم أنهم قالوا بمحدث العالم من غير محدث وهؤلاء لما اعتقدوا ان كل موصوف أو كل ما قامت به صفة أو فعل بمشيئته فهو محدث ويمكن لزعمهم القول بمحدث كل موجود اذ كان الخالق جل جلاله متصفا بما يقوم به من الصفات والامور الاختياريات مثل أنه متكلم بمشيئته وقدرته ويخلق ما يخلقه بمشيئته وقدرته لكن هؤلاء اعتقدوا انفاء هذه الصفات عنه لاعتقادهم صحة القول بأن ما قامت به الصفات والحوادث فهو حادث لان ذلك لا يخلو

من الحوادث ولم يخل من الحوادث فهو حادث واذا كان حادثاً كان له محدث قديم واعتقدوا أنهم أثبتوا الرب وأنه ذات مجردة عن الصفات ووجوده مطلق لا يشار اليه ولا يتعين ويقولون هو بلا اشارة ولا تعيين وهذا الذي أثبتوه لاحقيقة له في الخارج وانما هو في الذهن فكان ما أثبتوه واعتقدوا أنه الصانع للعالم انما يتحقق في الادهان لافي الايمان وكان حقيقة قولهم تعطيل الصانع فجاء اخوانهم في أصل المقالة وقالوا هذا الوجود المطلق المجرد عن الصفات هو الوجود الدارى في الموجودات فقالوا بحلوله في كل شئ وقال آخرون منهم هو وجود كل شئ ومنهم من فرق بين الوجود والتبوت ومنهم من فرق بين التبيين والاطلاق ومنهم من جعله في العالم كالمادة في الصورة ومنهم من جعله في العالم كالزيد في الابن وكالزيت والشجر في السمسم والزيتون وقد بسط الكلام على هؤلاء في غير هذا الموضع

والمقصود هنا أن الأصل الذي أضلهم قولهم ما قامت به الصفات والأفعال والأمر الاختيارية أو الحوادث فهو حادث ثم قالوا والجزم لا يخلو من الحوادث وأثبتوا ذلك بطرق منهم من قال لا يخلو عن الاكوان الاربعة الحركة والسكون والاجتماع والافتراق ومنهم من قال لا يخلو عن الحركة والسكون فقط ومنهم من قال لا يخلو عن الاعراض والاضراض كلها حادثة وهي لاتبقي زمانين وهذه طريقة الآمدى وزعم أن أكثر أصحاب الاشعرية اعتمدوا عليها والرازي اعتمد على طريقة الحركة والسكون

وفد بسط الكلام على هذه الطرق وجميع ما احتجوا به على حدوث الجسم  
وامكانه وذكروا في ذلك كلامهم ثم أقسموا في فساد جميع هذه الطرق  
وأنهم هم ينو افساد جميع ما استدل به على حدوث الجسم وامكانه وينو  
فساده طريقتاً طريقتاً بما ذكره كما قد بسط هذا في غير هذا الموضع

وأما المشامية والكرامية وغيرهم ممن يقول بأنه جسم قديم فقد  
شاركوهم في أصل هذه المقالة لكن لم يقولوا بحدوث كل جسم ولا  
قالوا ان التجسم لا ينفك عن الحوادث اذ كان القديم عندهم جسماً  
قديماً وهو خال من الحوادث وقد قيل أول من قال في الاسلام ان  
القديم جسم هو هشام بن الحكم كما ان أول من أظهر في الاسلام في  
الجسم هو الجهم بن صفوان وكلام الساف والائمة في ذم الجهمية كثير  
مشهور فان مرض التعطيل شر من مرض الجسم وانما كان الساف  
يذمون المشبهة كما قال الامام أحمد بن حنبل رضى الله عنه و - بحق  
ابن راهويه وغيرهما قالوا المشبهة الذين يقولون بصر كعصرى ويد كرسى  
وقدم كقدمى وابن كلاب ومن تبعه أثبتوا الصفات التي لا تثبت بمشيئته  
وقدرته فينفونها قالوا لانها حادثة ولو قامت به الحوادث لكان حادثاً لان  
ما قبل الشيء لم يخل عنه وعن ضده فلو قبل بعض هذه الحوادث لم  
يخل منه ومن ضده فلم يخل من الحوادث فيكون حادثاً

ومحمد بن كرام فكان بعد ابن كلاب في عصره - لم يكن ابن اخحاق  
أثبت انه يوصف بالصفات الاختياريات ويشكل بمشيئته وقدرته ولكن  
عنده يمتنع انه كان في الاول متكلاً بمشيئته وقدرته لامتناع حوادث



لأول لها فلم يقل بقول السلف أنه لم يزل متكلما إذا شاء بل قال أنه صارت كلم بعيشته وقدرته كما صار يفعل بعيشته وقدرته بعدان لم يكن كذلك وقال هو وأصحابه في المشهور عنه أن الحوادث التي تقوم به لا يخلو منها ولا يزول عنها لأنه لو قامت به الحوادث ثم زالت عنه كان قابلا لحدوثها وزوالها وإذا كان قابلا كذلك لم يخل منه وما لم يخل من الحوادث فهو حادث وإنما يقبل على أصلهم أنه تقوم به الحوادث فقط كما يقبل أن يفعلها ويحدثها ولا يلزم من ذلك أنها لم تخل منه كما لم يلزم أنه لم يزل قاعلا لها والحدوث عندهم غير الأحداث والقرآن عندهم حادث لا يحدث لأن المحدث يفتر إلى أحداث بخلاف الحدوث وهم إذا قالوا كان خاليا منها في الأزل وكان ساكنا لم يقولوا أنه قام به حادث بل يقولون السكون أمر عديم كما يقوله الفلاسفة ولكن الحركة أمر وجودي بخلاف ما يقوله من المعتزلة والاشعرية أن السكون أمر وجودي كالحركة فإذا حصل به حادث لم يكن ثم عدم هذا الحادث قائما بعدم الحادث بأحداث يقوم به وهذا يمتنع وهم يقولون أنه يمتنع عدم الجسم وعندهم أن الباري يعوم به أحداث المخلوقات وإنشاؤها فالحوادث التي تقوم بهم تقوم به لو أنشأها لقام به الأحداث والإفناء فكان قابلا لأن يحدث فيه حادث ويفنى ذلك الحادث وما كان كذلك لم يخل من أحداث وإقناء فلم يخل من الحوادث وما لم يخل منها فهو حادث وإنما كان كذلك لأن المقابل للشيء لا يخلو عنه وعن ضده كما قلت الكلامية لكن المعتزلة يقولون السكون ضد الحركة فالقابل لأحدهما لا يخلو عنه

وعن الآخر وهؤلاء يقولون السكون ليس بضد وجودي بل هو  
عدمي وإنما الوجودي هو الاحداث والافناء فلو قبل قيام الاحداث  
والافناء به لكان قابلا لقيام الازداد الوجودية والقابل للشيء لا يحل  
عنه وعى ضده وهؤلاء لما أراد منازعهم ابطال قولهم كان عمدتهم بان  
تناقض أقوالهم كما ذكر ذلك أبو المعالي وأتباعه وكما ذكر الآمدي  
تناقضهم من وجوه كثيرة قد ذكرت في غير هذا الموضع وقايتها انها  
تدل على مناقضتهم لأعلى صحة مذهب المتنازع

ونتم طائفة كثيرة تقول انه تقوم به الحوادث وتزول وانه كلم موسى  
بصوت وذلك الصوت عدم وهذا مذهب أئمة السنة والحديث من السلف  
وغيرهم وأظن الكرامية لم في ذلك قولان والافناء قول بقاء الصوت  
الذي كلم به موسى من جنس القول بقاءه كما يقول ذلك من يقوله  
من أهل الكلام والحديث والفقه من السالية وغيرهم ومن الحنبلية  
والشافعية والمالكية يقول انه كلم موسى بصوت سمعه موسى وذلك  
الصوت قديم وهذا القول يعرف فساد بديهية العقل وكذلك قول  
من يقول كله بصوت حادث وان ذلك الصوت باق لا يزال هو وسائر  
ما يقوم به من الحوادث هي أقوال يعرف فسادها بالبديهية

وإنما أوقع هذه الطوائف في هذه الأقوال ذلك الاصل الذي  
تلقوه عن الجهمية وهو أن ما لم يخل من الحوادث فهو حادث وهو  
باطل عقلا وشرا وهذا الاصل فاسد مخالف للعقل والشرع وبه  
استطاعت عليهم الفلاسفة الدهرية فلا للإسلام نصروا ولا لعدوه كسروا

بل قد خالفوا السلف والائمة وخالفوا العقل والشرع وساحطوا عليهم وعلى المسامحين عدوهم من الفلاسفة والدمرية والملاحدة بسبب غلطهم في هذا الاصل الذى جعلوه أصل دينهم ولو اعصموا بما جاء به الرسول لوافقوا المقول والمعقول وثبت لهم الاصل ولكن ضيعوا الاصول فحرموا الوصول والاصول اتباع ما جاء به الرسول

وأحدنوا أصولا ظنوا انها أصول ثابتة وكانت كما ضرب الله المثلين مثل البناء والشجرة فقال في المؤمنين والمهاجرين أقن أسس بنيانه على تقوى من الله ورضوان خير أمن أسس بنيانه على شفا جرف هار قاتل به في نار جهنم والله لا يهدى القوم الظالمين وقال ضرب الله مثلا كلمة طيبة كشجرة طيبة أصلها ثابت وفرعها في السماء تؤتى أكلها كل حين بإذن ربها ويضرب الله الامثال للناس لعلهم يتذكرون ومثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة اجتثت من فوق الارض ما لها من قرار ثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة ويضل الله الظالمين ويفعل الله ما يشاء والاصول مأخوذة من أصول الشجرة وأساس البناء ولهذا يقال فيه الاصل ما يتبنى عليه غيره أو ما يفرع عنه غيره

فالاصول الثابتة هي أصول الانبياء كما قيل

أيها المفتدى لتطلب علما \* كل علم عبد لعلم الرسول

تطلب الفرع كي تصحح حكما \* ثم أخفكت أصل أصل الاصول

والله يديننا وسائر اخواننا المؤمنين الى صراطه المستقيم صراط

الذين أتم الله عليهم من النبيين والصدّيقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقا وهذه الأصول بنى عليها مآلئ القلوب وتفرع عليها وقد ضرب الله مثل الكلمة الطيبة التي في قلوب المؤمنين ومثل الكلمة الخبيثة التي في قلوب الكافرين

والكلمة هي قضية جازمة وعقيدة جامعة ونيّتها صلى الله عليه وسلم أوتى فوائع الكلام وخواتمه وجوامعه فبث بالعلوم الكلية والعلوم الأولية والآخريّة على أتم قضية فالكلمة الطيبة في قلوب المؤمنين وهي العقيدة الإيمانية التوحيدية كشجرة طيبة أصلها ثابت وفرعها في السماء فأصل الإيمان ثابت في قلب المؤمن كنبات أصل الشجرة العلية وفرعها في السماء إليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه والله سبحانه مثل الكلمة الطيبة أي كلمة التوحيد بشجرة طيبة أصلها ثابت وفرعها في السماء

فبين بذلك أن الكلمة الطيبة لها أصل ثابت في قلب المؤمن ولهذا فرع طال وهي نابتة في قلب ثابت كما قال ثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة فالؤمن منسوبة يقين وطمأنينة والإيمان في قلبه ثابت مستقر وهو في نفسه ثابت على الإيمان مستقر لا يتحول عنه والكلمة الخبيثة كشجرة خبيثة اجتثت من فوق الأرض استؤصلت واجتثت كما يقطع الشيء بجثت من فوق الأرض ما لها من قرار لا مكان تستقر فيه ولا استقرار في المكان فإن القرار يراد به مكان الاستقرار كما قال تعالى بثس القرار وقال جعل لكم الأرض قرارا

ويقال فلان ماله قرار أى ثبات وقد فسر القرار فى الآية بهذا وهذا  
 قابل بطل ليس قوله ثابتاً فى قلبه ولا هو ثابت فيه ولا يستقر كما قال تعالى  
 فى المثل الآخر فاما الزيد فيذهب جفاء وأما ما ينفع الناس فيمكث فى  
 الأرض فإنه وإن اعتقده مدة فإنه عند الحقيقة يخونه كالذى يشرك بالله  
 فنسب الحقيقة بطل عنه ما كان يدعو من دون الله وكذلك الأفعال  
 الباطلة التى يستند بها اللسان عند الحقيقة تخونه ولا تنفعه بل هى  
 كالشجرة الخيشة التى اجتثت من فوق الأرض ما لها من قرار فمن كان  
 معه كلمة طيبة أصلها ثابت كان له فرع فى السماء يوصله إلى الله فإنه سبحانه  
 إليه يوصل الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه ومن لم يكن معه أصل  
 ثابت قام بحرم الوصول لأنه ضيع الأصول ولهذا نجد أهل البدع  
 والشبهات لا يصلون إلى غاية محمود كما قال تعالى له دعوة الحق والذين  
 يدعون من دونه لا يستجيبون لهم بشئ إلا كباسط كفيه إلى الماء ليبلغ  
 فاه وما هو ببالغه وما دعاء الكافرين إلا فى ضلال

والله سبحانه بعث الرسل وأنزل الكتب بأن يكون هو المعبود  
 وحده لا شريك له وأما يبعد بما أمر به على السن رساله  
 وأصل عبادته معرفته بما وصف به نفسه فى كتابه وما وصف به  
 رساله ولهذا كان مذهب السلف أنهم يصفون الله بما وصف به نفسه  
 وما وصفه به رساله من غير تحريف ولا تعطيل ومن غير تكييف ولا  
 تمثيل والذين ينكرون بعض ذلك ما قدروا الله حق قدره وما عرفوه  
 حق معرفته ولا وصفوه حق صفته ولا عبدوه حق عبادته

والله سبحانه قد ذكر هذه الكلمة ماقدروا الله حق قدره في ثلاث مواضع ليثبت عظمته في نفسه وما يستحقه من الصفات وليثبت وحدانيته وأنه لا يستحق العبادة إلا هو وليثبت ما أنزله على رسله فقل في الزمر وما قدروا الله حق قدره والارض جميعا قبضته يوم القيامة الآية وقال في الحج ضعف الطالب والمطلوب ماقدروا الله حق قدره وقال في الانعام وما قدروا الله حق قدره اذ قالوا ما أنزل الله على بشر من شيء والمواضع الثلاثة ذم الذين ماقدروه حق قدره من الكفار فدل ذلك على انه يجب على المؤمن أن يقدر الله حق قدره كما يجب عليه أن يتقيه حق تقاه وأن يجاهد فيه حق جهاده قال تعالى وجاهدوا في الله حق جهاده وقال اتقوا الله حق تقاه وللصدر هنا مضاف الى المفعول والفاعل مراد أي حق جهاده الذي أمركم به وحق تقاه التي أمركم بها واقدروه قدره الذي بينه لكم وأمركم به فصدقوا الرسول فيما أخبر وأطيعوه فيما أوجب وأمر وأما ما يخرج عن طاقة البشر فذلك لا يذم أحد على تركه قالت عائشة ماقدروا قدر الجارية الحديثة السن الحريصة على اللهو \* ودلت الآية على ان له قدرا عظيما لاسيما قوله وماقدروا الله حق قدره والارض جميعا قبضته يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه وفي تفسير ابن أبي طلحة عن ابن عباس قال من آمن بأن الله على كل شيء قدير فقد قدر الله حق قدره

وقد ثبت في الصحيحين من حديث ابن مسعود ان النبي صلى الله عليه وسلم قرأ هذه الآية لما ذكر له بعض اليهود ان الله يحمل السموات

على أصبع والارضين على أصبع والحيال على أصبع والشجر والنري  
على أصبع وسائر الخلق على أصبع فضحك رسول الله صلى الله عليه  
وسلم تعجبا وتصدقا لقول الخبر وقرأ هذه الآية

وعن ابن عباس قال مر بهودي بالنبي صلى الله عليه وسلم فقال  
يا أبا القاسم ما تقول اذا وضع الله السماء على ذه والارض على ذه  
والجبال والماء على ذه وسائر الخلق على ذه فانزل الله تعالى وما  
قدروا الله حق قدره والارض جميعا قبضته يوم القيامة والسموات  
مطويات يمينه رواه الامام أحمد والترمذي من حديث أبي الضحى عن  
ابن عباس وقال غريب حسن صحيح

وهذا يقتضي ان عظمته أعظم مما وصف ذلك الخبر فان الذي في  
الآية أبان كافي الصحيحين عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم  
قال قبض الله الارض يوم القيامة ويطوى السماء يمينه ثم يقول أنا  
الملك أين ملوك الارض وفي الصحيحين عن ابن عمر قال قال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم يطوى الله السموات يوم القيامة ثم يأخذهن  
بيده اليمين ثم يقول أين الملوك أين الجبارون أين المشكرون ورواه  
مسلم أبسط من هذا وذكر فيه انه يأخذ الارض بيده الاخرى

وقد روى ابن حاتم حدثنا أبي ثنا عمرو بن رافع ثنا يعقوب بن  
عبد الله عن جعفر عن سعيد بن جبير قال تكلمت اليهود في صفة الرب  
تبارك وتعالى فقالوا ما لم يعلموا ولم يروا فانزل الله على نبيه وما قدروا  
الله حق قدره والارض جميعا قبضته يوم القيامة والسموات مطويات

يبينه سبحانه وتعالى مما يشركون فجعل صفته التي وصفوا بها شركا  
وقال حدثنا أبي ثنا أبو نعيم ثنا الحكم يعني أبا معاذ عن الحسن  
قال عمدت اليهود فظفروا في خلق السموات والارض والملائكة  
فلما فرغوا أخذوا يقدرونه فأزل الله تعالى على يه وما قدروا الله  
حق قدره وهذا يدل على انه أعظم مما وصفوه وانهم لم يقدروه حق قدره  
وقوله مما يشركون فكل من جعل مخلوقا مثلا لمخالق في شئ من  
الاشياء فأحبه مثل ما يحب الخالق أو وصفه بمثل ما يوصف به الخالق  
فهو مشرك سوى بين الله وبين المخلوق في شئ من الاشياء فعدل بربه  
والرب تعالى لا كفو له ولا سمي له ولا مثل له ومن جعله مثل الممدوم  
والممتع فهو شر من هؤلاء فإنه معمل بمثل والمعمل شر من المترك  
( والله ثنى قصة فرعون ) في القرآن في غير موضع لاحتياج الناس الى  
الاعتبار بها فإنه حصل له من الملك ودعوى الربوبية والالهية والعلوم  
يحصل مثله لاحد من الممطلين وكانت طاقته الى ما ذكر الله تعالى وليس  
له صفة يماثلها فيها غيره فلماذا لم يجز أن يستعمل في حقه قياس التمسك  
ولا قياس السموك الذي يستوى افراده فان ذلك شرك اذ سوى فيه  
بالمخلوق بل قياس الاولى فإنه سبحانه له المثل الاعلى في السموات  
والارض فهو أحق من غيره بصفات الكمال وأحق من غيره بالتزبه  
عن صفات النقص وقد بسط هذه الامور في غير هذا الموضع وبين  
ان من جعله الوجود المطلق والمقيد بالسلب أو ذاتا مجردة فهو لاء مثله  
بأخص العقولات الذهنية وجعلوه دون الموجودات الخارجية والنفاء



الذين قصدوا اثبات حدوث العالم باثبات حدوث الجسم لم يثبتوا بذلك حدوث شيء كما قد بين في موضعه

ثم اتهم بجهلوا عمدتهم في تزويده الرب عن النقائص على لقي الجسم ومن سلك هذا المسلك لم ينزه الله عن شيء من النقائص البتة فانه ما من صفة ينفيها لانها تستلزم التجسيم وتكون من صفات الاجسام الا يقال له فيما أثبتته نظير ما يقوله هو في نفس تلك الصفة فان كان مثبتا لبعض الصفات قيل له القول في هذه الصفة التي ينفيها كالقول فيما أثبتته فان كان هذا تجسيما وقولا باطلا فهذا كذلك وان قلت أنا أثبت هذا على الوجه الذي يليق بالرب قيل له وكذلك هذا كذلك وان قلت أنا أثبتته وأنا في التجسيم قيل ذلك وهذا كذلك فليس لك أن تفرق بين المتماثلين وان ممن ثبتت الاسماء وينفي الصفات كالمزلة قيل له في الصفات ما يقوله هو في الاسماء فادا كان يثبت حياطلا قادرا وهو لا يعرف من هو متصف بذلك الاجساما كان اثبات ان له علما وقدرة كما نطق به الكتاب والسنة كذلك وان كان ممن لا يثبت لا الاسماء ولا الصفات كالجهمية الخضة والملاحدة قبله فلا بد أن تثبت موجودا قائما بنفسه وأنت لا تعرف ذلك الاجساما وان قال لاسميه باسم لا اثبات ولا اني قيل له سكوتك لا ينفي الحقائق ولا واسطة بين النفي والاثبات فاما أن يكون حقا ثابتا موجودا واما أن يكون باطلا معدوما وأيضا فان كنت لم تعرفه فانت جاهل فلا تنكلم وان عرفت فلا بد أن تميز بينه وبين غيره بما يختص به مثل أن يقول رب العالمين أو القديم الأزلي

أو الموجود بنفسه ونحو ذلك وحينئذ فقد أثبت حيا موجودا قائما بنفسه وأثبتة قاعلا وأنت لا تعرف ما هو كذلك إلا الجسم وإن قدر أنه جاحد له قيل له فهذا الوجود مشهود فإن كان قديما أزليا موجودا بنفسه فقد ثبت جسم قديم أزلي موجود بنفسه وهو ما فررت منه وإن كان مخلوقا مصنوعا فله خالق خلقه ولا بد أن يكون قديما أزليا فقد ثبت الموجود القم بنفسه القديم الأزلي على كل تقدير وهذا مبسوط في غير هذا الموضع

وهنا قد نهينا على ذلك وإنه كل من بنى تنزيهه لارب عن النقائص والعيوب على لنى الجسم فانه لا يمكنه أن ينزهه عن عيب أصلا بهذه الحجة وكذلك من جعل ممدته لنى التركيب

ومن تدبر مذكروه في كتبهم تبين له أنهم لم يقيموا حجة على وجوده فلام أثبتوه وأثبتوا له ما يستحقه ولا تزعمه ونفوا عنه ما لا يجوز عليه اذ كان إثباته هو إثبات حدوث الجسم ولم يقيموا على ذلك - ليلا والنبي اعتمادوا فيه على ذلك وهم متناقضون فيه لو كانوا أقاموا دليلا على لنى كونه جسما فكيف اذا لم يقيموا على ذلك دليلا وتناقضوا

وهذا ما تبين لك ان من خرج عن الكتاب والسنة فليس معه علم لاعقلي ولا سمى لاسيا في هذا المطلوب الاعظم لكنهم قد يكونون معتقدين لمقائد صحيحة عرفوها بالفطرة العقلية وبما سمعوه من القرآن ودين المسلمين فقلوبهم تثبت ما ثبت وتنق ما تنق بناء على هذه الفطرة المكملة بالشرعة المنزلة لكنهم سلكوا هذه الطرق البدعية وليس فيها

علم أصلاً ولكن يستفاد من كلامهم إبطال بعضهم لقول المبطل الآخر  
وبيان تناقضه ولهذا لما ذكروا المقالات الباطلة في الرب جعلوا يردونها  
بأن ذلك تجسيم كما فعل القاضي أبو بكر في هداية المسترشدين وغيره  
فلم يقيموا حجة على أولئك المبطلين وردوا كثيراً بما يقول اليهود بأنه  
تجسيم وقد كان اليهود عند النبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة وكانوا أحياناً  
يذكرون له بعض الصفات كحديث الخبر وقد ذم الله اليهود على أشياء  
كقولهم إن الله فقير وإن يده مغلوله وغير ذلك ولم يقل النبي صلى الله  
عليه وسلم قط أنهم يجسمون ولا إن في التوراة تجسماً ولا طهم بذلك  
ولا رد هذه الأقوال الباطلة بأن هذا تجسيم كما فعل ذلك من فعله من  
الغفلة فيبين أن هذه الطريقة مخالفة للشرع والعقل وإنما مخالفة لما بعث  
الله به رسوله ولما فطر عليه عباده وإن أهلها من جنس الذين قالوا لو  
كنّا نسمع أو نعقل ما كنّا في أصحاب السعير وقد ينافي غير هذا الموضع  
فساد ما ذكره الرازي من أن طريقة الوجوب والامكان من أعظم  
الطرق وبيننا فسادها وإنما لا تغيد علماً وأنهم لم يقيموا دليلاً على إثبات  
واجب الوجود وإن طريقة الكمال أشرف منها وعليها اعتماد العقلاء  
قديماً وحديثاً وهو قد اعترف في آخر عمره بأنه قد تأمل الطرق  
الكلامية والمتاهج الفلسفية فما وجدها تشقى عيلاً ولا تروى غلباً  
ووجد أقرب الطرق طريقة القرآن وطريقة الوجوب والامكان لم  
يسلكها أحد قبل ابن سينا وهو أخذها من كلام المتكلمين الذين قسموا  
الوجود إلى محض وقديم فقسمه هو إلى واجب ويمكن لم يكنه القول

بأن التلك ممكن مع قدرته وخالف بذلك طامة العقلاء من سلفه وغير سلفه وخالف نفسه فانه قد ذكر في المطلق ما ذكره سلفه من أن الممكن لا يكون الا محمداً كما قد بسط الكلام عليه في غير هذا الموضع

(ثم) ان هؤلاء الذين سلكوا هذه الطريقة انتهت بهم الى قول فرعون فان فرعون جحد الخالق وكذب موسى في أن الله كله وهؤلاء ينتهي قولهم الى جحد الخالق وان أثبتوه قالوا انه لا يتكلم ولا نادي أحداً ولا ناجاه ومحمدتهم في نفي ذاته على نفي الجسم وفي نفي كلامه وتكليمه لموسى على أنه لا يحل له الحوادث فلا يبقى عندهم رب ولا مرسل حقيقة قولهم تناقض شهادة أن لا اله الا الله وأن محمداً رسول الله فان الرسول هو المبلغ لرسالة مرسله والرسالة هي كلامه الذي يثبت به فإذا لم يكن متكلماً لم تكن رسالة ولهذا اتفق الايمان على أن الله يتكلم ومن لم يقل انه يتكلم بمشيئته وقدرته كلاماً يقوم بذاته لم يقل انه يتكلم والتفاته منهم من يقول

الكلام صفة فعل بمعنى أنه مخلوق بائن عنهم ومنهم من يقول هو صفة ذات بمعنى أنه كالحياة يقوم بذاته وهو لا يتكلم بمشيئته وقدرته وكل طائفة مصيبة في ابطال باطل الاخرى

والدليل يقوم على أنه صفة ذات وفعل تقوم بذات الرب والرب يتكلم بمشيئته وقدرته قاذلة من قال انه صفة فعل كلها ائتما تدل على أنه يتكلم بقدرته ومشيئته وهذا حق وأدلة من قال انه صفة ذات ائتما تدل على أن كلامه يقوم بذاته وهذا حق وأما من أثبت أحدهما كن

قال ان كلامه مخلوق اوقال انه لا يتكلم بمشيئته وقدرته فهو لاء في الحقيقة لم يثبتوا أنه يتكلم ولا أثبتوا له كلاما ولهذا يقولون مالا يقبل هذا يقول انه معنى واحد قام بالذات وهذا يقول حروف أو حروف وأصوات قديمة أزلية لازمة لذاته وهذا يقول مخلوق بأثره

ولهذا لما ظهر لطائفة من أتباعهم مافي قولهم من الفساد ولم يعرفوا عين هذه الاقوال الثلاثة حاروا وتوقفوا وقالوا نحن نقر بما عليه عموم المسلمين من ان القرآن كلام الله وأما كونه مخلوقا أو بحرف وصوت أو معنى قائم بالذات فلا نقول شيئا من هذا ومعلوم أن الهدي في هذه الاصول ومعرفة الحق فيها ومعرفة ما جاء به الرسول وهو الموافق لصريح المعقول أنفع وأعظم من كثير مما يتكلمون فيه من العلم لاسيما والقلوب تطلب معرفة الحق في هذه الفطرة ولما قد رأوا من اختلاف الناس فيها وهؤلاء يذكرون هذا الوقف في عقائدهم وفيما صنفوه في أصول الدين كما قد رأيت منهم من أكابر شيوخ العلم والدين بمصر والشام قد صنفوا في أصول الدين ما صنفوه ولما تكلموا في مسئلة القرآن وهل هو مخلوق أو قديم أو هو الحروف والاصوات أو معنى قائم بالذات نهوا عن هذه الاقوال وقالوا الواجب أن يقال ما قاله المسلمون كلهم ان القرآن كلام الله ويمسك عن هذه الاقوال وهؤلاء توقفوا عن حيرة وشك ولهم رغبة في العلم والهدى والدين وهم من أحرص الناس على معرفة الحق في ذلك وغيره لكن لم يعلموا الا هذه الاقوال الثلاثة قول المنزلة والكلابية والسالية وكل طائفة تبين فساد قول الاخرى وفي كل

قول من الفساد ما يوجب الامتناع من قبوله ولم يلموا قولاً غير هذه فرضوا بالجهل البسيط وكان أحب اليهم من الجهل المركب وكان أسباب ذلك أنهم واقتوا هؤلاء على أصل قولهم ودينهم وهو الاستدلال على حدوث الاجسام وحدث العالم بطريقة أهل الكلام المبتدع كما سلكها من ذكرته من أجلاء شيوخ أهل العلم والدين والاستدلال على امكانها بكونها مركبة كما سلك الشيخ الآخر وهذا ينفي عن الواجب أن يكون جسماً بهذه الطريقة وذلك نفى عنه أنه جسم بتلك الطريقة وحذاق النظر الذين كانوا أخبر بهذه الطرق وأعظم نظراً واستدلالاتها وبغيرها قد صرفوا فسادها كما قد بسط في غير هذا الموضع

والله سبحانه قد أخبر أنه أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله وأخبر أنه ينصر رسوله والذين آمنوا في الحياة الدنيا راحة سبحانه يجزي الانسان بحسن عمله فالجزاء من جنس العمل فمن خالف الرسل عوقب بمثل ذنبه فان كان قد قدح فيهم ونسب ما يقولونه الى أنه جهل وخروج عن العلم والعقل امتلى في عقله وعلمه وظهر من جهله ما عوقب به ومن قل عنهم انهم لمعدوا الكذب أظهر الله كذبه ومن قال انهم جهال أظهر الله جهله ففرعون وهامان وقارون لما قالوا عن موسى انه ساحر كذاب أخبر الله بذلك عنهم في قوله ولقد أرسلنا موسى بآياتنا الى فرعون وهامان وقارون فقالوا ساحر كذاب وطلب فرعون اهلاكة بالقتل وصار يصفه باليوب كقوليه وقال فرعون ذروني أقتل موسى وليدع ربه اني أخاف أن يبدي دليلاً دينكم أو ان يظهر في الارض الفساد

وقال أم أنا خير من هذا الذي هو مهين ولا يكاد يبين عليك الله فرعون وأظهر كذبه واقتراه على الله وعلى رسله وأذله غاية الاذلال وأعجزه عن الكلام النافع فلم يبين حجة وفرعون هذه الامة أبو جهل كان يسمى أبا الحكم ولكن النبي صلى الله عليه وسلم سماه أبا جهل وهو كما سماه رسول الله صلى الله عليه وسلم أبو جهل أمك به نفسه وأتباعه في الدنيا والآخرة

(والذين) قالوا عن الرسول انه أبتز وقصدوا أنه يموت فينقطع ذكره عوقبوا بابتزارهم كما قال تعالى ان شئت لك هو الا بتر فلا يوجد من شئت الرسول الا بتره الله حتى أهل البدع المخالفون لسنته قيل لابي بكر ابن عيش ان بالمسجد قوما يجلسون للناس ويشكلمون بالبدعة فقال من جلس للناس جلس الناس اليه لكن أهل السنة يبقون ويبقى ذكركم وأهل البدعة يموتون ويموت ذكركم

وهؤلاء المشبهون لفرعون الجهمية نفاة الصفات الذين وافقوا فرعون في جحده وقالوا انه ليس فوق السموات وان الله لم يكلم موسى تكليماً كما قال فرعون يا هامان ابن لي صرحاً لعلى أبلغ الأسباب السموات فأطلع الى اله موسى واني لأظنه كاذباً وكان فرعون جاحداً للرب فلولاً أن موسى أخبره أن ربه فوق العالم لما قال أطلع الى اله موسى واني لأظنه كاذباً قال تعالى وكذلك زين لفرعون سوء عمله وصد عن السبيل وما كيد فرعون الا في تباب وقال تعالى وقال فرعون يا أيها الملأ ما علمت لكم من اله غيري فاقصد لي يا هامان على الطين فاجعل

لي صرحا لعل أطلع الى الله موسى واتى لآظنه من الكاذبين واستكبر هو وجنوده في الارض بشير الحق وظنوا انهم اليينا لا يرجعون فآخذناه وجنوده فنبذناهم في اليم فانظر كيف كان طاقبة الظالمين وجعلناهم أئمة يدهون الي النار ويوم القيامة لا ينصرون وأنبأناهم في هذه الدنيا لعنة ويوم القيامة هم من المقبوحين

ومحمد صلى الله عليه وسلم لما صرح به الي ربه وفرض عليه الصلوات الخمس ذكر انه رجع الى موسى وان موسى قال له ارجع الى ربك فسله التخفيف الي أمك كما تواتر هذا في أحاديث المعراج فموسى صدق محمدا في أن ربه فوق وفرعون كذب موسى في ان ربه فوق فالقرون بذلك متبعون لموسى ومحمد والمكذوبون بذلك موافقون لفرعون

وهذه الحجة مما اعتمد عليها غير واحد من النظار وهي مما اعتمد عليه أبو الحسن الأشعري في كتابه في الإبانة وذكر عدة أدلة عقلية وسمعية على ان الله فوق العالم وقال في أوله

فان قال قائل قد أنكرتم قول الجهمية والقدرية والخوارج والروافض والمعتزلة والمرجئة فمرفونا قولكم الذي به تقولون وديانتكم التي بها تدينون

قل له قولنا الذي نقول به وديانتنا التي ندين بها التمسك بكتاب ربنا وسنة نبينا وما جاء عن الصحابة والتابعين وأئمة المسلمين وبما كان يقول به أبو عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل قائلون ولما خالف قوله مجانبون فانه الامام الكامل والرئيس الفاضل الذي أبان الله به الحق وأوضح به



المتاهج وقع به بدع المبتدعين وزين الزائعين وشك الشاكين فرحمه الله من امام مقدم وكبير مفهم وعلى جميع أئمة المسلمين وذكر حجة الاعتقاد والكلام على علو الله على العرش وعلى الرؤية ومسئلة القرآن ونحو ذلك وهذا مبسوط في غير هذا الموضع

والمقصود هنا ان المعطلة نقاة الصفات أو نقاة بعضها لا يعتمدون في ذلك على ما جاء به الرسول اذ كان ما جاء به الرسول انما يتضمن الاثبات لا التثني لكن يعتمدون في ذلك على ما يظنونوه أدلة عقلية ويعارضون بذلك ما جاء به الرسول وحقيقة قولهم ان الرسول لم يذكر في ذلك ما يرجع اليه لامن سمع ولا عقل فلم يخبر بذلك خبرا بين به الحق على زعمهم ولا ذكر أدلة عقلية تبين الصواب في ذلك على زعمهم بخلاف غير هذا فانهم معترفون بان الرسول ذكر في القرآن أدلة عقلية على ثبوت الرب وعلى صدق الرسول وقد يقولون أيضا انه أخبر بالمعاد لكن نفوا الصفات لما رأوا ان ما ذكره من التثني لم يذكره الرسول فلم يخبر به ولا ذكر دليلا عقليا عليه بل انما ذكر الاثبات وایس هو في نفس الامر حقا فاحوج الناس الى التأويل أو التفويض فلما نسبوا ما جاء به الرسول الي انه ليس فيه لادليل سمعي ولا عقلي لاخبر يبين الحق ولا دليل يدل عليه عاينهم الله بجنس ذنوبهم فكان ما يقولونه في هذا الباب خارجا عن العقل والسمع مع دعواهم انه من العقليات البرهانية فاذا احتج به العارف وجده من الشبهات الشيطانية من جنس شبهات أهل السفسطة والالحاد الذين يقدحون في العقليات

والسميات وأما السمع فخلافتهم له ظاهر لكل أحد وإنما يظن من يظلمهم ويتبعهم أنهم أحكوا العقليات فأدأحق الامر وجدهم كإقال أهل النار لو كنا نسمع أو نعقل ما كنا في أصحاب السعير وكما قال تعالى والذين كفروا أعمالهم كسراب بقيعة يحسبه الظمآن ماء حتى إذا جاءه لم يجده شيئا ووجد الله عنده فوفاه حسابه والله .. يح الحساب أو كظلمات في بحر لحى يشاء موج من فوقه موج من فوقه سحاب ظلمات بعضها فوق بعض إذا أخرج يده لم يكد يراها ومن لم يجعل الله له نورا فإنه من نور

فلما كان حقيقة قولهم ان القرآن والحديث ليس فيه في هذا الباب دليل سمى ولا عقلي سلهم الله في هذا الباب معرفة الادلة السمعية والعقلية حتى كانوا من أضل البرية مع دعواهم أنهم أعلم من الصحابة والتابعين وأئمة المسلمين بل قد يدعون أنهم أعلم من النبيين وهذا ميراث من فرعون وحزبه العيين

وقد قيل ان أول من عرف انه أظهر في الاسلام التعطيل الذي تضمنه قول فرعون هو الجعد بن درهم فضحي به خالد بن عبد الله القسري وقال أيها الناس فموا تقبل الله فمهاياكم اني مضج بالجعد بن درهم انه زعم ان الله لم يتخذ ابراهيم خايلا ولم يكلم موسى تكليما نصلى الله عما يقول الجعد علوا كبيرا ثم نزل فذبحه وشكر له علماء المسلمين ما فعله كالحسن البصري وغيره وهذا الجعد اليه ينسب مروان ابن محمد الجعدي آخر خلفاء بني أمية وكان شؤمه عاد عليه حتى زالت

الدولة قائم اذا ظهرت البدع التي تخالف دين الرسل انتقم الله ممن خالف الرسل وانتصر لهم ولهذا لما ظهرت الملاحدة الباطنية وملكوا الشام وغيرها ظهر فيها التفاف والزندقة الذي هو باطن أمرهم وهو حقيقة قول فرعون انكار الصانع وانكار عبادة وخيار ما كانوا ينظفون به الرقص فكانوا خيارهم وأقربهم الى الاسلام الراضية وظهر بسببهم الرقص والاحداثي كان من كان ينزل الشام مثل بنى حمدان العالية ونحوهم متشيعين وكذلك من كان من بنى بويه في المشرق وكان ابن سينا وأهل بيته من أهل دعوتهم قال ويسبب ذلك اشتعلت في الفلسفة وكان مبدأ ظهورهم من حين تولى المعتز ولم يكن بلغ بعد وهو مبدأ انحلال الدولة العباسية ولهذا سعى حينئذ بامير المؤمنين الاموي الذي كان بالاندلس وكان قبل ذلك لا يسمى بهذا الاسم ويقول لا يكون للمسلمين خليفتان فلما ولي المعتز قال هذا صبي لا تصح ولايته فسمى بهذا الاسم

وكان بنو عبيد الله القدر الملاحدة يسمون بهذا الاسم لكن هؤلاء كانوا في الباطن ملاحدة زنادقة منافقين وكان نسبهم باطلا كدنيهم بخلاف الاموي والعباسي فان كلاهما نسب صحيح وهم مسامحون كما نالهم من خفاء المسلمين

فلما ظهر التفاف والبدع والفجور الخالف لدين الرسول سلطت عليهم الاعداء فخرجت الروم الصارى الى الشام والجزيرة مرة بعد مرة وأخذوا الثغور الشامية شيئا بعد شيء الى أن أخذوا بيت المقدس

في أواخر المائة الرابعة وبعد هذا بمدة حاصروا دمشق وكان أهل الشام بأسوأ حال بين الكفار النصاري والمتنافقين الملاحدة إلى أن تولى نور الدين الشهيد وقام بمساقم به من أمر الاسلام والطهارة والجهاد لاعداؤه ثم استعجد به ملوك مصر بنو عبيد على النصارى فأنجدهم وجرت فصول كثيرة إلى أن أخذت مصر من بنى عبيد أخذها صلاح الدين يوسف بن سادى وخطب بها لبقى العباس فن حينئذ ظهر الاسلام بمصر بعد ان مكثت بأيدي المتنافقين المرتدين عن دين الاسلام مائة سنة

فكان الايمان بالرسول والجهاد عن دينه سببا لخير الدنيا والآخرة وبالعكس البدع والالحاد ومخالفة ما جاء به سبب لشر الدنيا والآخرة فلما ظهر في الشام ومصر والجزيرة الالحاد والبدع ساطع عليهم الكفار ولما أقاموا ما أقاموه من الاسلام وقهر الملحدون والمبتدعين نصرهم الله على الكفار تحقيقا لقوله يا أيها الذين آمنوا هل أدلكم على تجارة نجيبكم من عذاب أليم تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون في سبيل الله بأموالكم وأنفسكم ذلكم خير لكم إن كنتم تعلمون يغفر لكم ذنوبكم ويدخلكم جنات تجري من تحتها الأنهار ومساكن طيبة في جنات عدن ذلك الفوز العظيم وأخرى تحبونها نصر من الله وفتح قريب وبشر المؤمنين

وكذلك لما كان أهل المشرق قاطنين بالاسلام وكانوا مضمورين على الكفار المشركين من الترك والهند والصين وغيرهم فلما ظهر منهم

ماظهر من البدع والالحاد والفجور ساطع عليهم الكفار قال تعالى وقضينا الى بنى اسرائيل في الكتاب لتفسدن في الارض مرتين ولتعلنن علوا كبيرا فاذا جاء وعد اولاهما بعثنا عليكم عبادا لنا اولي بأس شديد فجاسوا خلال الديار وكان وعدنا مفعولا ثم رددنا لكم الكرة عابهم وأمددناكم بأموال وبنين وجعلناكم أكثر نفيرا ان أحسنتم أحسنتم لآفكم وان أسأتم فلها فاذا جاء وعد الآخرة ليسووا وجوهكم وليدخلوا المسجد كما دخلوه أول مرة وليتبروا ما عملوا فأتبروا عسى يرحمكم أن يرحمكم وان عدتم عدنا وجعلنا جهنم للكافرين حصيرا

وكان بعض المشايخ يقول هولاء كوك ملك الترك التار الذي قهر الخليفة بالعراق وقتل ببغداد مقتلة عظيمة جدا يقال قتل منهم ألف ألف وكذلك قتل بحلب دار الملك حينئذ كان بعض الشيوخ يقول هو للمسلمين بمنزلة نحت نصر لبنى اسرائيل

وكان من أ. باب دخول هؤلاء ديار المسلمين ظهور الالحاد والذفاق والبدع حتى انه صنف الرازي كتابا في عبادة الكواكب والاصنام وعمل السحر سماه السر المكتوم في السحر ومخاطبة النجوم ويقال انه صنفه لام لساطان علاء الدين محمد بن لكش بن جلال الدين خوارزم شاه وكان من أعظم ملوك الارض وكان لرازي به اتصال وى حتى انه وصى اليه على أولاده وصنف له كتابا سماه الرسالة العلائية في الاختيارات السماوية

وهذه الاختيارات لاهل الضلال بدل الاستحارة التي علمها النبي

صلى الله عليه وسلم المسلمين كما قال حابر في الحديث الصحيح الذى رواه البعاري وغيره كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا الاستخارة في الامور كلها كما يعلمنا السورة من القرآن يقول اذ هم أحدكم بالامر فلا يركع ركعتين من غير الفريضة ثم ليقل اللهم انى أستخيرك بعلمك وأستقدرك بقدرتك وأسألك من فضلك العظيم اللهم ان كنت تعلم ان هذا الامر وتسميه باسمه خير لى في دينى ومائتى وطائفة أمرى فأقدره لى ويسره ثم بارك لى فيه وان كنت تعلم ان هذا الامر شر لى في دينى ومائتى وطائفة أمرى فأصرفه عني وأصرني عنه واقدر لى الخير حيث كان ثم رضى به ( وأهل التجوم ) لهم اختيارات اذا أراد أحدكم أن يفعل فعلا أخذ طالعا سعيذا فعمل فيه ذلك العمل لينجح بزعمهم وقد صنف الناس كتباً في الرد عليهم وذكروا كثرة ما يقع من خلاف مقصودهم فيما يخبرون به وأمرؤن به وكم يخبرون من خبر فيكون كذباً وكم يأمرؤن باختيار يكون شراً والرازي صنف الاختيارات لهذا الملك وذكر فيه الاختيار لشرب الخمر وغير ذلك كما ذكر في السر المكتوم في عبادة الكواكب ودعوتها مع السجود لها والشرك بها ودعوتها مثل ما يدعو للوحدون بهم بل أعظم والتقرب اليها بما يظن أنه مناسب لها من الكفر والفسوق والمعيان فذكر أنه يتقرب الى الزهرة بفعل الفواحش وشرب الخمر والقناء وحو ذلك مما حرمه الله ورؤله وهذا في نفس الامر يقرب الى الشياطين الذين يأمرؤنهم بذلك ويقولون لهم ان الكوكب نفسه يحب ذلك والا

قالوا كذب مسخرات بأمر الله مطيعة لله لا تأمر بشرك ولا غيبة من المعاصي ولكن الشياطين هي التي تأمر بذلك ويسمونها روحانية الكواكب وقد يجمعونها ملائكة وانما هي شياطين فلما ظهر بأرض المشرق نسب مثل هذا الملك ونحوه ومثل هذا العالم ونحوه ما ظهر من الالحاد والبدع سلط الله عليهم الترك انشركين الكفار فأبادوا هذا الملك وجرت له أمور فيها عبرة لمن يعتبر ويعلم تحقيق ما أخبر الله به في كتابه حيث يقول سنزيهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم انه الحق أي ان القرآن حق وقال سأريكم آياتي فلا تستعجلون وبسط هذا له موضع آخر

والمقصود هنا أن دولة بني أمية كان اقراضها بسبب هذا الجهد الممثل وغيره من الاسباب التي أوجبت اديارها وفي آخر دولتهم (ظهر الجهم بن صفوان) بخراسان وقد قيل ان أصله من ترمذ وأظهر قول المصطفی الثقات الجهمية وقد قتل في بعض الحروب وكان أئمة الساميين بالشرق أعلم بحقيقة قوله من علماء الحجاز والشام والعراق ولهذا يوجد امداقه بن المبارك وغيره من علماء المسلمين بالشرق من الكلام في الجهمية أكثر مما يوجد لغيرهم مع ان عامة أئمة المسلمين تكلموا فيهم ولكن لم يكونوا ظاهرين الا بالشرق لكن قوى أمرهم لما مات الرشيد وتولى ابنه الملقب بالأمون بالشرق وتلقى عن هؤلاء ما تلقاه

ثم لما ولي الخلافة اجتمع بكثير من هؤلاء ودعا الى قولهم في آخر عمره

وكتب الى بغداد وهو (بالنثر بطرسوس) التي ببلد سيس وكانت اذ  
 ذاك أعظم نفور بغداد ومن أعظم نفور المسلمين بقصدها أهل الدين  
 من كل ناحية ويرابطون بها رابط بها الامام أحمد رضى الله عنه والسرى  
 السطلى وغيرها وتولى قضاءها أبو عبيد وتولى قضاءها أيضا صالح بن  
 أحمد بن حنبل ولهذا ذكرت في كتب الفقه كثيرا فانها كانت ثغرا عظيما  
 فكتب من النثر الى نائبه يعقود اسحاق بن ابراهيم بن مصعب  
 كتابا يدعو الناس فيه الى أن يقولوا (القرآن مخلوق) فلم يجبه أحد ثم  
 كتب كتابا ثانيا يأمر فيه بتقيد من لم يجبه وارساله اليه فأجاب أكثرهم  
 ثم قيدوا سبعة لم يجيبوا فأجاب منهم خمسة بعد القيد وبقي اثنان لم يجيبا  
 الامام أحمد بن حنبل ومحمد بن نوح فارسلوها اليه فأتى قبل أن يصل اليه  
 ثم أوصى الى أخيه أبي اسحاق وكان هذا سنة ثمان عشرة ومائتين وبقي  
 أحمد في الحبس الى سنة عشرين فجري ما جرى من المناظرة حتى قطعهم  
 بالحجة ثم لما خافوا الفتنة ضربوه وأطلقوه وظهر مذهب الفأفة الجهمية  
 وامتدحوا الناس فصار من أجابهم أعطوه والا منعه العطاء وعزلوه من  
 الولايات ولم يقبلوا شهادته وكانوا اذا افتكوا الامرى يتحنون الاسير  
 فان أجابهم اقتدوه والام يقتدوه

وكتب قاضهم أحمد بن أبي داود على ستارة الكعبة ليس كمثل شيء  
 وهو العزيز الحكيم لم يكتب وهو السميع البصير  
 ثم ولي الواثق واشتد الامر الى أن ولي المتوكل فرقع الحنة وظهرت  
 حينئذ السنة وبسط هذا موضع آخر



والمقصود ان أئمة المسلمين لما عرفوا حقيقة قول الجهمية يشوه  
حتى قال عبدالله بن المبارك انما نحكى كلام اليهود والنصارى ولا نستطيع  
أن نحكى كلام الجهمية وكان ينشد

عجيت لشيطان دما الناس جهرة \* الى النار واشتق اسمه من جهنم  
وقبل له بماذا يعرف ربنا قال بأه فوق سمواته على عرشه بائن من خلقه  
قيل له يحد قال يحد وكذلك قال أحمد بن حنبل واسحاق بن ابراهيم بن  
راهويه وعثمان بن سعيد الدارمي وغيرهم من أئمة السنة

وحقيقة قول الجهمية المطلقة هو قول فرعون وهو جحد الخالق  
وتعطيل كلامه ودينه كما كان فرعون يفعل فكان يجحد الخالق جل  
جلاله ويقول ما علمت لكم من اله غيرى ويقول لموسى لئن اتخذت  
الها غيرى لاجعلنك من المسجونين ويقول أنا ربكم الاعلى وكان ينكر  
أن يكون الله كام موسى أولا يكون لموسى اله فوق السموات ويريد أن  
يبطل عبادة الله وطاعته ويكون هو المعبود المطاع فلما كان قول الجهمية  
المعطلة انتفاة يؤول الى قول فرعون كان منتهى قولهم انكار رب العالمين  
وانكار عبادته وانكار كلامه حتى ظهروا بدعوى التحقيق والتوحيد  
والعرفان فصاروا يقولون العالم هو الله والوجود واحد والموجود القديم  
الازلى الخالق هو للوجود المحدث الخلق والرب هو البعد مانم  
رب وعبد وخالق ومخلوق بل هو عندهم فرقان ولهذا صاروا يميون  
على الانبياء ويتقصونهم يميون على نوح وعلى ابراهيم الخليل وغيرها  
ويعدحون فرعون ويجوزون عبادة جميع المخلوقات وجميع الاصنام

ولا يرضون بأن تبيد الاصنام حتى يقولوا ان عباد الاصنام لم يعبدوا  
الا الله وان الله نفسه هو العابد وهو المعبود وهو الوجود كله فوجدوا  
الرب وأبطلوا دينه وأمره ونهيه وما أرسل به رسوله وتكليمه لموسى وغيره  
وقد ضل في هذا جماعه ولم معرفة بالكلام والفلسفة والتصوف  
للتناسب لذلك كائن سبعين والصدور القنوتى تلميذ ابن عربى وابلياني  
والتماسانى وهو من حذاقهم علماً ومعرفة وكان يظهر المذهب بالفطن  
فيشرب الخمر ويأتى المحرمات

وحدثني الثقة أنه قرأ عليه فصوص الحكم لابن عربى وكان يفتنه  
من كلام أولياء الله المارقين فلما قرأه وآه يخالف القرآن قال فقلت له  
هذا الكلام يخالف القرآن فقال القرآن كله شرك وانما التوحيد في  
كلامنا وكان يقول ثبت عندنا في الكشف ما يخالف صريح المقول  
وحدثني من كان معه ومع آخر اخبره فقرأ على كلب أحرب ميت  
بالطريق عند دار العلم فقال له رفيقه هذا أيضاً هو ذات الله فقال  
وهل ثم شيء خارج عنها نعم الجميع في ذاته

وهؤلاء حقيقة قولهم هو قول فرعون لكن فرعون ما كان  
يخالف أحداً فيناقضه فلم يثبت الخالق وان كان في الباطن مقرأ به وكان  
يعرف أنه ليس هو الا مخلوق لكن حب الملوك في الارض والظلم دماه  
الى الجحود والانكار كما قال فلما جاتهم آياتنا مبصرة قالوا هذا سحر  
مبين وجحدوا بها واستيقنتها أنفسهم ظلماً وعلوا فانظر كيف كان  
عاقبة المفسدين وأما هؤلاء فهم من وجه يتفقون المسلمين فلا يملكهم

إظهار وجود المانع ومن وجهه هم ضلال يحسبون أنهم على حق وإن الخالق هو المخلوق فإن كان قولهم هو قول فرعون لكن فرعون كان معانداً مظهراً للجهود والعناد وهؤلاء أما جهال ضلال وأما منافقون مبطنون الإلحاد والجهود ويوافقون المسلمين في الظاهر

وحدثني الشيخ عبد السيد الذي كان قاضي اليهود ثم أسلم وكان من أصدق الناس ومن خيار المسامحين وأحسنهم اسلاماً أنه كان يجتمع بشيخ منهم يقال له الشرف البلاسي يطلب منه المعرفة والعلم قال فدعاني إلى هذا المذهب فقلت له قولكم يشبه قول فرعون قال ونحن على قول فرعون فقلت لعبد السيد واعترف لك بهذا قال لم وكان عبد السيد اذ ذاك قد ذاكرني بهذا المذهب فقلت له هذا مذهب قاذو وهو يؤول إلى قول فرعون فحدثني بهذا فقلت له ما ظننت أنهم يمتثلون بأنهم على قول فرعون لكن مع قرار الحسم ميجتاج إلى بينة قال عبد السيد فقلت له لا أدع موسى وأذهب إلى فرعون فقال ولم قلت لأن موسى أضرق فرعون فاقطع واحتج عليه بالظهور الكوني فقلت لعبد السيد وكان هذا قبل أن يسلم ففتنتك اليهودية يهودى خير من فرعونى وفيهم جماعات لهم عبادة وزهد وصدق فيهم فيه وهم يحسبون أنه حق وعامتهم الذين يقرون ظاهراً وباطناً بأن محمداً رسول الله وأنه أفضل الخلق أفضل من جميع الأنبياء والأولياء لا يهتمون حقيقة قولهم بل يحسبون أنه تحقيق ما جاء به الرسول وأنه من جنس كلام أهل المعرفة الذين يتكلمون في حقائق الإيمان والدين وهم من خواص أولياء

الله فيحسبون هؤلاء من جنس أولئك من جنس الفضيل بن عياض  
وابراهيم بن آدم وأبي سليمان الداراني والسري السقطي والجيد بن  
محمد وسهل بن عبد الله وأمثال هؤلاء.

وأما عرفانهم الذين يعلمون حقيقة قولهم فيعلمون أنه ليس الأمر  
كذلك ويقولون مايقول ابن عربي ونحوه ان الاولياء أفضل من الانبياء  
وان خاتم الاولياء أفضل من خاتم الانبياء وان جميع الانبياء يستفيدون  
معرفة الله من مشكاة خاتم الاولياء وأنه يأخذ من المعدن الذي يأخذ  
منه الملك الذي يأتي خاتم الانبياء فانهم متجهمة متفلسفة يخرجون  
أقوال الفلاسفة والجهمية في قالب الكشف وعند المتفلسفة أن جبريل  
آءما هو خيال في نفس النبي ليس هو ملك يأتي من السماء والتي عندهم  
يأخذ من هذا الخيال وأما خاتم الاولياء في زعمهم فانه يأخذ من العقل  
المجرد الذي يأخذ منه الخيال فهو يأخذ من المعدن الذي يأخذ منه  
الملك الذي يوحى به الى الرسول وهم يعظمون فرعون ويقولون ما قاله  
صاحب القصص قال ولما كان فرعون في منصب التحكم صاحب الوقت  
وان جاز في العرف التاموسى لذلك قال أنا ربكم الاعلى أى وان كان  
الكل أربابا بنسبة ما قانا الاعلى منهم بما أعطيته في الظاهر من لحكم فيكم  
قال ولما علمت السحرة صدق فرعون فيما قاله لم يشكروه وأقروا له  
بذلك وقالوا له اقض ماأنت قاض آءما تقضي هذه الحياة الدنيا قال فصيح  
قول فرعون أنا ربكم الاعلى وان كان فرعون عين الحق

وحدثني الثقة الذي كان منهم ثم رجع عنهم ان أبغض الناس اليهم

محمد بن عبد الله صلى الله عليه وسلم قال واذا نهق الحمار ونهق الكلب  
سجدوا له وقالوا هذا هو الله فانه مظهر من المظاهر قال فقلت له محمد  
ابن عبد الله أيضاً مظهر من المظاهر فاجملوه كسائر المظاهر وأنتم  
تعظمون المظاهر كلها أو استكثروا عنه قال فقالوا لى محمد نبضه فانه  
أظهر الفرق ودعا اليه ومات من لم يقل به قال فتناقضوا فى مذهبيهم  
الباطل وجعلوا الكلب والحمار أفضل من أفضل الخلق قال لى وهم  
يصرحون بالمنة له ولغيره من الاثياء ولا ريب أنهم من أعظم الناس  
عبادة للشيطان وكفراً بالرحمن

وقد ثبت فى الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال اذا  
سمعت صياح الديكة فسلوا الله من فضله فانها رأت ملكا واذا سمعت  
نهيق الحمار ونباح الكلب فعمدوا بالله من الشيطان فانها رأت شيطانا فهم  
اذا سمعوا نهيق الحمار ونباح الكلب تكون الشياطين قد حضرت فيكون  
سجودهم للشياطين

وكان فهم شيخ جليل من أعظمهم تحقيقاً لكن هذا لم يكن من  
هؤلاء الذين يسبون الاثياء وقد صنف كتابا سماه فك الاضرار عن أعناق  
الاسرار ذكر فيه مخاطبة جرت له مع ابليس وأنه قال له ما مضى انكم  
قد غلبتموني وقهرتموني ونحو هذا لكن جرت لى قصة لمعجت منها مع  
شيخ منكم فأتى فجلبت له فقلت أنا الله لا اله الا أنا فسجد لى فتعجبت  
كيف سجد لى قال هذا الشيخ فقلت له ذاك أفضلنا وأعلمنا وأنت لم  
تعرف قصده مارأى فى الوجود اثنين وما رأى الا واحداً فسجد لذلك

الواحد لا يعز بين ابليس وغيره فجعل هذا الشيخ ذاك الذى سجد  
لا بليس لا يعز بين الرب وغيره بل جعل ابليس هو الله هو وغيره من  
الموجودات جعله أفضلهم وأعلمهم

ولهذا قال ابن عربى نوحاً أول رسول بعث الى أهل الارض  
وهو الذى جعل الله ذريته هم الباقين واتجاه ومن معه في السفينة  
وأهلك سائر أهل الارض لما كذبوه فلبث في قومه ألف سنة الا خمسين  
عاماً وعظم قومه الكفار الذين عبدوا الاصنام واتهم ما عبدوا الا الله  
وان خطاياهم غطت بهم ففرقوا في بحار العلم بالله وهذا عادة يتقص  
الانبياء ويمدح الكفار كما ذكر مثل ذلك في قصة نوح وابراهيم وموسى  
وهرون وغيرهم ومدح عباد العجل وتنقص هرون وافترى على موسى  
فقال وكان موسى أعلم بالامر من هرون لانه علم ما عبده أصحاب العجل  
لعلمه بأن الله قد قضى أن لا يبد الا اياه وما قضى الله بشئ الا وقع  
فكان عتب موسى أخاه هرون لما وقع الامر في انكاره وعدم اتساعه  
فان العارف من يرى الحق في كل شئ بل يراه عين كل شئ فذكر  
عن موسى انه عتب على هرون أنه أنكر عليهم عبادة العجل وانه لم  
يسع ذلك فلم يشكره فان العارف من يرى الحق في كل شئ بل يراه  
عين كل شئ

وهذا من أعظم الافتراء على موسى وهرون وعلى الله وعلى عباد  
العجل فان الله أخبر عن موسى أنه أنكر العجل انكاراً أعظم من انكار  
هرون وانه أخذ بلحية هرون لما لم يدعهم ويتبع موسى لمعرفة

قال تعالى وما أعجلك عن قومك يا موسى قال هم أولاء على أرى  
وعجلت اليك رب لترضى قال فانا قد قتلتنا قومك من بعدك وأضلهم  
السامري فرجع موسى الى قومه غضبان أسفا قال يا قوم ألم يعدكم  
ربكم وعدا حسنا أفطال عليكم العهد أم أردتم أن يعل عليكم غضب  
من ربكم فأخلفتم موعدى قالوا ما أخلفنا موعدك ملكنا ولكننا حملنا  
أوزارا من زينة القوم فلقد قهاها فكنا لك ألقى السامري فأخرج لهم عجلا  
جسده خوار فقتلوا هذا الحكم والله موسى قنسى أفلا يرون أن لا يرجع  
اليهم قولا ولا يملك لهم ضرا ولا نفعا ولقد قال لهم هارون من قبل  
يا قوم انما كنتم به وان ربكم الرحمن فاتبعوني وأطيعوا أمري قالوا لن  
نبرح عليه طاكفين حتى يرجع الينا موسى قال يا هارون ما منعك اذ  
رايتهم صرخوا ألا تبين أنفسهم أم لا تأخذ بلحيتي ولا  
برأسي اني خشيت أن تقول فرقت بين بنى اسرائيل ولم ترقب قولى  
قلت لبعض هؤلاء هذا الكلام الذى ذكره هذا من موسى  
وهارون يوافق القرآن أو يخالفه فقال لا بل يخالفه قلت فاختر  
لنفسك اما القرآن واما كلام ابن عربى وكذلك قال عن نوح قال لو  
أن نوحا جمع لقومه بين الدعوتين لاجابوه أى ذكر لهم فدعاهم جهارا  
ثم دعاهم اسرارا الى أن قال ولما علموا ان الدعوة الى الله مكر بالمدعو  
لانه ماعدم من البداية فيدعى الى الغاية ادعوا الى الله فهذا عين المكر  
على بصيرة فبه ان الامر كله لله فاجابوه مكرا كما دعاهم فجاء الحمىدى  
وعلم أن الدعوة الى الله ما هى من حيث هويته وانما هى من حيث

أسماء فقال يوم نحشر المتقين الى الرحمن وقد جاء بحرف العاية  
 وقرنها بالاسم ففرقنا ان العالم كان تحت حيطه اسم الهى اوجب عليهم  
 أن يكونوا متقين فقالوا فى مكرهم لانذرنا آلهتكم ولا تذرنا ودا  
 ولا سواها ولا يثوث ويموق واسرا فانهم اذا تركوهم جهلوا من  
 الحق بقدر ما تركوا بن هؤلاء فان لالحق فى كل مبدود وجهاء يعرفه  
 من يعرفه ويجهله من يجهله كما قال فى الحمديين وقضى ربك  
 أن لا تعبدوا الا اياه وبالوالدين احسانا أى حكم فالعارف يعرف من  
 عبد فى أى صورة ظهر حتى عبد وان التفريق والكثرة كالأعضاء  
 فى الصورة المحسوسة وكالفوى المنوية فى الصورة الروحانية فاعبد غير  
 الله فى كل مبدود

وهو دثما يحرف القرآن عن مواضعه كما قال فى هذه القصة بما  
 خطاياهم فهم الذى خلعت بهم ففرقوا فى بحار السلم بالله وهى الحيرة  
 فادخلوا نارا فى عين الماء فى الحمديين واذا البحار سمجرت سمجرت  
 انتنور أو قدته فلم يجدوا لهم من دون الله أنصارا فكان الله عين أنصارهم  
 فهلكوا فيه الى الابد وقوله وقضى ربك أن لا تعبدوا الا اياه بمعنى أمر  
 وأوجب وفرض وفى القراءة الاخرى ووصى ربك أن لا تعبدوا الا  
 اياه فجعل معناه انه قدر وشاء أن لا تعبدوا الا اياه وما قدره فهو كائن  
 فجعل معناه كل مبدود هو الله وان أحدا ما عبد غير الله قط وهذا من  
 أظهر القرينة على الله وسلى كته وعلى دينه وعلى أهل الارض فان الله  
 فى غير موضع أخبر ان المشركين عبدوا غير الله بل يبدون الشيطان



كما قال تعالى ألم أعهد اليكم يا بني آدم أن لا تعبدوا الشيطان انه لكم عدو  
 مبين وأن اعبدوني هذا صراط مستقيم ولقد أضل منكم جبلا كثيرا  
 أفلم تكونوا تعقلون وقال تعالى عن يوسف انه قال يا صاحبي السجن  
 أ أرباب متفرقون خير أم الله الواحد القهار ما تعبدون من دونه الا  
 أسماء سميتموها أنتم وآباؤكم ما أنزل الله بها من سلطان ان الحكم الا  
 لله أمر أن لا تعبدوا الا اياه ذلك الدين القيم ولكن أكثر الناس  
 لا يعلمون وقال تعالى وجاوزنا بيني اسرائيل البحر فأتوا علي قوم  
 يَكفون علي أصنام لهم قالوا يا موسى اجعل لنا الها كما لهم آله قال  
 انكم قوم تجهلون ان هؤلاء متبر ما هم فيه وباطل ما كانوا يعملون قال  
 اغير الله أفئكم الها رعو فضلكم علي العالمين وقال تعالى عن الخليل اذ  
 قال لايه يأت لم تعبد ما لا يسمع ولا يبصر ولا يقضي ضحك شيئا يأت  
 اني قد جاءني من العلم ما لم يأتك فأتبعني أهدك صراطا سويا يأت لا تعبد  
 الشيطان ان الشيطان كان للرحمن عصيا يأت اني أخاف أن يمسك عذاب  
 من الرحمن فتكون للشيطان وليا قال أراغب أنت عن آلهتي يا ابراهيم  
 لئن لم تنته لارجنك واهيرني مليا قال سلام عليك سأستغفر لك ربي انه  
 كان بي حفيا وأعتزلكم وما تدعون من دون الله وأدعو ربي عسى  
 أن لا أكون بدماء ربي شقيا فلما اعتزلهم وما يعبدون من دون الله  
 وهبنا له اسحاق ويعقوب وكلا جعلنا نبيا ووهبنا لهم من رحمتنا وجعلنا  
 لهم لسان صدق عليا

فهو سبحانه يقول فلما اعتزلهم وما يعبدون من دون الله وهؤلاء

للملحدون يقولون ما عبدنا غير الله في كل معبود

وقال تعالى واتخذ قوم موسى من بعده من حليهم عجلًا جسدا له  
خوار ألم يروا أنه لا يكلمهم ولا يهديهم سبيلا اتخذوه وكانوا ظالمين ولما  
سقط في أيديهم ورأوا أنهم قد ضلوا قالوا لئن لم يرحننا ربنا ويفرن لنا  
تكونن من الخاسرين الى قوله ان الذين اتخذوا السجل سينالهم غضب  
من ربهم وذلة في الحياة الدنيا وكذلك نجزي المفترين

قال أبو قلابة هي لكل مفتر الى يوم القيامة أن يذله الله

والجهمية النفاة كلهم مفترون كما قال الامام أحمد بن حنبل انما  
يقودون قولهم الى فرية على الله وهؤلاء من أعظمهم افتراء على الله  
فان القائمين بان وجود الخالق هو وجود المخلوق هم أعظم افتراء ممن  
يقول انه يحل فيه وهؤلاء يجهلون من يقول بالحلول أو يقول بالاتحاد  
وهوان الخالق اتحد مع المخلوق فان هذا انما يكون اذا كان شيئان  
متباينان ثم اُتحد أحدهما بالآخر كما يقوله النصارى من اتحاد اللاهوت  
مع الناسوت وهذا انما يقال في شيء معين وهؤلاء عندهم ماثم وجود  
لغيره حتى يتحد مع وجوده وهم من أعظم الناس تناقضا قائم يقولون  
ما ثم غير ولا سوى ويقول السبئية ليس الا الله بدل قول المسلمين  
لا اله الا الله ثم يقولون هؤلاء المحجوبون لا يرون هذا فاذا كان ماثم  
غير ولا سوى فن المحجوب ومن الحاجب ومن الذي ليس بمحجوب  
وعما حجب فقد أثبتوا أربعة أشياء قوم محجوبون وقوم ليسوا  
بمحجوبين وأما انكشف هؤلاء وحجب عن أولئك فابن هذا من

قولهم من اثنان ولا وجودان كما حدثني الثقة أنه قل لتمامي فلي  
قولكم لا فرق بين امرأة الرجل وأمه وإنه قال نعم الجميع عندنا سواء  
لكن هؤلاء المحجوبون قالوا حرام فقلنا حرام عليكم فقل لهم من  
المخاطب المحجوبين أهوهم أم غيرهم قالوا هم فقد حرم على  
نفسه لما زعم أنه حرام عليهم دونهم وإن كانوا غيره فقد أثبت غيرين  
وعندهم ما من غير هؤلاء انتبه عليهم الواحد بالنوع بالواحد بالعين  
قائه يقال الوجود واحد كما يقال الانسانية واحدة والحيوانية واحدة  
أي بمعنى واحد كلي وهذا الكلي لا يكون كليا إلا في الذهن لا في الخارج  
ففتوا هذا الكلي ثابتا في الخارج ثم غشوه هو الله

وليس في الخارج كلي مع كونه كليا وإنما يكون كليا في الذهن وإذا  
قدر في الخارج كلي فهو جزء من المعينات وقائم بها ليس هو متميزا قائما  
بفئة حيوانية الحيوان والسانية الانسان سواء قدرت معينة أو مطلقة  
هي صفة له ويمتنع أن يكون صفة الموصوف مبدعة له ولو قدر وجودها  
بجردا عن العيان على رأى من أثبت المثل الاطلائية فتثبت الماهيات  
الكلية بمجردة عن الموصوفات ويدعى أنها قديمة أزلية مثل السانية بمجردة  
وحيوانية بمجردة وهذا خيال باطل وهذا الذي جملة مجردا هو مجرد  
في الذهن وليس في الخارج كلي مجرد وإذا قدر ثبوت كلي مجرد في  
الخارج وهو مسمى الوجود فهذا يتناول وجود المحدثات كلها كما  
يتناول وجود القديم وهذا لا يكون مبدعا لشيء ولا اختصاص له بصفة  
الكمال فلا يوصف بأنه حي عالم قدير اذ ليس وصفه بذلك بلوى من

وصفه بأنه عاجز جاهل ميت والخالق لا بد أن يكون حيا علما قديرا سبحانه وتعالى مما يقول الظالمون علوا كبيرا ثم لو قدر أن هذا هو الخالق فهذا غير الاعيان الموجودة المخلوقة فقد ثبت وجودان أحدهما غير الآخر وأحدهما محدث مخلوق فيكون الآخر الخالق غير المخلوق ولا يمكن جحد وجرد الاعيان الممينة ولكن الواحد من هؤلاء قد تنيب عن شهود المنيات كما تنيب عن شهود نفسه فيظن ان ما لم يشهده قد عدم في نفسه وفي وليس كذلك فان ما عدم وفي شهوده له وعلمه به ونظره اليه فالمعدم الثاني صفة هذا الشخص والا فالوجودات في نفسها باقية على حالها لم تتغير وعدم العلم ليس علما بالمعدم وعدم الشهود ليس شهودا للمعدم ولكن هذه الحال يعتري كثيرا من السالكين ينيب أحدهم عن شهود نفسه وغيره من المخلوقات وقد يبحون هذا فناء واصطلاما وهذا فناء عن شهود تلك المخلوقات لانها في نفسها ثابتة ومن قال في ما لم يكن وفي ما لم يزل فالتحقيق اذا كان صادقا انه في شهوده لما لم يكن وفي شهوده لما لم يزل لان ما لم يكن في نفسه فانه باق موجود ولكن يتوهمون اذا لم يشهدوه انه قد عدم في نفسه ومن هنا دخات طائفة في الاتحاد والحلول فأحدهم قد يذكر الله حتى يثلب على قلبه ذكر الله ويستغرق في ذلك فلا يسبق له مذكور مشهود لقلبه الا الله وفي ذكره وشهوده لما سواه فيتوهم أن الاشياء قد ثبتت وان نفسه فثبت حتى يتوهم انه هو الله وان الوجود هو الله

ومن هذا الباب غاط أبى يزيد ونحوه حيث قال ملقى الحية الا الله  
وقد بسط هذا في غير هذا الموضع وبين انه يسير بالفناء عن ثلاثة أمور  
ما أحدها أنه يفتي بعبادة الله عن عبادة ما سواه وبمحبة وطاعته وخشيته  
ورجائه والتوكل عليه عن محبة ما سواه وطاعته وخشيته ورجائه والتوكل  
عليه وهذا هو حقيقة التوحيد الذى يثبت الله به الرسل وأنزل به الكتب  
وهو تحقيق شهادة أن لا اله الا الله فقد فني من قلبه التأله لغير الله وفى  
فى قلبه تأله الله وحده وفى من قلبه حب غير الله وخشية غير الله والتوكل  
على غير الله وبقي فى قلبه حب الله وخشية الله والتوكل على الله وهذا  
الفناء بجماع البقاء فيدخل القلب عن عبادة غير الله مع تحيل القلب بعبادة  
الله وحده كما قال صلى الله عليه وسلم لم لرجل قل أسلمت لله وتخلت وهو  
تحقيق شهادة أن لا اله الا الله بالنفى مع الايجاب لئى الهية غيره مع اثبات  
الهيته وحده فانه ليس فى الوجود اله الا الله ليس فيه معبود يستحق  
العبادة الا الله فيجب أن يكون هذا ثابتاً فى القلب فلا يكون فى القلب من  
يأله القلب ويمعبه الا الله وحده ويخرج من القلب كل تأله لغير الله وثبت  
فيه تأله الله وحده اذ كان ليس ثم اله الا الله وحده وهذه الولاية لله  
مقرونة بالبراءة والعداوة لكل معبود سواه ولئن عبدتهم قال تعالى من  
الحليل عليه السلام واذا قال ابراهيم لايه وقومه اننى براء مما تعبدون  
الا الذى فطرني فانه سميع عليم وجعلها كلمة باقية فى عقبه لعلهم يرجعون  
وقال أفرايتم ما كنتم تعبدون انتم وآبائكم الا قدمون فاتهم عدولى

الارب العالمين

وقال تعالى قد كانت لكم أسوة حسنة في إبراهيم والذين معه اذ قالوا لقومهم انا برآء منكم ومما تعبدون من دون الله كفرنا بكم وبدا بيننا وبينكم العداوة والبغضاء أبدا حتى تؤمنوا بالله وحده

قلت لبعض ما خاطبته من شيوخ هؤلاء قول الخليل انني براء مما تعبدون ممن تبرا الخليل ابرأ من الله تعالى وعندكم ما عبد غير الله قط وال خليل قد تبرا من كل ما كانوا يعبدون الا من رب العالمين وقد جعل الله لنا وفيمن معه أسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر قال تعالى قد كانت لكم أسوة حسنة في إبراهيم والذين معه اذ قالوا لقومهم انا برآء منكم ومما تعبدون من دون الله كفرنا بكم وبدا بيننا وبينكم العداوة والبغضاء أبدا حتى تؤمنوا بالله وحده الاقول ابراهيم لابيهِ لا استغفرن لك وما أملك لك من الله من شيء ربنا عليك توكلنا واليك أنبنا واليك المصير ربنا لا نجعلنا فتنه للذين كفروا واغفر لنا ربنا انك أنت العزيز الحكيم لقد كان لكم فيهم أسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر ومن يتول فان الله هو الغني الحميد وقد قال صلى الله عليه وسلم اصدق كلمة قالها الشاعرة كلمة لبيد \* ألا كل شيء ما خلا الله باطل \* وهذا تصديق قوله تعالى ذلك بأن الله هو الحق وأن ما يدعون من دونه هو الباطل وأن الله هو العلي الكبير وقال تعالى فذلكم الله ربكم الحق فاذا بد الحق الا الضلال فأنى تصرفون وقال سبحانه كل شيء هالك الا وجهه قال طائفة من السلف كل عمل باطل الا ما أريد به وجهه وقد قال سبحانه ولا يصدنك عن آيات الله به اذا نزلت اليك

وإدع الربك ولا تكون من المشركين ولا تدع مع الله الها آخر والاله هو المألوه أى المستحق لان يؤله أى يعبد ولا يستحق أن يؤله ويعبد الا الله وحده وكل معبود سواه من لمن عرضته الى قرار أرضه باطل وقال بمعنى مفعول مثل لفظ الركاب والحال بمعنى للركوب والمحمول وكان الصحابة يرتجزون في حفر الحندق يقولون

هذا الحال لاحال خير \* هذا أبر ربنا وأظهر

واذا قيل هذا هو الامام فهو الذى يستحق أن يؤتم به كما قال تعالى لابراهيم انى جاعلك لناس اماما قال ومن ذريتى قال لا ينال عهدى الظالمين فهمده بالامامة لا ينال الظالم فالظالم لا يجوز أن يؤتم به في ظلمه ولا يركن اليه كما قال تعالى ولا تركنوا الى الذين ظلموا فتمسكم النار فمن اتم بمن لا يصلح للامامة فقد ظلم نفسه فكيف بمن جعل مع الله الها آخر وعبد من لا يصلح للعبادة والله تعالى لا يقهر أن يشرك به ويفقر مادون ذلك لمن يشاء (وقد غلط) طائفة من أهل الكلام فظنوا ان الله بمعنى الفاعل وجعلوا الألوية هي التمددة والربوبية فالله هو القادر وهو الرب وجعلوا العباد مألوهين كما أنهم مربوبون \* فالذين يقولون بوحدة الوجود متنازعون في أمور لكن امامهم ابن مربي يقول الاعيان ثابتة في القدم ووجود الحق قاض عليها فلهذا قال قمعن جعلناه بمألوهيتنا الها نزعهم ان المخلوقات جعلت الرب الها لها حيث كانوا مألوهين ومعنى مألوهين عنده مربوبين وكونهم مألوهين حيث كانت أعيانهم ثابتة في القدم وفي كلامهم من هذا وأمثاله مما فيه تنقص بالربوبية مالا

يخصي فتعالى الله عما يصفون ظالمون علواً كبيراً

والتحقيق ان الله خالق كل شيء والممدوم ليس بشيء في الخارج  
ولكن الله يعلم ما يكون قبل أن يكون ويكتبه وقديز كره ويجريه فيكون  
سبباً في العلم والذكر والكتاب لافي الخارج كما قال انما أمره اذا أراد  
شيئاً أن يقول له كن فيكون والله سبحانه خالق الانسان ومعلمه فهو  
الذي خلق خلق الانسان من علق وهو الاكرم الذي علم بالقلم علم  
الانسان ما لم يعلم ولو قدر أن الاله في الرب فهو لدى جسد الرب  
مربوباً فيكون على هذا هو الذي جعل المألوه مألوها والمربوب لم يجعله  
رباً بل ربوبية صفة وهو الذي خلق الربوب وجعله مربوباً وهو اذا  
آمر بالرب واعتقد ربوبية وأخبر بها كان قد اتخذ الله رباً ولم يبلغ ربا  
سوى الله ولم يتخذ ربا - واه كما قال تعالى قل أغير الله أبني ربا وهو  
رب كل شيء وقال تعالى أغير الله اتخذ ولياً فاطر السموات والارض  
وقال ولا يأمركم أن تتخذوا الملائكة والنبيين أرباباً أيا أمركم  
بالكفر بعد اذ أنتم مسلمون وهو أيضا في نفسه هو الاله الحق لا اله  
غيره فاذا عبده الانسان فقد وحده من لم يجعل معه الها آخر ولا اتخذ  
الها غيره قال تعالى فلا تجعل مع الله الها آخر فتكون من المذنبين وقال  
تعالى ولا تجعل مع الله الها آخر فتقع مذموما مخذولا وقال ابراهيم  
لأبيه آزر أتعبد أصناما آلهة انى أراك وقومك في ضلال مبين فالجواب  
ليس باله في نفسه لكن عابده اتخذها الها وجعله الها وساء الها وذوق كله  
باطل لا ينفع صاحبه بل يضره كما أن الجاهل اذا اتخذ اماما ومفتيا



وقاضيا كان ذلك باطلا فانه لا يصلح أن يؤم ولا يفتى ولا يقضى وغير الله  
لا يصلح أن يتخذ الها يعبد ويدعى فانه لا يخلق ولا يرزق وهو سبحانه  
لا مانع لما أعطى ولا منعطى لما منع ولا ينفع ذا الجبد منه الجبد ومن دعا من  
لا يسمع دعاءه أو يسمع ولا يستجيب له فدعائه باطل وضلال وكل من  
سوى الله امانه لا يسمع دعاء الداعي أو يسمع ولكن لا يستجيب له فان  
غير الله لا يستغل بفعل شيء البتة وقد قال تعالى قل ادعوا الذين زعمتم  
من دون الله لا يملكون مثقال ذرة في السموات ولا في الارض وما لهم  
فيهما من شرك وما له منهم من ظهير ولا تنفع الشفاعة عنده الا لمن أذن  
له فقير الله لا مالك لشيء ولا شريك في شيء ولا هو معاون للرب في شيء بل  
قديكون له شفاعا اذ كان من الملائكة والانبيا والسالحين ولكن  
لا تنفع الشفاعا عنده الا لمن أذن له فلا بد أن يأذن للشافع أن يشفع وأن يأذن  
للمشفوع له أن يشفع له ومن دونه لا يملكون الشفاعا البتة فلا يصلح  
من سواه لان يكون الها معبودا كما لا يصلح أن يكون خالقا رازقا لا اله  
الا هو وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير

( فصل ) وهؤلاء كان من أعظم أسباب ضلالهم مشاركتهم  
افلاسفة وتلقينهم عنهم فان أولئك القوم من أبعد الناس عن الاستدلال  
بمساجد به الرسول فان الرسول نعت بالبنات والهدي بين الادلة العقلية  
ويخبر الناس بالغيب الذي لا يمكنهم معرفته بمقولههم وهؤلاء المتفلسفة  
يقولون انه لم ينفذ الناس علما بحضرة ولا بدلائله وانما خاطب خطبا باجهوريا  
ليصلح به العامة فيعتقدوا في الرب والاماد اعتقادا فمهم وان كان كذبا

وإطلا وحققة كلامهم ان الانبياء تكذب فيما تخبر به لكن كذبا  
 له مصلحة فامتنع أن يطلبوا من خبرهم علما وإذا لم تكن أخبارهم مطابقة  
 للمخبر فكيف يثبتون أدلة عقلية على ثبوت ما أخبروا به والمتكلمون  
 الذين يقولون أنهم لا يخبرون الا بصدق ولكن يسلكون في العقليات  
 غير طريقتهم مبتدعون مع اقرارهم بأن القرآن اشتمل على لدلة العقلية  
 فكيف هؤلاء الملاحدة المقتربون ولهذا لا يستنون بالقرآن ولا نصيره  
 ولا بالحديث وكلام السلف وان تعلموا من ذلك شيئا فلاجل تعلق  
 الجمهور به ليمشوا بينهم بذكره لا لاعتقادهم موجه في الباطن وهذا  
 بخلاف طوائف للكلمين قائم يظنون القرآن في الجملة وتضميره مع  
 ما فهم من البدع ولهذا لما استولى استار على بغداد وكان الطوسي  
 منجما لهولا كو استولى على كتب الناس الوقف والملا فكان كتب  
 الاسلام مثل التفسير والحديث والفقه والرقائق يدمها وأخذ كتب الطب  
 والنجوم والفاسفة والعربية فهذه عنده هي الكتب المظومة وكان بعض  
 من أمره قارئا خطيبا لكن كان يظن هؤلاء ويراض رياضة فلسفية  
 سخرية حتى يستخدم الحن وكان بعض الشياطين التي اليه ان هؤلاء  
 يتولون على دار الاسلام فكان يقول لبعض أصحابنا يا فلان عن قليل  
 يرى هذا الجامع جامع دمشق يقرأ فيه المتعلق والطبي والرياضي  
 والالهى ثم يرضيه فيقول والعربية أيضا والعربية انما احتاج للمسلمون  
 اليها لاجل خطاب الرسول بها فاذا أعرض عن الاصل كان أهل العربية  
 بمنزلة شعراء الجاهلية أصحاب المعلقة السبع ونحوهم من حطب النار

(فصل) أول التفرق والابتساع في الاسلام بعد مقتل سيدنا عثمان وافتراق المسلمين فلما اتفق على ومعاوية على التحكيم أنكرت الخوارج ، قالوا لاحكم الاله ومارقوا جماعة المسلمين فارسل اليهم ابن عباس فظاهرهم فرجع نصفهم والآخرى أقاروا على ماشية الناس واثملوا دماءهم فقتلوا ابن خباب وقالوا كلنا قتله فقاتلهم على وأصل مذهبهم تعظيم القرآن وطلب أتباعه لكن خرجوا عن السنة والجماعة فهم لا يرون الباع السنة التي يظنون أنها تخالف القرآن كالرجم ونصاب السرقة وغير ذلك فضلوا فان الرسول أعلم بما أنزل الله عليه والله قد أنزل عليه الكتاب والحكمة وجوزوا على النبي أن يكون ظالما فلم ينفذوا لحكم النبي ولا لحكم الأئمة بعده بل قالوا ان عثمان وعلي ومن والاها قد حكموا بغير ما أنزل الله ومن لم يحكم بما أنزل الله فاولئك هم الكافرون فكفروا المسلمين بهذا وبغيره وتكفبرهم وتكفبر سائر أهل البدع مبقى على مقدمتين باطلتين احدهما ان هذا يخالف القرآن والثانية ان من خالف القرآن يكفر ولو كان محمدا أو مذبنا معتقدا للوجوب والتحريم

وبازاتهم الشيعة غلوا في الأئمة وجلوهم معصومين يعلمون كل شيء وأوجبوا الرجوع اليهم في جميع ما جاءت به الرسل فلا يرجون لأعلى القرآن ولا على السنة بل على قول من ظنوه معصوما وانتهى الامر الى الأتباع بامام ممدوم لاحقيقة له فكانوا أضل من الخوارج فان أولئك يرجعون الى القرآن وهو حق وان غلطوا فيه وهو لا يرجعون

الى شيء بل الى ممدوم لاحقية له ثم انما يتمسكون بما ينقل لهم عن بعض  
 اللوق فيتمسكون بنقل غير مصدق عن قائل غير معصوم ولهذا كانوا  
 أكذب الطوائف والخواارج صادقون لحديثهم من أصح الحديث وحديث  
 الشيعة من أكذب الحديث ولكن الخوارج دينهم المعظم مفارقة  
 جماعة المسلمين واستحلال دماهم وأموالهم والشيعة تختار هذا لكنهم  
 طاجزون والزيدية تفعل هذا والامامية تارة تفعله وتارة يقولون لا تقتل  
 الا تحت راية امام معصوم والشيعة استتبعوا أعداء الملة من الملاحدة  
 والباطنية وغيرهم ولهذا وصت الملاحدة مثل القرامطة الذين كانوا في  
 البحرين وهم من أكفر الخلق ومثل قرامطة المغرب ومصر وهم  
 كانوا يستترون بالشيعة أو صوابا بان يدخل على المسلمين من باب التشيع  
 فاتهم يفتحون الباب لكل عدو للإسلام من المشركين وأهل الكتاب  
 والمنافقين وهم من أبعد الناس عن القرآن والحديث كما قد بسط هذا  
 في مواضع

والمقصود أن النبي صلى الله عليه وسلم قال اني تارك فيكم الثقلين  
 كتاب الله فحضر على كتاب الله ثم قال وعترتي أهل بيتي أذكركم الله  
 في أهل بيتي ثلاثا فوصى للمسلمين بهم لم يجعلهم أئمة يرجع المسلمون  
 اليهم فأنزلت الخوارج كتاب الله وأنزلت الشيعة أهل البيت وكلاهما غير  
 متبع لما أنزل الله فان الخوارج خالفوا السنة التي أمر القرآن باتباعها  
 وكفروا المؤمنين الذين أمر القرآن بموالاتهم ولهذا تأول سعد بن أبي  
 وقاص فيهم هذه الآية وما يضل به الا الفاسقين الذين ينقضون عهد

الله من بعد ميثاقه ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل ويفسدون في الارض وساروا يتبعون للشكابه من القرآن فيتأولونه غير تأويله من غير معرفة منهم بمعناه ولا رسوخ في العلم ولا اتباع للسنة ولا مراجعة لجماعة المسلمين الذين يفهمون القرآن واما مخالفة الشيعة لاهل البيت فكثيرة جدا قد بسطت في مواضع

(فصل) ثم حدث في آخر عصر الصحابة القدرية فكانت الحوارج تنكلم في حكم الله النعمي أمره ونهيه وما يتبع ذلك من وعده ووعيده وحكم من وافق ذلك ومن خالفه ومن يكون مؤمنا وكافرا وهي مسائل الاسماء والاحكام وسموا بحكمة لحوضهم في التحكيم بالباطل وكان الرجل اذا قال لاحكم الله قالوا هو محكم أى خالف في حكم الله نفاضا أولئك في شرع الله بالباطل وأما القدرية نفاضا في قدره بالباطل وأصل ضلالهم ظنهم ان القدر يناقض الشرع فصاروا حزبين حزبا يظنون الشرع والامر والهي والوعد والوعيد واتباع ما يحبه الله ويرضاه وهجر ما يبغضه وما يسخطه وظنوا ان هذا لا يمكن أن يجمع بينه وبين القدر فقطعوا ما أمر الله به أن يوصل وقضوا عهد الله من بعد ميثاقه كما قطعت الحوارج ما أمر الله به أن يوصل من اتفاق الكتاب والسنة وأهل الجماعة ففرقوا بين الكتاب والسنة وفرقوا بين الكتاب وجماعة المسلمين وفرقوا بين المسلمين فقطعوا ما أمر الله به أن يوصل وكذلك القدرية فصاروا حزبين حزبا يغلب الشرع فيكذب بالقدر وينفيه أو ينفي بفساده وحزبا يغلب القدر فينفي الشرع في الباطن أو ينفي حقيقته

ويقول لافرق بين مأمراة الله به وما نهى عنه في نفس الامر الجليح سواء وكذلك أولياؤه واعداءه وكذلك ما ذكر انه يحبه وذكر انه يبغضه لكنه فرق بين الممائلين بمحض المشيئة بأمر بهذا ونهى عن مثله فجحدوا الفرق والفصل الذي بين التوحيد والشرك وبين الايمان والكفر وبين العادة والمصبة وبين الحلال والحرام كما أن أولئك وان أقروا بالفرق فأنكروا الجمع وأنكروا أن يكون الله على كل شئ قدير ومنهم من أنكر أن يكون الله بكل شئ علما وأنكروا أن يكون خالقا لكل شئ وأن يكون ماشاء كان وما لم يشأ لم يكن وأنكروا أن يكون الله قسالا لما يشاء وأثبتوا لغير الله الاقتراد بالاحداث وشركاء خلقوا تخلقهم كما فعلت الجوس واعتقدوا انه لا يمكن الايمان بأمره ونهيه الا مع تسجيزه أو تهجيله وانه لا يمكن أن يوصف بالاحسان والكرم ان لم يجعل عاجزا والا لزم أن يكون بخيلا كما أن القدرة المجردة قالوا لا يمكن أن يجعل طالما قادرا الا تسفه ونجوره فهؤلاء قوا حكمته وعدله وأولئك قوا قدرته ومشيتته أو قدرته ومشيتته وعلمه وهؤلاء ضاهوا الجوس في الاشراك بربوبية حيث جعلوا غيره خالقا وأولئك ضاهوا المشركين الذين لا يفرقون بين عبادته وعبادة غيره بل يجوزون عبادة غيره كما يجوزون عبادته ويقولون لو شاء الله ما أشركنا الآية وهؤلاء منهي توحيدهم توحيد المشركين وهو توحيد الربوبية فاما توحيد الالهية المتضمن للامر والهي ولكون الله يحب مأمراة به ويبغض ما نهى عنه فهم ينكرونه ولهذا هم أكثر اتيابا لاهوائهم وأكثر شركا

ونجوزا من المستزلة ومنتهى متكلمهم وعبادهم نجوز عبادة الاصنام  
وان المارف لا يستحسن حسنة ولا يستقبح سيئة كما ذكر ذلك  
صاحب منازل السائرين وأما عبادة الاصنام فباح بها متأخروهم كالرازي  
صنف فيها مصنفاً وابن عربي وابن سبعين وأما لما يصرحون بجواز  
عبادتها وبالنكار على من أنكر ذلك وهم متناقضون في ذلك فالقدريّة  
أصلهم أنه لا يمكن اثبات قدرته وحكمته اذ لو كان قادراً لفعل عين  
ما فعل فلما لم يفعله دل على أنه غير قادر وقالوا ثبت حكمته كما ثبت  
حكمه لان في ذلك يوجب السفه والظلم وهو منزّه عنه بخلاف ما لم يقدر  
عليه فانه معذور اذا لم يفعله فلا يلام عليه وقال المجبرة بل قدرته ثابتة  
بلا حكمة ولا يجوز أن يفعل الحكمة لان ذلك انما يكون لمن يحتاج الى  
الفعل وهو منزّه عن الحاجة ولا عدل ولا ظلم بل كل ما يمكن فعله فهو  
عدل وليس في الافعال ما هو حسن ينفي الاسر به وقبيح ينفي التهي  
عنه ولا معروف ومنكر بل يجوز أن يأمر بكل شيء وينهي عن كل شيء  
ثم من حقق منهم أنكر الشرع بالكلية وأنكر النبوات مع أنه  
مضطر الى أن يأمر بشيء وينهي عن شيء فان هذا لازم لجميع الخلق  
لا يجدون عنه عجباً لكن من اتبع الانبياء بأمر بما ينفعه وينفع غيره  
وينهى عما يضره ويضر غيره ومن خالف الانبياء فلا بد أن يأمر بما  
يضر وينهى عما ينفع فيستحق عذاب الدنيا والآخرة وأما من كان  
منهم مقرأ بالثبوت فأنكر الشرع في الباطن وقال المارف لا يستحسن  
حسنة ولا يستقبح سيئة فصار مناقضاً يظهر خلاف ما يبطن ويقول

الشرع لاجل المارستان ولهذا يسمون باطنية كما سموا للملاحدة باطنية  
 فان كلاهما يعطن خلاف ما يظهر ببطون تعطيل ما جاء به الرسول من  
 الامر والنهي

فتسمى الجهمية المجبرة اما مشركون ظاهراً وباطناً واما نافقون  
 فيطنون الشرك ولهذا يظنون بالله ظن السوء وأنه لا ينصر محمداً وأتباعه  
 كما قال تعالى ويمذب المنافقين والمنافقات والمشركين والمشركات الظانين  
 بالله ظن السوء عليهم دائرة السوء وغضب الله عليهم ولعنهم وأعد لهم جهنم  
 وساءت مصيرا وهم يسفلون بقوله لا يثقل مما يثقل وأنه يضل ما يشاء  
 ولذلك لما ظهر للمشركون التار وأهل الكتاب كثر في عبادهم وعلمائهم  
 من صار مع المشركين وأهل الكتاب وارتد عن الاسلام اما باطنياً  
 وظاهراً واما باطنياً وقال انه مع الحقيقة ومع المشيئة الالهية وصاروا  
 محتجون لمن هو معظم للرسول عما يوافق على تكذيبه بأن ما يفعله من  
 الشرك والخروج عن التريمة والاقام المشركين وأهل الكتاب والدخول  
 في دينهم ومجاهدة المسلمين معهم هو بأمر الرسول فتارة يأتيهم شياطينهم  
 بما يخيلون لهم أنه مكتوب من نور وان الرسول أمر بقتال المسلمين  
 مع الكفار لكون المسلمين قد عصوا ولما ظهر أن مع المشركين وأهل  
 الكتاب خفراً لهم من الرجال المسلمين برجال الغيب وان لهم خوارق  
 يتقضى أنهم أولياء الله صار الناس من أهل العلم ثلاثة أحزاب حزب  
 يكذبون بوجود هؤلاء ولكن طائفة الناس وثبت ذلك عن طائفة أو  
 حدة الثقة بما رأوه هؤلاء اذ رأوهم أو يفتنوا وجودهم خضعوا لهم



وحزب عرفوهم ورجعوا الى القدر واعتقدوا أن ثم في الباطن طريقاً الى الله غير طريقة الانبياء وحزب ما أمكنهم أن يجعلوا أولياء الله خارجاً عن دائرة الرسول فقالوا يكون الرسول هو عمداً للطائفتين هؤلاء وهؤلاء فهؤلاء معظّمون للرسول جاهلون بدينه وشرعه والذين تباهم بجوزون لاتباع دين غير دينه وطريق غير طريقه .

وكانت هذه الافوال الثلاثة بدمشق لما قمت عكة ثم تبين بعد ذلك ان هؤلاء من أتباع الشياطين وان رجل القيب هم الجن وان الذين مع الكفار شياطين وان من واقعهم من الانس فهو من جنسهم شيطان من شياطين الانس أعداء الانبياء كما قال تعالى وكذلك جعلنا لكل نبي عدواً شياطين الانس والجن يوحي بعضهم الى باض زخرف القول غروراً

وكان سبب الضلال عدم الفرقاء بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان وأصله قول الجهمية الذين يسمون بين المخلوقات فلا يفرقون بين المحبوب والمسخوط ثم أنه بعد ذلك جرت أمور يطول وصفها ولما جاء قازان وقد أسلم دمشق اكشفت أمور أخرى فظهر أن اليونانية كانوا قد ارتدوا وصاروا كفاراً مع الكفار

وحضر عندي بعض شيوخهم واعترف بالردة عن الاسلام وحدثني بفضول كثيرة فقلت له لما ذكر لي احتجاجهم بما جاءهم من أمر الرسول فهم ان المسلمين كاهل بغداد كانوا قد عصوا وكان في بغداد بضعة عشر بنى فالحيش الكفار الشركون الذين جاؤا كانوا شرراً من

هؤلاء فان هؤلاء كن يزنين اختياراً فأخذ أولئك المشركون عثرات  
ألوف من حرائر المسلمين ومراهم بغير اختيارهم وردوهم عن الاسلام  
الى الكفر وأظهروا الشرك وعبادة الاصنام ودين الصاوى وعظيم  
الصليب حتى بقى المسلمون مهوورين مع المشركين وأهل الكتاب مع  
نصاعيف ما كان يضل من المعاصي فهل يأمر محمد صلى الله عليه وسلم  
بهذا ويرضى بهذا قبيحاً له وقال لا والله وأخبرنى عن ردة من ارتد  
من الشيوخ عن الاسلام لما كانت شياطين المشركين تكرهمهم على الردة  
فى الباطن ولعنهم ان لم يردوا

فقد كان هذا لضعف ايمانهم وتوحيدهم ولمادة التى يشهدونها  
من جهة الرسول والا فالشياطين لا سلطان لهم على قلوب الموحدين  
وهذا وأمثاله ما كانوا يعتقدون أنهم شياطين بل انهم رجال من رجال  
الغيب الاليس وكلهم الله بنصريف الامر

فبينت لهم ان رجال الغيب هم الجن كما قال تعالى وأنه كان رجال  
من الاليس يهودون رجال من الجن فزادوهم رهقا ومن ظن أنهم  
الانس فمن جهله وغلطه فان الاليس يؤلسون أى يشهدون ويرون انما  
يحتجب الانسى أحيانا لا يكون دائماً مخجياً عن أبصار الاليس بخلاف  
الجن فانهم كما قال الله انه يراكم هو وقبيله من حيث لا ترونهم وكان غير  
هذا من المشايخ من يذكر عن الشيخ محمد بن السكران ان هو لا كو  
ملك المشركين لما دخل بغداد رأى ابن السكران شيخاً مخلوق الرأس  
على صورة شيخ من مشايخ الدين والطريق أخذ باقرس هو لا كو قال

فلما رأيت أنه أنكرت هذا واستعظمت أن يكون شيخ من شيوخ المسلمين يعود فرس ملك المشركين لقتل المسلمين قتل يابذا أو كلمة نحو هذا فقال تأمر بأمر أو قال له هل يفعل هذا بأمر أو فعات هذا بأمر قتلتم نعم بأمر فسكت ابن السكران وأتمه هذا الجواب وكان هذا لقلة علمه بالفرقان بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان وظن أن ما يؤمر به الشيوخ في قلوبهم هو من الله وإن من قال حدى في قلبي عن ربي فإن الله هو ينجيه ومن قال أخذتم عليكم ميثاقاً مني وأخذنا علمنا عن الحى الذى لا يموت هو كذلك وهذا أضل من ادعى الاستثناء عن الأنبياء وإنه لا يحتاج الى واسطتهم

وجواب هذا أن يقال له بأمر من تأمر فإن قال بأمر الله قيل بأمر الله الذى بعث به رسوله وأنزل به القرآن أم بأمر وقع في قلبك فإن قال بالاول ظهر كذبه فإنه ليس فيها بأمر الله به رسوله أن يأتى بالكفار المشركين وأهل الكتاب لقتل المسلمين وسبيهم وأخذ أموالهم لأجل ذنوب فعلوا ما يجعل النار لعبد بها الاوثان ويضرب فيها بالتواقيس ويقتل قراء القرآن وأهل العلم بالشرع ويعظم التجسية علماء المشركين وساقصة التصارى وأمثال ذلك فإن هؤلاء أعظم عداوة لحمد صلى الله عليه وسلم وهو من جنس مشركى العرب الذين قاتلوه يوم أحد وأولئك عصاة من عصاة أمته وإن كان فيهم منافقون كثيرون فالمنافقون يبتغون نفاقهم وإن قال بأمر وقع في قلبي لم يكذب لكن يقال من أين لك أن هذا رحانى ولم لا يكون الشيطان هو الذى أمرك بهذا وقد علمت أن ما يقع في قلوب

المشركين وأهل الكتاب هو من الشيطان فإن رجع الى توحيد الربوبية  
وان الجميع بمشيئته قيل له فينثذ يكون ما يفعله الشيطان والمشركون وأهل  
الكتاب هو بالامر ولا ريب انه بالامر الكوفي القدرى لجميع الخلق  
داخلون تحته لكن من فعل بمجرد هذا الامر لا بأس الرسول قائما  
يكون من جنس شياطين الالاس والجن وهو مستوجب لعذاب الله في  
الدنيا والآخرة وهو طاهر لغير الله مشيع لهواه وهو ممن قال الله فيه  
لاملأن جهنم منك ومن تبعك منهم أجمعين ومن قال فيهم الشيطان  
فبمزتكم لآغوينهم أجمعين الا عبادك منهم المخلصين قال الله ان عبادى  
ليس لك عليهم سلطان الا من اتبعك من العاوين وقال تعالى انه ليس  
له سلطان على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون انما سلطانه على الذين  
يتولونه والذين هم به مشركون وقال تعالى انا جعلنا الشياطين أولياء  
لذين لا يؤمنون واذا فعلوا فاحشة قالوا وجدنا عليها آباءنا والله أمرنا  
بها قل ان الله لا يأمر بالفحشاء أتقولون على الله ما لا تعلمون فكيف  
تأمر بالشرك والكفر وتسلط الكفار من المشركين وأهل الكتب على  
المسلمين وقتل الكفار للمسلمين هذا لا يأمر الله به كما لا يأمر بالفحشاء  
فان هذا من أغشى الفواحش اذا جعلت الفاحشة اسما لكل ما يعظم  
قبحه فكانت جميع القبائح السيئة داخلة في الفحشاء

وكان أيضا بالشام بعض أكابر الشيوخ يملكك الشيخ عثمان شيخ  
دير ناصى يأتيه خفير الفرنج التصارى راكبا أسدا ويخلو به ويناجيه  
ويقول يا شيخ عثمان وكنت بحفظ حقايرهم فيمنفرو عثمان وأتباعه في

ذلك ويرون ان الله أمره بهذا كما أمر الحضر أن يفعل ما فعل كما عذر ابن السكران وأمثاله لغيره للمشرىكين التثار

والجواب لهذا كالجواب لذلك يقال له وكلك الله تعالى بهذا أنزل على لسان نبيه الدين أمر أن يوالى المسلمين وأن لا يتخذ اليهود والنصارى أولياء بل أمرك أن تفضهم وتجاهدهم بما استطعت هو أمرك أن تتوكل بحفظ حنازيرهم فان قال هذا ظهر كذبه ون قال لى هو أمر ألقى فى قلبى لم يكتب وقيل له فهذا من أمر الشيطان لامن أمر الرحمن الذى أنزل به كتبه وأرسل به رسله ولكنه من الاسرائىلى كونه وقدره كترك المشركىن الذين قالوا لو شاء الله ما أشركنا ولا آباؤنا

ومن هؤلاء من نطن الرجال الذين يؤيد بهم الكفار من المشركىن وأهل الكتاب هم أولياء الله ولا يجب عليهم اتباع الرسول كالملائكة للموكة بنى آدم المعبوبات

فقات اشىخ كان من شيوخهم محمد أرسل الى الثقبىن الانس والجن ولم يرسل الى الملائكة فكل السى أو حتى خرج عن الايمان به فهو عدو لله لاولى لله بخلاف الملائكة

ثم يقال له الملائكة لا يمانون الكفار على المعاصى ولا على قتال المسلمين وانما يمانونهم على ذلك الشياطين ولكن الملائكة قد تكون موكة بمخلوقهم ورزقهم وكتابة أعمالهم فان ذلك ليس بمعصية فهذا الجواب بالفرق بينهم وبين الملائكة من هذين الوجهين

وقد ظهر أنهم من جنس الشياطين لامن جنس الملائكة وكان

هذا الشيخ هو وأبوه من خفراء الكفار وكان والده يقال له محمد الحامدي  
نسبة الى شيطان كان يقربه يقال له الشيخ خالد وهم يقولون انه من  
الانس من رجاء القيب

وحدثني الثقة عنه انه كان يقول الانبياء ضيعوا الطريق ولعمري  
لقد ضيعوا طريق الشياطين شياطين الانس والجن وهؤلاء المشايخ الذين  
يحبون للمسلمين ولكن يوالون الشيوخ الذين يوالون المشركين الذين هم  
خفراء الكفار و يظنون أنهم من أولياء الله اشتكواهم وهم في أصل  
ضلالة وهو أنهم جعلوا الخوارق الشيطانية من جنس الكرامات  
الرحمانية ولم يفرقوا بين أولياء الرحمن كما قال تعالى ومن يشأ عن  
ذكر الرحمن فيض له شيطاناً فهو له قرين فهؤلاء وهؤلاء عشوا عن  
ذكر الرحمن الذي أنزله وهو الكتاب والسنة وعن الروح الذي أوحاه  
الله الى نبيه الذي جعله الله نوراً يهدي به من يشاء من عباده وبه يحصل  
الفوق بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان ولم يفرقوا بين آيات الانبياء  
وحزانتهم وبين خوارق السحرة والكهان اذ هذا مذهب الجهمية  
الخبيرة وهؤلاء كلهم يشتركون في هذا المذهب فلا يحملون الله بحسب ما أمر  
به وينقض ما نهي عنه بل يحملون كل ما قدره وقضاه فانه يحبه ويرضاه  
فبقي جميع الامور مندهم سواء وانما يتميز بنوع من الخوارق فمن كان  
له خارق جعلوه من أولياء الله وخضعوا له امانتاً بالله واماموا مقسمة له  
ومحبة واما ان يساموا له حاله فلا يحبوه ولا يعضوه اذ كانت قلوبهم لم  
يبق فيها من الايمان ما يعرفون به المعروف ويشكرون به المتكر في هذا

## للوضع

وقد ثبت في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال من رأى منكم منكراً يغيره يده قال لم يستطع فبلسانه قال لم يستطع فبقلمه وذلك أضعف الإيمان وفي رواية لمسلم من جاهدكم يده فهو مؤمن ومن جاهدكم بلسانه فهو مؤمن ومن جاهدكم بقلبه فهو مؤمن ليس وراء ذلك من الإيمان حبة خردل وميت الأحياء الذين لا يعرفون . عروفا ولا ينكرون منكراً وفي حديث حذيفة الذي في صحيح مسلم أن الفتنة تمرض على القلوب كمرض الصبر عودا عودا فأما قلب أنكرها نكتت فيه نكتة يضاء وأما قلب أشربها نكتت فيه نكتة سوداء حتى تبقى القلوب على قلبين قلب أرض مثل الصفا لا يضره فتنة مادامت السماء والأرض وقلب أسود مراد لا يعرف عروفا ولا ينكر منكراً إلا ما أثر به من هواه

فهؤلاء العباد الزهاد الذين عبدوا الله بآرائهم وذوقهم ووجدتهم لا بالامر والنهي متناههم اتباع أهوائهم ومن أضل ممن اتبع هواه بغير هدى من الله لا سيما إذا كانت حقيقتهم هي قول الجهمية المجبرة فأروا أن جميع الكائنات اشتركت في المشيئة ولم يميز بعضها عن بعض قال الله يجب هذا ويرضاه وهذا يتخذه ويسخطه قال الله يجب المعروف وينقض المنكر فإذا لم يفرقوا بين هذا وهذا نكتت في قلوبهم نكت سوداء سود قلوبهم فيكون المعروف ما يهوونه ومحبوونه ومجدوونه وذوقونه ويكون المنكر ما يهوون بنضه وتنفر عنه قلوبهم كالشركين الذين كانوا عن

التذكرة ،مرضين كأنهم حرمستغفرة فرت من قسورة ولهذا يوجب  
هؤلاء وأبائهم من ينفرون عن القرآن والشرع كما تنفر الحمار المستغفرة  
التي تفر من الرماة ومن الاسد ولهذا يوصفون بأنهم اذا قيل لهم قال  
المصطفى قروا

وكان الشيخ ابراهيم بن معصود يقول لمن رآه من هؤلاء كاليوسية  
والاحدية يا حنازير يا أبناء الحنازير ما أرى قه ورسوله عندكم راحة  
بل يريد كل منهم أن يؤتى صحفا منشرة كل منهم يريد أن يجدد قلبه عن  
ربه فيأخذ عن الله بلا واسطة الرسول وإذا جاءتهم آية قالوا لي تؤمن  
حقى تؤتى مثل ما أوتى رسل الله الله أعلم حيث يجعل رسالته وبسط  
هذا له موضع آخر

والمقصود هنا ان قول القدرة الجهمية المجبرة أعظم مناقضة لما  
جاءت به الرسل من قول النفاة ولهذا لم يكن هؤلاء مظهرين لهذا في  
زمن السلف بل كلما ضعف نور النبوة أظهروا حقيقة قولهم قاه من  
جنس قول المشركين المكذبين للرسل ومنهاهم الشرك وتكذيب الرسل  
وهذا جماع الكفر كما أن التوحيد وتصديق الرسل جماع الايمان ولهذا  
صاروا مع أهل الكفر المحض من المشركين وأهل الكتاب وبسط  
هذه الامور له موضع آخر

والمقصود هنا ان القدرة المجبرة من جنس المشركين كما ان النافية  
من جنس الجبوس وان المجبرة ما عندهم سوى القدرة والمشيئة في نفس  
بالامر والنافية تنفى القدرة العامة والمشيئة الخاصة وزعم انها تبين



الحكمة والعدل وفي الحقيقة كلاهما ناف للحكمة والعدل والمشيئة والقدرة كما قد بسط في مواضع وأولئك يملقون بقوله لا يسأل عما يفعل والله يفعل ما يشاء وهذا ذكره الله بما لا قدرته لا نقيا لحكمته وعدله بل بين سبحانه أن يفعل ما يشاء فلا أحد يمكنه أن يارضيه إذا شاء شيئا بل هو قادر على فعل ما يشاء بخلاف المخلوق الذي يشاء أشياء كثيرة ولا يمكنه أن يفعلها ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح لا يقولن أحدكم اللهم اغفر لي ان شئت اللهم ارحمني ان شئت قال الله لا مكره له ولكن ليعزم المسئلة وذلك انه انما يقال افعل كذا ان شئت لن قد يفعله مكرها فيفعل ما لا يريد لدفع ضرر الاكراه عنه والله تعالى لا مكره له الا بفعل الا ما يشاء فقولوه تعالى ان الله يفعل ما يشاء ويتفر لمن يشاء ويمتدب من يشاء ونحو ذلك هو لاثبات قدرته على ما يشاء وهذا رد لقول القدرية التفاء الذين يقولون انه لم يشأ كل ما كان بل لا يشاء الا الطاعة ومع هذا فقد شاءها ولم يكن ممن عصاه وليس هو قادرا عندهم على أن يجعل العبد لا مطيعا ولا طاعيا

فهذه الآيات التي محتج بها المجبرة تدل على فساد مذهب التفاء كما أن الآيات التي محتج بها التفاء التي تدل على أنه حكم عادل لا يظلم متفالا ذرة وأنه لم يخلق الخلق عبثا ونحو ذلك يدل على فساد قول المجبرة وليس في هذه الآيات ولا هذه ما يدل على صحة قول واحدة من الطائفتين بل ما محتج به كل طائفة يدل على فساد مذهب الاخرى وكلا القولين باطل وهذا هو الذي نهى عنه النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث الذي

في المسند وغيره وبضه في صحيح مسلم عن عبادة بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم انه خرج على أصحابه وهم يتمازون في القدر وهذا يقول ألم يقل الله كذا وهذا يقول ألم يقل الله كذا فكانا نقي في وجهه حب الرمان فقال أيتها أمرتي أم الى هذا دعيتي أن تضربوا كتاب الله بضه بعض ولهذا قال أحد في بعض مناظرته لمن صار يضرب الآيات بعضها بعض أنا قد نرتاعن هذا

فمن دفع لصوصا يحتاج بها غيره لم يؤمن بها بل آمن بما يحتاج صار ممن يؤمن ببعض الكتاب ويكفر ببعض

وهذا حال أهل الأهواء هم مختلفون في الكتاب مخالفون للكتاب متفقون على مخالفة الكتاب وقد تركوا كلهم بعض النصوص وهو ما يجمع تلك الأقوال فصاروا كما قال عن أهل الكتاب ومن الذين قالوا أنا نصارى أخذنا ميثاقهم فنسوا حظا مما ذكرروا به فأخبرتنا بينهم العداوة والبغضاء الى يوم القيامة

فإذا ترك الناس بعض ما أنزل الله وقعت بينهم العداوة والبغضاء اذ لم يبق هنا حق جامع يشتركون فيه بل قطعوا أمرهم بينهم زبرا كل حزب بما لديهم فرحون وهؤلاء كلهم ليس معهم من الحق الا ما وافقوا فيه الرسول وهو ما تمسكوا به من شرعه مما أخبر به وما أمر به \* وأما ما ابتدعوه فكله ضلالة كما قال صلى الله عليه وسلم وإياكم ومحدثات الأمور فإن كل بدعة ضلالة وقد تكون تلك البدعة أعظم عندهم مما أخذوا به من الشرعة يحملون تلك هي الأصول العقلية كالقدرة الجبرة

والثافة فكلاهما يحمل مأخذونه من الكلام في الاصول وهو الذي يسمونه العقليات أعظم عندهم مما نلقوه من الشرع فالمعتزلة يجعلون العقليات هي الخبريات والامريات جميعا قالوا حبات الشرعية لكن يقولون أيضا ان الشرع أوجبها ولكن لهم فيها تخليط ليس هذا موضعه وكذلك ما ابتدعوه في الخبريات كآيات حدوث العلم بطريقة الاعراض واستلزامها للاجسام وهم ينفون الصفات والقدر و يسمون ذلك التوحيد والمدل

وجههم بنصفوان وأتباعه هم أعظم قويا منهم فقلهم ينفون الاسماء مع الصفات وهم رؤس المجبرة والاشعرية وافقهم في الجبر لكن نازعوه نزا لطيفا في اثبات الكسب والقدره عليه وهم يرون أن هذه الاصول العقلية هي العلم بما يجب للرب ويمتنع عليه وما يجوز عليه من الافعال هي أعظم العلوم وأشرفها وانهم برزوا بها على الصحابة وان النبي لم يعلمها الصحابة اما لكونه وكلها الى استنباط الامنة واما لكون الصحابة كانوا مشغولين عنها بالجهاد واما لكونه قال لهم في ذلك ما لم يبلغوه ولم يشغلهم بالادلة لا تنفاهم بالجهاد

وهذه هي الاصول العقلية التي يعتمدون عليها هم ومن يوفقهم كاتقاضى أبي يعلى وأبي المعالي وأبي الوليد الباجي تبعا للقاضي أبي بكر وأمثاله وهو وأتباعه يناقضون عبد الحيار وأمثاله كما ناقض الاشعري وأمثاله أباعلى وأبا الماسم وكل الاصول العقلية التي ابتدعها هؤلاء وهؤلاء باطلة في المقول

والشرع وان كانت كل واحدة من الطائفتين تعتقد أنها أعظم الدين  
 ويقدمونها على الأصول الشرعية قائمهم في ذلك بمنزلة ما يعضمه المباد  
 والزهاد والفقراء والصوفية من الخوارق الشيطانية ويضلونها على  
 العبادات الشرعية والعبادات الشرعية هي التي معهم من الاسلام وتلك  
 كلها باطلة وان كانت أعظم عندهم من العبادات حق بقولوا نهاية  
 الصوفي ابتداء الفقيه ونهاية الفقيه ابتداء المولود وكذلك صاحب منازل  
 السائرين يذكر في كل باب ثلاث درجات فالاولى وهي أهونها عندهم  
 توافق الشرع في الظاهر والثانية قد توافق الشرع وقد لا توافق والثالثة  
 في الاغلب تخالف لاسيما في التوحيد والفناء والرجاء ونحو ذلك وهذا  
 الذي ابتدعوه هو أعظم عندهم بما وافقوا فيه الرسل وكثير من العباد  
 يفضل نوافله على أداء الفرائض وهذا كثير والله أعلم  
 والحمد لله وحده وصلى الله على سيدنا محمد وآله  
 وصحبه وسلم تسليماً كثيراً والحمد  
 لله رب العالمين

( تمت الرسالة الاولى من رسائل العلامة ابن تيمية )

( ويليهما الرسالة الثانية معارج الوصول له أيضاً )

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قال الشيخ الامام العالم تقي الدين أوحد المجتهدين أحمد بن تيمية  
قدس الله روحه ونور ضريحه وهو مما كتبه بقلمه دمشق متأخراً  
الحمد لله نعمه ولستعينه ولشهادته ولتستغفره ونعوذ بالله من شرور  
أنفسنا ومن سيئات أعمالنا من يهده الله فلا مضل له ومن يضلل فلا  
هادي له ونشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له ونشهد أن محمداً  
عبده ورسوله صلى الله عليه وسلم تسليماً

(فصل في أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بين جميع الدين  
أصوله وفروعه باطن وظاهر علمه وعمله) فان هذا الاصل هو أصل  
أصول العلم والايمان وكل من كان أعظم اعتصاماً بهذا الاصل كان أولى  
بالحق علماً وعملاً ومن كان أبعد عن الحق علماً وعملاً كالقرامطة  
والمفلسة الذين يظنون أن الرسل ما كانوا يعلمون حقائق العلوم الالهية  
والكلية وانما يعرف ذلك بزعمهم من يعرفه من المتفلسفة ويقولون  
خاصة النبوة هي التخيل ويجعلون النبوة أفضل من غيرها عند الجمهور  
لا عند أهل المعرفة كما يقول هذا ونحوه الفارابي وأمثاله مثل بشر بن  
قائم وأمثاله من الاسماعيلية وآخرون يمتدحون بأن الرسول علم  
الحقائق لكن يقولون لم يبينها بل خاطب الجمهور بالتخيل فيجعلون  
التخيل في خطابه لاني علمه كما يقول ذلك ابن سيد وأمثاله وآخرون  
يمتدحون بأن الرسل علموا الحق ودينوه لكن يقولون لا يمكن معرفته  
من كلامهم بل يعرف بطريق آخر اما المعقول عند طائفة واما المكشوفة  
عند طائفة اما قياس فلاسفة واما خيال صوفي ثم بعد ذلك ينظر في كلام

الرسول فما وافق ذلك قبل وما خالفه اما أن يعوض واما أن يؤول  
وهذه طريقة كثير من أهل الكلام الجهمية والمعتزلة وهي طريقة خيار  
الباطنية والفلاسفة الذين يعظمون الرسول وينزهونه عن الجهل  
ونكذب لكن يدخلون في التأويل وأبو حامد الغزالي لما ذكر في كتابه  
طرق الناس في التأويل وان الفلاسفة زادوا فيه حتى افحلوا وان الحق  
بين جمود الحنايطة وبين انحلال الفلاسفة وان ذلك لا يعرف من جهة  
السمع بل يعرف الحق بنور يقذف في قلبك ثم ينظر في السمع فما وافق  
ذلك قبله والا فلا وكان مقصوده بالفلاسفة لتأولين خيار الفلاسفة وهم  
الذين يعظمون الرسول عن أن يكذب للمصلحة ولكن هؤلاء وقعوا  
في ظلم مافر وامنه نسبوه الى التليس والتعمية واضلال الحق بل  
الى أن يظهر الاطل ويكتم الحق

وابن سينا وأمثاله لما عرفوا أن كلام الرسول لا يحتمل هذه التأويلات  
الفلسفية بل قد عرفوا أنه أراد مفهوم الخطاب سلك التخييل وقال انه  
خطاب الجمهور بما يجبل البهم مع علمه أن الحق في نفس الامر ليس  
كذلك فهؤلاء يقولون ان الرسل كذبوا للمصلحة وهذا طريق  
ابن رشد الحفيد وأمثاله من الباطنية قال الذين عظموا الرسل من  
هؤلاء عن الكذب لسببهم الى التليس والاضلال والذين أقروا بأنهم  
ينبؤا قالوا انهم كذبوا للمصلحة واما أهل العلم ولايمان فتنفقون على أن  
الرسل لم يقولوا الا بالحق وانهم ينوء مع علمهم بأنهم أعلم الخلق بالحق  
فهم الصادقون المصدوقون علموا الحق وينوء فن قال انهم كذبوا  
للمصلحة فهو من اخوان المكذبين للرسل لكن هذا لما رأى ما عملوا

من الخير والعدل في العالم لم يمكنه أن يقول كذبوا لطلب المال والفساد بل قال كذبوا لمصلحة الخلق كما يحكي عن ابن التومرت وأمثاله ولهذا كان هؤلاء لا يفرقون بين النبي والساحر إلا من جهة حسن القصدان النبي قصد الخير والساحر قصد الشر والافلكل منهما خوارق هي عندهم قوى نفسانية وكلاهما عندهم يكذب لكن الساحر يكذب للمال والفساد والنبي عندهم يكذب لمصلحة إذ لم يمكنه إقامة العدل بينهم إلا بنوع من الكذب والذين علموا أن النبوة تناقض الكذب على الله وإن النبي لا يكون لا صادقا من هؤلاء قالوا أنهم لم يبيتوا الحق ولو أنهم قالوا سكثوا عن بيانه لكان أقل الحادأ لكن قالوا أنهم أخبروا بما يظهر منه للناس الباطل ولم يبيتوا لهم الحق فعندهم أنهم جمعوا بين شيئين بين كتمان حق لم يبيتوه وبين اظهار ما يدل على الباطل وإن كانوا لم يقصدوا الباطل فجعلوا كلامهم من جلس للمعارض التي يعنى بها استكلم معنى صحيحاً لكن لا يفهم المستمع منها إلا الباطل وإذا قالوا قصدوا التعريض كان أقل الحادأ عن قال أنهم قصدوا الكذب

( والتعريض من نوع الكذب ) إذ كان كذبا في الافهام ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم إن إبراهيم لم يكذب إلا ثلاث كذبات كلهن في ذات أهوى معارض لقوله عن سارة لها أخق إذ كان ليس هناك مؤمن إلا هو وهى (١) وهؤلاء يقولون إن كلام إبراهيم وطامة الانبياء مما أخبروا به عن النبي كذب من المعارض

وأما جمهور المتكلمين فلا يقولون بهذا بل يقولون قصدوا البيان

(١) ذكر احدي الثلاث والثانية قوله اني سقيم والثالثة قوله بل فعله كبيرهم هذا

دون التمرّض لكن مع هذا يقول الجهمية ونحوهم ان بيان الحق ليس في خطابهم بل انما في خطابهم ما يدل على الباطل والتكلمون من الجهمية والمعتزلة والاشعرية ونحوهم بمن سلك في اثبات الصانع طريقة الاغراض يقولون ان الصحابة لم يبينوا أصول الدين بل ولا الرسول اما لشغلهم بالجهاد أو لغير ذلك وقد بسط الكلام على هؤلاء في غير هذا الموضع

وبين ان أصول الدين الحق الذي أنزل الله به كتابه وأرسل به رسوله وهي الأدلة والبراهين والآيات الدالة على ذلك قد بينها الرسول أحسن بيان وأنه دل الناس وهداهم الى الأدلة العقلية والبراهين اليقينية التي بها يعلمون المطالب الالهية ويهاجمون اثبات ربوبية الله ووحدانيته وصفاته وصدق رسوله والمعاد وغير ذلك مما يحتاج الى معرفته بالأدلة العقلية بل وما يمكن بيانه بالأدلة العقلية وان كان لا يحتاج اليها فان كثراً من الامور يعرف بالخبر المصدق ومع هذا فالرسول بين الأدلة العقلية الدالة عليها فجمع بين الطريقين السمي والعقلي

وبينا أن دلالة الكتاب والسنة على أصول الدين ليست بمجرد الخبر كما تظنه طائفة من الغالطين من أهل الكلام والحديث والفقهاء والوعوية وغيرهم بل الكتاب والسنة دلائل الحقائق وهدايتهم الى الآيات والبراهين والأدلة للمينة لأصول الدين وهؤلاء الغالطون الذين أعرضوا عما في القرآن من الدلائل العقلية والبراهين اليقينية صاروا اذا صنفوا في أصول الدين أحزاباً

• حزب يقدمون في كتبهم الكلام في النظر والدليل والطريقان الثقل



يوجب العلم وأنه واجب ويتكلمون في جنس النظر وجنس الدليل وجنس العلم بكلام قد اختلط فيه الحق بالباطل ثم اذا صاروا الى ما هو الاصل والدليل للدين استدلوا بمحدث الاحراض على حدوث الاجسام وهو دليل مبتدع في الشرع وباطل في العقل

والحزب الثاني حرفوا أن هذا الكلام مبتدع وهو مستلزم مغالطة الكتاب والسنة وعنه ينشأ القول بأن القرآن مخلوق وأن الله لا يرى في الآخرة وليس فوق العرش ونحو ذلك من بدع الجهمية فصنفوا كتباً قدموا فيها ما يدل على وجوب الاعتصام بالكتاب والسنة من القرآن والحديث وكلام السلف وذكروا أشياء صحيحة لكنهم قد يخلطون الآثار صحيحة بضميفها وقد يستدلون بما لا يدل على المطلوب وأيضاً فهم إنما يستدلون بالقرآن من جهة اخباره لا من جهة دلالاته فلا يذكرون ما فيه من الأدلة على اثبات الربوبية والوحدانية والنبوة والمعاد وأنه قد بين الأدلة العقلية الدالة على ذلك ولهذا سموا كتبهم أصول السنة والشرعية ونحو ذلك وجعلوا الايمان بالرسول قدراً لا يحتاج أن يبين الأدلة الدالة عليه فمنهم أولئك ونسبوههم الى الجهل اذ لم يذكروا الاصول الدالة على صدق الرسول وهؤلاء ينسبون أولئك الى البدعة بل الى الكفر لكونهم أصولاً يخالف ما قاله الرسول والطائفتان يلحقهما الملام لكونهما معرضتا عن الاصول التي بينها الله بكتابه قلها أصول الدين وأدله وآياته فلما أعرض عنها الطائفتان وقع فيهم الصداوة كما قال الله تعالى فتسوا حظاً مما ذكروا به فاعرضنا عنهم

### المداد والبصاء الى يوم القيامة

وحزب آلث قد صرف قريط هؤلاء وتمدى أولئك وبدعهم فذمهم  
 وذاهم طالب العلم الذكى الذى اشتقت نفسه الى معرفة الادلة والخروج  
 عن التقليد اذ اسلك طريقهم وقال ان طريقهم ضارة وان السلف لم يسلكوها  
 ونحو ذلك بما يقتضى ذمها وهو كلام صحيح لكنه انما يدل على أمر مجمل  
 لا تبين دلالة على المطلوب بل قد يستند طريق المتكلمين مع قوله انه  
 بدعة ولا يفتح أبواب الادلة التى ذكرها الله فى القرآن التى تبين أن ما جاء  
 به الرسول حق وبمخرج الذكى بممرتها عن التقليد وعن الضلال والبدعة  
 والجهل فهؤلاء أهل بفرقهم لانهم لم يتدبروا القرآن وأعرضوا عن آيات  
 الله التى بينها كتابه كما يعرض من يعرض عن آيات الله المحلوة قال  
 الله تعالى وكمن آية فى السموات والارض يمسرون عليها وهم عنها  
 معرضون وقال تعالى وما نفسى الا آيات والنذر عن قوم لا يؤمنون  
 وقال تعالى ان الذين لا يرجون لقاءنا ورضوا بالحياة الدنيا واطمأنوا  
 بها والذين هم عن آياتنا غافلون أولئك مأواهم النار بما كانوا يكسبون  
 وقال تعالى كتاب أنزلناه اليك مبارك ليدبروا آياته وليتذكر أولوالالباب  
 وقال تعالى ولقد ضربنا للناس فى هذا القرآن من كل مثل وقال تعالى  
 وما أرسلنا من قبلك الا رجالا نوحى اليهم فاسألوا أهل الذكر ان كنتم  
 لاتعلمون بالبينات والوزير الآية وقال تعالى وان يكذبوك فقد كذب رسلى من  
 قبلك وقال تعالى وان يكذبوك فقد كذب الذين من قبلهم جاءتهم رسلىهم  
 بالبينات والوزير والكتاب للتبر ومثل هذا كثير بسطه مواضع أخر

والمقصود ان هؤلاء الفاعلين الذين أمرضوا عما في القرآن من الدلائل العقلية والبراهين البينية لا يذكرون النظر والدليل والعلم الذي جاء به الرسول والقرآن مملوء من ذلك واشكلمون يسترفون بأن في القرآن من الادلة العقلية الدالة على أصول الدين ما فيه لكنهم يسلكون طرقاً أخر كطريق الاعراض

وممن من يظن ان هذه طريق ابراهيم الخليل وهو خالط والمتللفة يقولون القرآن جاء بالطريق الخطابية والمقدمات الاتقاعية التي تتع الجمهور ويقولون ان المتكلمين جاؤا بالطرق الجدلية ويدعون أنهم هم أهل البرهان اليقيني وهم أبعد عن البرهان في الالهيات من المتكلمين والمتكلمون أعلم منهم بالعمليات البرهانية في الالهيات ولكليات ولكن للمتلفة في الطبيعات خوض وقصيل تميزوا به بخلاف الالهيات فأنهم من أجهل الناس بها وأبعدهم عن معرفة الحق فيها وكلام ارسطو مملوهم فيها قليل كثير الخطأ فهو لم جل غث عورأس جبل وعمر لا سهل فيرتقى ولا سعين فيقلى وهذا ببسوط في غير هذا الموضع

والقرآن جاء بالبينات والهدى بالآيات لينتات وهي الدلائل اليقينات وقد قال الله تعالى لرسوله أذع الي سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتي هي أحسن والمتلفة يفسرون ذلك بطرقهم انتظية في البرهان والخطابية والجدل وهو ضلال من وجوه قد بسطت في غير هذا الموضع بل الحكمة هي معرفة الحق والعمل به فالقلوب

التي لها فهم وقصد تدعى بالحكمة فيبين لها الحق علما وعملا فتقبله وتعمل به  
 وآخرون يمتزفون بالحق لكن لهم أهواء تصدهم عن اتباعه  
 فهؤلاء يدعون بالموعظة الحسنة المشتملة على الترغيب في الحق والترهيب  
 من الباطل والوعظ أمر ونهي بترغيب وترهيب كما قال تعالى ولو أنهم  
 فعلوا ما يوعظون به وقال تعالى بسخطكم الله أن تعودوا لمثله أبدا قالوا عود  
 بهذين الطريقين لمن قبل الحق ومن لم يقبله فانه يجادل بالتي هي أحسن  
 والقرآن مشتمل على هذا وهذا ولهذا اذا جادل يسأل ويستفهم عن  
 المقدمات البينة البرهانية التي لا يمكن أحد أن يجحدها لتقرير مخاطب  
 بالحق ولا عزافه بانكار الباطل كما في مثل قوله أم خلقوا من غير شيء أم  
 هم الخالقون وقوله أفسينا بالخلق الاول بل هم في لبس من خلق جديد  
 وقوله أوليس الذي خلق السموات والارض بقادر على أن يخلق مثلهم  
 - وقوله ألم حسب الانسان أن يترك سدى ألم بك نطفة من متى متى ثم كان  
 علقة تخلق فسوي فجعل منه الزوجين الذكر والانثى أليس ذلك  
 بقادر على أن يحيي الموتى وقوله أفرايتم ما تمنون أنتم تخلفونه أم نحن  
 الخالقون وقوله وقالوا لو لاياتنا بآية من ربه أولم تأتوهم بينة ما في الصحف  
 الاولى وقوله أولم يكفهم انا أنزلنا عليك الكتاب يتلى عليهم وقوله أولم  
 يكن لهم آية أن يعلمه علماء بني اسرائيل وقوله ألم نجعل له عينين ولسانا  
 وشفعتين وهدينا له السبل الى أمثال ذلك مما يخاطبهم باستفهام التقرير  
 المتضمن اقرارهم واعترافهم بالمقدمات البرهانية التي تدل على المطلوب  
 فهو من أحسن جدل بالبرهان فان الجدل انما يشترط فيه أن يسلم الخصم

المقدمات وان لم تكن بيئة معروفة فادا كانت بيئة معروفة كانت برهانية  
والقرآن لا يحتاج في مجادلته بمقدمة لمجرد تسليم الخصم بها كما هي الطريقة  
الجبدية عند أهل المطلق وغيرهم بل بالقضايا والمقدمات التي تسلمها  
الناس وهي برهانية وان كان بعضهم يسلمها وبعضهم ينازع فيها ذكره الله  
على صحتها بقوله وما قدروا الله حق قدره اذ قالوا ما أنزل الله على بشر من  
شيء قل من أنزل الكتاب الذي جاء به موسى نورا وهدي للناس  
تجملونه قراطيس تبديونها وتخفون كثيرا وعلمتم ما لم تعلموا أنتم ولا  
آباؤكم فان الخطاب لما كان مع من يقر بنبوة موسى من أهل الكتاب  
ومع من كرها من المشركين ذكر ذلك بقوله قل من أنزل الكتاب  
الذي جاء به موسى وقد بين البراهين الدالة على صدق موسى في غير موضع  
وعلى قراءة من قرأ يبدونها كابن كثير وأبي عمرو جعلوا قوله وعلمتم ما لم  
تعلموا واحتجاجا على المشركين بما جاء به محمد فالحجة على أولئك نبوة موسى  
وعلى هؤلاء نبوة محمد ولكل منهما من البراهين ما قد بين بعضه في غير  
موضع وعلى قراءة الأكثرين بالتاء هو خطاب لأهل الكتاب وقوله  
علمتم ما لم تعلموا بيان لما جاءت به الانبياء مما أنكروه فعلمهم الانبياء ما لم  
يقبلوه ولم يعلموه فاستدل بما عرفوه من أخبار الانبياء وما لم يعرفوه

ونقص سبحانه قصة موسى وأظهر براهين موسى وآياته التي  
هي من أظهر البراهين والأدلة حتى اعترف بها السحرة التي جمعهم  
فرعون وناهيك بذلك فلما أظهر الله حق موسى وأتى بالآيات التي علم  
بلاضطرار أنها من الله وابتليت عصاهم الجبل والعصى التي أتى بها

الصحرة بعد ان جاؤا بسحر عظيم وسحروا أعين الناس واستهوا  
الناس ثم لما ظهر الحق وانقلبوا صاعرين قالوا آمنا برب العالمين  
رب موسى وهرون فقال لهم فرعون آمنتم به قبل أن آذن لكم أنه  
لكبيركم الذي علمكم السحر فلا تقطن أيديكم وأرجلكم من خلاف  
ولا صلبكم في جذوع النخل ولتعلمن أينا أشد عذابا وأبقى قالوا لن نؤثر  
على ما جاءنا من اليقينة من الدلائل اليقينة القطعية وعلى الذي فطرنا  
وهو خالقنا وربنا الذي لا يد لنا منه لن نؤثر على هذه الدلائل اليقينية  
وعلى خالق البرية فاقض ما أنت قاض انما تقضى هذه الحياة الدنيا انا أما  
بربنا ابغفر لنا خطايانا وما أكرهنا عليه من السحر والله خير وأبقي

وقد ذكر الله هذه القصة في عدة موضع من القرآن يبين في كل  
موضع منها من الاعتبار والاستدلال نونا غير النوع الآخر كما يسمى  
الله ورسوله وكتابه بأسماء متعددة كل اسم يدل على معنى لم يدل عليه  
الاسم الآخر وليس في هذا تكرار بل فيه تنويع الآيات مثل أسماء  
النبي صلى الله عليه وسلم اذا قيل محمد وأحمد والحاشر والعاقب والمقفي  
ونبي الرحمة ونبي التوبة ونبي الملحمة في كل اسم دلالة على معنى ليس  
في الاسم الآخر وان كانت لذات واحدة فالصفات متنوعة وكذلك  
القرآن اذا قيل فيه قرآن وفرقان وبيان وهدي وبصائر وشفاء ونور  
ورحمة وروح فكل اسم يدل على معنى ليس هو المعنى الآخر وكذلك  
أسماء الرب تعالى اذا قيل الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز  
الجليل المتكبر الخالق البارئ المصور فكل اسم يدل على معنى ليس

هو المعنى الذي في الاسم الآخر فالذات واحدة والصفات متعددة فهذا في الاسماء المفردة وكذلك في الجمل التامة يعبر عن القصة بجمل تدل على معان فيها ثم يعبر عنها بجمل أخرى تدل على معان أخرى وان كانت القصة المذكورة ذاتها واحدة فصفات متعددة ففي كل جملة من الجمل معنى ليس في الجمل الآخر

وليس في القرآن تكرار أصلا وأما ذكره بعض الناس من أنه كرر القصص مع الاكتفاء بالواحدة وكان الحكمة فيه أن وفود العرب كانت ترد على رسول الله صلى الله عليه وسلم فيقرهم المسلمون شيئا من القرآن فيكون ذلك كافيا وكان يمت الى القبائل المتفرقة بالدور المختلفة فلولا تلك الآيات والقصص متناه متكررة لوقعت قصة موسى الى قوم وقصة عيسى الى قوم وقصة نوح الى قوم فاراد الله أن يشهر هذه القصص في أطراف الارض وأن يلقيها الى كل سمع فهذا كلام من لم يقدر القرآن قدره وأبو الفرج اقتصر على هذا الجواب في قوله ثاني لما قيل لم ثبت وبسط هذا له موضع آخر فان التثنية هي التوقيع والتجيس وهي استيفاء الانعام ولهذا يقول من يقول من السلف الاقسام والامثال

والمقصود هنا التنبيه على ان القرآن اشتمل على أصول الدين التي تستحق هذا الاسم وعلى البراهين والآيات والادلة اليقينية بخلاف ما أحدثه المبندعون والملاحدون كما قال الرازي مع خبرته بطرق هؤلاء لقد تأملت الطرق الكلامية والمناهج الفلسفية فما وجدت ما تنفي عिला

ولا تروى غليلا ورأيت أقرب الطرق طريقة القرآن اقرأ في الامبات  
اليه يصمد الكلم الطيب الرحمن على العرش استوى وأقرأ في التفي ليس  
كمنله شيء ولا يحيطون به علما قال ومن جرب مثل تجرني حرف  
مثل معرفتي

والخير والسعادة والكمال والصلاح منحصر في نوعين في العلم  
النافع والعمل الصالح وقد بعث الله محمدا بافضل ذلك وهو الهدى  
ودين الحق كما قال هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره  
على الدين كله وكفى بالله شهيدا وقد قال تعالى واذكر عبادنا ابراهيم  
واسحاق ويعقوب أولي الأيدي والابصار فذكر التوعين قال الوالي  
عن ابن عباس يقول أولو القوة في السادة قال ابن أبي حاتم وروى عن  
سعيد بن جبير وعطاء الخراساني والحسن والضحاك والسدي وقادة  
وأبي سنان ومبشر بن عبيد نحو ذلك والابصار قال الابصار الفقه في  
الدين وقال مجاهد الابصار الصواب في الحكم وعن سعيد بن جبير  
قال البصيرة دين الله وكتابه وعن عطاء الخراساني أولي الأيدي  
والابصار قال أولو القوة في العباد والبصر والعلم بامر الله وعن مجاهد  
وروى عن قتادة قال أعطوا قوة في السادة وبصرا في الدين

وجميع حكماء الامم يفضلون هذين التوعين مثل حكماء اليونان  
والهند والعرب قال ابن قتيبة الحكمة عند العرب العلم والعمل فالعمل  
الصالح هو عبادة الله وحده لا شريك له وهو الدين دين الاسلام والعلم  
والهدى هو تصديق الرسول فيما أخبر به عن الله وملائكته وكتبه



ورسله واليوم الآخر وغير ذلك فاعلم ان النافع هو الايمان والعمل الصالح هو الاسلام العلم النافع من علم الله والعمل الصالح هو العمل بأمر الله هذا تصديق الرسول فيما أخبر وهذا طاعته فيما أمر وضد الاول أن يقول على الله مالا يعلم وضد الثاني أن يشرك بالله مالم ينزل به سلطانا والاول أشرف فكل مؤمن مسلم وايس كل مسلم مؤمن قالت الاغراب آمانا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا وجميع الطوائف تفضل هذين النوعين لكن الذي جاء به الرسول هو أفضل ما فيهما كما قال ان هذا القرآن يهدي للتي هي أقوم

وكان النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في ركعتي العجر تارة سورة الاخلاص وقل يا أيها الكافرون ففي قل يا أيها الكافرون عبادة الله وحده وهو دين الاسلام وفي قل هو الله أحد صفة الرحمن وأن يقال فيه ويخبر عنه بما يستحقه وهو الايمان هذا هو التوحيد القولي وذلك هو التوحيد العلمي

وكان تارة يقرأ فيهما في الاولى بقوله في البقرة قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا وما أنزل الى ابراهيم واسماعيل واسحاق ويعقوب والاسباط وما أوتى موسى وعيسى وما أوتى النبيون من ربهم لا نفرق بين أحد منهم ونحن له مسلمون وفي الثانية قل يا أهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم الى قوله فان تولوا فقولوا اشهدوا بانا مسلمون قال أبو العالية في قوله فاعلم انهم أجمعين مما كانوا يسمون قال خلتان يسئل عنهما كل أحد ماذا كنت تعبد وماذا أجيبت للمرسلين

فلاول تحقيق شهادة أن لا اله الا الله والثاني تحقيق الشهادة بان محمدا رسول الله

والمصوفية بنوا أمرهم على الارادة ولا بد منها لكن بشرط أن تكون ارادة عبادة الله وحده بما أمر

والمستكملون بنوا أمرهم على النظر للقتضى العلم ولا بد منه لكن بشرط أن يكون علما بما أخبر به الرسول والنظر في الادلة التي دل بها الرسول هي آيات الله ولا بد من هذا وهذا

ومن طلب علما بلا ارادة أو ارادة بلا علم فهو ضال ومن طلب هذا وهذا بدون اتباع الرسول فيهما فهو ضل بل كمن قال من السلف الدين والايمان قول ومعمل واتباع السنة وأهل الفقه في الاعمال الظاهرة يتكلمون في العبادات الظاهرة وأهل التصوف والزهد يتكلمون في قصد اللسان وارادته وأهل النظر والكلام وأهل العقائد من أهل الحديث وغيرهم يتكلمون في العلم والمعرفة والتصديق الذي هو أصل الارادة ويقولون العبادة لا بد فيها من القصد والقصد لا يصح الا بعد العلم بالمقصود المعبود وهذا صحيح فلا بد من معرفة المعبود وما يعبد به فالضالون من المشركين والنصارى وأشباهم لهم عبادات وزهاديات لكن لغير الله أو بغير أمر الله وانما القصد والارادة اتافقة هو ارادة عبادة الله وحده وهو انما يعبد بما شرع لا بالبدع

وعلى هذين الأصلين يدور دين الاسلام على أن يعبد الله وحده وأن يعبد بما شرع ولا يعبد بالبدع وأما العلم والمعرفة والتصوف فمدارها

على أن يعرف ما أخبر به الرسول ويعرف أن ما أخبر به حق أما لعلمنا  
بأنه لا يقول إلا حقاً وهذا تصديق تام وأما لعلمنا أن ذلك الخبر حق  
بما أظهر الله من آيات صدقه فإنه أنزل الكتاب والميزان وأرى الناس  
آياته في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم أن لفرآن حق

( فصل ) وأما الممليات وما يسميه ناس الفروع والشرع والعقود  
فهذا قد بينه الرسول أحسن بيان فاسئء عما أمر الله به أو نهى عنه أو  
حلله أو حرمه إلا بين ذلك وقد قال تعالى اليوم أكملت لكم  
دينكم وقال تعالى ما كان حديثاً يفترى ولكن تصديق الذي بين يديه  
وتفصيل كل شيء وهدى ورحمة لقوم يؤمنون وقال تعالى ونزلنا عليك  
الكتاب تباركاً لكل شيء وهدى ورحمة وبشرى للمسلمين وقال تعالى  
كان الناس أمة واحدة فبعث الله النبيين مبشرين ومنذرين وأنزل  
معهم الكتاب بالحق ليحكم بين الناس فيما اختلفوا فيه وقال تعالى تالله  
لقد أرسلنا إلى أمم من قبلك فزينا لهم الشيطان أعمالهم فهو وليهم اليوم  
ولهم عذاب أليم وما أنزلنا عليك الكتاب إلا لتبين لهم الذي اختلفوا  
فيه وهدى ورحمة لقوم يؤمنون فقد بين سبحانه أنه ما أنزل عليه  
الكتاب إلا ليبين لهم الذي اختلفوا فيه كما بين أنه أنزل جنس الكتاب  
مع النبيين ليحكم بين الناس فيما اختلفوا فيه وقال تعالى وما اختلفتم فيه  
من شيء فحكمه إلى الله ذلكم الله ربي عليه توكلت وإليه أنيب وقال  
تعالى وما كان الله ليضل قوماً بعد إذ هداهم حتى يبين لهم ما يتقون  
قد بين للمسلمين جميع ما يتقونه كما قال وقد فصل لكم ما حرم

عليكم الا ما اضطررتم اليه وقال تعالى فان تنازعتم في شئ فردوه الى الله والرسول وهو الرد الى كتاب الله أو الى سنة الرسول بعد موته وقوله فان تنازعتم شرط والفعل نكرة في سياق الشرط فأي شئ تنازعوا فيه ردوه الى الله والرسول ولو لم يكن بيان الله والرسول فاصلاً للنزاع لم يؤمروا بالرد اليه والرسول أنزل الله عليه الكتاب والحكمة كما ذكر ذلك في غير موضع وقد علم أمته الكتاب والحكمة كما قال ويعلمهم الكتاب وكان يذكر في بيته الكتاب والحكمة وأمر أزواجه بنيه بذلك فذلك فقال وإذا كن ما يتلى في يوتكن من آيات الله والحكمة فأيات الله هي القرآن إذ كان نفس القرآن يدل على أنه منزل من الله فهو علامة ودلالة على منزله والحكمة قال غير واحد من الساف هي السنة وقال أيضاً طائفة كماك وغيره هي معرفة الدين والعمل به وقيل غير ذلك وكل ذلك حق فهي تنضم التمييزين للأمور والمحظور والحق والباطل وتعليم السلم بالحق دون الباطل وهذه السنة التي فرق بها بين الحق والباطل وبين الأعمال الحسنة من الفسحة والخير من الشر وقد جاء عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال تركتكم على البيضاء ليلها كنهارها لا يزيغ عنها بهدي إلا هالك

وعن عمر بن الخطاب رضي الله عنه كلام نحو هذا وهذا كثير في الحديث والآثار يذكرونه في الكتب التي يذكر فيها هذا الآثار كما يذكر مثل ذلك غير واحد فيما يصفونه في السنة مثل أن يطة واللالكاني والعلمكي وقبلهم المصنفون في السنة كالمصنفين مثل عبادة والاثرم وحرب

الكرمانى وغيرهم ومثل الخلال وغيره

والمقصود هنا تحقيق ذلك وان الكتاب والسنة وايقان بجميع أمور الدين وأما اجماع الامة فهو في نفسه حق لا يجتمع الامة على ضلالة وكذلك القياس الصحيح حق فان الله بعث رسوله بالعدل وأنزل الميزان مع الكتاب والميزان يتضمن العدل وما يعرف به العدل وقد فسروا أنزال ذلك بأن ألهم العباد معرفه ذلك والله ورسوله يسوى بين التاملين ويفرق بين الختلفين وهذا هو القياس الصحيح وقد ضرب الله في القرآن من كل مثل وبعين بالقياس الصحيح وهى الامثال المضروبة ماينه من الحق لكن القياس الصحيح يطابق النص فان الميزان يطابق الكتاب والله أمر نبيه أن يحكم بما أنزل وأمره أن يحكم بالعدل فهو أنزل الكتاب وانما أنزل الكتاب بالعدل قال تعالى وأن احكم بينهم بما أنزل الله وان حكمت فاحكم بينهم بالقسط واما اجماع الامة فهو حق لا يجتمع الامة والله الحمد على ضلالة كما وصفها الله بذلك فى الكتاب والسنة فقال تعالى كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر وتؤمنون بالله وهذا وصف لهم بأنهم يأمرون بكل معروف وينهون عن كل منكر كما وصف نبيهم بذلك فى قوله الذى يجدونه مكتوبا عندهم فى التوراة والانجيل يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر وبذلك وصف المؤمنين فى قوله والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر فلو قالت الامة فى الدين بما هو ضلال لكانت لم تأمر بالمعروف فى ذلك ولم تنه عن المنكر فيه وقال تعالى

وكذلك جعلناكم أمة وسطاً لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيداً والوسط العدل الحيار

وقد جعلهم الله شهداء على الناس وأقام شهادتهم مقام شهادة الرسول وقد ثبت في الصحيح أن النبي صلى الله عليه وسلم مر عليه بمنزلة فأنشأ عليها خيراً فقال وجبت وجبت ثم مر عليه بمنزلة فأنشأ عليها شراً فقال وجبت وجبت قالوا يا رسول الله ما قولك وجبت وجبت قال هذه الجنة أقيم عليها خيراً فقلت وجبت لها الجنة وهذه الجنة أقيم عليها شراً فقلت وجبت لها النار أتم شهداء الله في الأرض

فإذا كان الرب قد جعلهم شهداء لم يشهدوا بباطل فأما شهدوا إن الله أمر بشئ فقد أمر به وإذا شهدوا أن الله نهي عن شئ فقد نهى عنه ولو كانوا يشهدون بباطل أو خطأ لم يكونوا شهداء الله في الأرض بل زكاهم الله في شهادتهم كما زكى الأنبياء فيما يبلغون عنه أنهم لا يقولون عليه إلا الحق وكذلك الأمة لا تشهد على الله إلا بحق وقال تعالى واتبع سبيل من أناب إلى والامة منية إلى الله فيجب اتباع سبيلها وقال تعالى والسابقون الأولون من المهاجرين والأنصار والذين اتبعوهم بإحسان رضى الله عنهم ورضوا عنه فرضى ممن اتبع السابقين إلى يوم القيامة فدل على أن متابعتهم مأمور بما رضى الله والله لا يرضى إلا بالحق لا بالباطل وقال تعالى ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين نوله ما تولى وله جهنم وساءت مصيراً

وكان عمر بن عبد العزيز يقول كلمات كان مالك يأثرها عنه كثيراً

قال سن رسول الله صلى الله عليه وسلم وولاء الامر من بعده سنتا  
الاخذ بها تصديق لكتاب الله واستعمال لطاعة الله ومعوثة على دين  
الله ليس لاحد تغييرها ولا النظر في رأى من خالفها فمن خالفها واتبع  
غير سبيل المؤمنين ولاء الله تعالى ما تولى وأصلاه جهنم وساءت مصيرا  
والشافعي رضى الله عنه لما جرد الكلام في أصول الفقه احتج بهذه  
الآية على الاجماع كما كان هو وغيره من مالك ذكر ذلك عن حماد بن  
عبد العزيز والآية دلت على أن متبع غير سبيل المؤمنين مستحق  
للعيد كما أن مشاق الرسول من بعد ما تبين له الهدى مستحق للعيد  
ومعلوم أن هذا الوصف يوجب الوعيد بمجرد الوعد فلم يكن الوصف  
الآخر يدخل في ذلك لكان لا قائدة في ذكره.

وهنا للناس ثلاثة أقوال قيل اتباع غير سبيل المؤمنين هو بمجرد  
مخالفة الرسول المذكورة في الآية وقيل بل مخالفة الرسول مستقلة بالذم  
فكذلك اتباع غير سبيلهم مستقل بالذم وقيل بل اتباع غير سبيل  
المؤمنين يوجب الذم كما دلت عليه الآية لكن هذا لا يقتضى مفارقة  
الاول بل قد يكون مستلزما له فكل متابع غير سبيل المؤمنين هو في  
نفس الامر مشاق للرسول وكذلك مشاق الرسول متبع غير سبيل  
المؤمنين وهذا كما في طاعة الله والرسول فان طاعة الله واجبة وطاعة  
الرسول واجبة وكل واحد من مصبة الله ومصبة الرسول موجب  
للذم وهما متلازمان فانه من يطع الرسول فقد أطاع الله وفي الحديث  
الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من أطاعني فقد أطاع الله

ومن أطاع أميري فقد أطاعني ومن عصاني فقد عصى الله ومن عصى  
أبري فقد عصاني وقال إنما الطاعة في المعروف يعني إذا أمر أميري  
بالمعروف نطاعة، من طاعني وكل من عصى الله فقد عصى الرسول فإن الرسول  
يأمر بما أمر الله به بل من أطاع رسولا واحداً فقد أطاع جميع الرسل  
ومن آمن بواحد منهم فقد آمن بالجميع ومن عصى واحداً منهم فقد  
عصى الجميع ومن كذب واحداً منهم فقد كذب الجميع لأن كل رسول  
يصدق الآخر ويقول أنه رسول صادق ويأمر بطاعته فمن كذب  
رسولا فقد كذب الذي صدقه ومن عصاه فقد عصى من أمر بطاعته  
ولهذا كان دين الانبياء واحداً كما في الصحيحين عن أبي هريرة رضي  
الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال إنما معشر الانبياء ديتا واحد  
وقال تعالى شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا والذي أوحينا إليك  
وما وصينا به إبراهيم وموسى وعيسى أر أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه  
وقال تعالى يأيتها الرسل كلوا من الطيبات وامسوا صالحاً أتني بما تعملون  
عليهم وإن هذه أممتكم أمة واحدة وأنا ربكم فاتقون فتقطعوا أمرهم  
بينهم زراً كل حزب بما لديهم فرحون وقال تعالى فاقم وجهك للدين  
حنيفاً فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ذلك الدين  
القيم ولكن أكثر الناس لا يعلمون منيدين بالباطل وأقيموا الصلاة ولا  
تكونوا من المشركين من الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا كل حزب بما  
لديهم فرحون ودين الانبياء كلهم الاسلام كما أخبر الله بذلك في غير  
موضع وهو الاستسلام لله وحده وذلك إنما يكون بطاعته فيما أمر به



في ذلك اوقت نطاعة كل نبي هي من دين الاسلام اذ ذلك واستقبال  
 بيت المقدس كان من دين الاسلام قبل النسخ ثم لما أمر باستقبال الكعبة  
 صار استقبالها من دين الاسلام ولم يبق استقبال الصخرة من دين  
 الاسلام ولهذا خرج اليهود والنصارى عن دين الاسلام قائم تركوا  
 طاعة الله وتصديق رسوله واحتضوا عن ذلك بمبدل أو منسوخ  
 وهكذا كل مبتدع ديناً خلف به سنة الرسول لا يتبع الا ديناً مبدلاً  
 أو منسوخاً مكل ما خالف ما جاء به لرسول الله أن يكون ذلك قد كان مشروفاً  
 انبي ثم نسخ على لسار محمد وأما أن لا يكون شرع قط فهذا كالأديان التي  
 شرعها الشياطين على ألسنة أوليائهم قال تعالى أم لهم شركاء شرعوا لهم  
 من الدين ما لم يأذن به الله وقال وإن الشياطين ليوحون إلى أوليائهم  
 ليجادلوك وإن أطعتموهم انكم لمشركون وقال وكذلك جعلنا لكل  
 نبي عدواً شياطين الألسن والحن يوحى بعضهم إلى بعض زخرف القول  
 غرورا ولو شمر بك ما فعلوه فذرهم وما يفترون ولهذا كان الصحابة  
 إذا قال أحدهم برأيه شيئاً يقول إن كان صواباً فمن الله وإن كان خطأً  
 فني ومن الشيطان والله ورسوله يريء منه كما قال ذلك ابن مسعود  
 وروى عن أبي بكر وعمر قالوا ثلاثة قاله أما أن يكون هذا القول  
 موافقاً لقول الرسول أولاً يكون وأما أن يكون موافقاً لشرع غيره وأما  
 أن لا يكون فهذا الثالث المبدل كأديان المشركين والنجوس وما كان شرماً  
 لقبيده وهو لا يوافق شرعه فقد نسخ كالسبت ونحوه كل ذي ظفر  
 ودمع الثرب والكيتين فإن اتخذ السبت عيداً ونحوه هذه الطيبت

قد كان شرما نوحى ثم لسخ لى قد قال المسيح ولا حبل لكم بعض  
الذى حرم عليكم فقد لسخ الله على لسان المسيح بعض ما كان حراما  
في شرع موسى وأما محمد فقال الله فيه الذى يجحدونه مكتوبا عندهم في  
التوراة والانجيل يأمرهم بالله وف وبنهاهم عن المتكر ويحل لهم  
الطيبات ويحرم عليهم الخبائث ويضع عنهم اصرهم والاغلال التي كانت  
عليهم قال الذين آمنوا به وعزروه ونصروه واتبعوا النور الذى أنزل معه  
أولئك هم المفلحون والشرك كله من المبدل لم يشرع الله الشرك قط  
كما قال واسأل من أرسلنا من قبلك من رسلنا أجعلنا من دون الرحمن  
آلهة يعبدون وقال تعالى وما أرسلنا من قبلك من رسول الا نوحى اليه  
أنه لا اله الا أنا فاعبدون

وكذلك ما كان يحرمه أهل الجاهلية مما ذكره الله في القرآن  
كالسبب والوصيلة والحام وغير ذلك هو من الدين المبدل ولهذا ذكر  
الله ذلك عنهم في سورة الانعام بين ان من حرم ذلك فقد كذب على  
الله وذكر تعالى ما حرمه على لسان محمد وعلى لسان موسى في الانعام  
قل لا أجد فيا أوحى الى محرما على طاعم يطعمه الا أن يكون ميتة  
مخال أو دما مسفوحا أو لحم خنزير فإنه رجس أو فسقا أهل لغير الله به فمن  
اضطر غير باغ ولا ماد فان ربك غفور رحيم وعلى الذين هادوا حرمنا  
كل ذى ظفر ومن البقر والغنم حرمنا عليهم شحومهما الا ما حملت  
ظهورهما أو الحوايا أو ما اختلط بعظم ذلك جزيتناهم ببغيتهم وأنا اساقون  
وكذلك قال بعد هذا وعلى الذين هادوا حرمنا مقصنا عليك من قبل

فبين ان ماحرمه المشركون لم يحرمه على لسان موسى ولا لسان  
 محمد وهذا هو اللذان جا مكتاب فيه الحلال والحرام كما قال تعالى قل  
 فأتوا بكتاب من عند الله هو أهدى منهما أتبعه وقال تعالى ومن قبله  
 كتاب موسى املأ ورحمة وقال تعالى قل من أنزل الكتاب الذي جاء  
 به موسى الى قوله وهذا كتاب أنزلناه مبارك مصدق الذي بين يديه  
 وقالت الحق لما سمعت القرآن انا سمعنا كتاباً أنزل من بعد موسى  
 مصدقاً لما بين يديه يهدي الى الحق والى طريق مستقيم وقال ورقة  
 ابن نوفل ان هذا والذي جاء به موسى ليخرجان من مشكاة واحدة  
 وكذلك قال التجاني قالقرآن ولتوراة هما كتابان جا من عند الله لم  
 يأت من عنده كتاب أهدى منهما كل منهما أصل مستقل والذي فيهما  
 دين واحد وكل منهما يتضمن اثبات صفات الله تعالى والامر بعبادته  
 وحده لا شريك له ففيه التوحيد قولاً وعملاً كما في سورتي الاحلام  
 قل ياأيها الكافرون قل هو الله أحد

وأما الزبور فان داود لم يأت بتفسير شريعة التوراة وإنما في الزبور  
 ثناء على الله ودعاً وأمر ونهى بدينه وطاعته وعبادته، مطلقاً وأما المسيح  
 فانه قال ولاحل لكم بعض الذي حرم عليكم فاحل لهم بعض المحرمات  
 وهو في الأكثر متبع اشريعة التوراة ولهذا لم يكن بد من اتباع المسيح  
 من ان يقرأ التوراة ويتبع ما فيها اذ كان الانجيل تبعاً لها  
 وأما القرآن فانه مستقل بنفسه لم يحوج أصحابه الى كتاب آخر  
 بل اشتمل على جميع ما في الكتب من المحاسن وعلى زيادات كثيرة

لا توجد في الكتب فهذا كان مصداقاً لما بين يديه من الكتاب ومهيئاً عليه بقر ما فيها من الحق ويبطل ما حرف منها وينسخ ما نسخ الله فيقر الدين الحق وهو جمهور ما فيها ويبطل الدين المبدل الذي لم يكن فيها والقليل الذي نسخ فيها فإن المنسوخ قليل جداً بالنسبة إلى الحكم المقرر والانياء كلهم دينهم واحد وتصديق بعضهم مستلزم لتصديق سائرهم وطاعة بعضهم تستلزم طاعة سائرهم وكذلك التكذيب والمعصية لا يجوز أن يكذب نبي نيا بل إن عرفه صدقه والا فهو يصدق بكل ما أنزل الله مطلقاً وهو يأمر بطاعة من أمر الله بطاعته \* ولهذا كان من صدق عمداً فقد صدق كل نبي ومن أطاعه فقد أطاع كل نبي ومن كذبه فقد كذب كل نبي ومن عصاه فقد عصى كل نبي قال تعالى ان الذين يكفرون بالله ورسوله ويريدون أن يفرقوا بين الله ورسوله ويقولون نؤمن ببعض ونكفر ببعض ويريدون أن يتخذوا بين ذلك سبيلاً أولئك هم الكافرون حقا \* وقال تعالى أفتؤمنون ببعض الكتاب وتكفرون ببعض فما جزاء من يفعل ذلك منكم الا خزي في الحياة الدنيا ويوم القيامة يردون إلى أشد المذاب وما الله بغافل عما تعملون

ومن كذب هؤلاء تكذيباً يجنس الرسالة فقد صرح بأنه يكذب الجميع ولهذا يقول تعالى كذبت قوم نوح المرسلين ولم يرسل اليهم قبل نوح أحد وقال تعالى وقوم نوح لما كذبوا الرسل أغرقناهم وكذلك من كان من الملاحدة والمتفلسفة طاعناً في جنس الرسل كما قدمنا بأن يزعم أنهم لم يعلموا الحق أو لم يهينوه فهو مكذب لجميع الرسل

كاذبين قال فيهم الذين كذبوا بالكتاب وبما أرسلنا به رسلنا فسوف يعلمون اذلا غلال في أحد قههم والسلاسل يسحبون في الحميم ثم في النار يسجرون وقال تعالى فلما جاءتهم رسلهم بالبينات فرحوا بما عندهم من العلم وحلق بهم ما كانوا به يستهزؤن فلما رأوا بأسنا قالوا آمنا بالله وحده وكفرت بما كنا به مشركين فلم يك ينفعهم ايمانهم لما رأوا بأسنا سنة الله التي قد خلت في عباده وخسر هنالك الكافرون وقال تعالى عن الوليد انه فكر وقدر فقتل كيف قدر ثم قتل كيف قدر ثم نظر ثم عبس وبسر ثم أدبر واستكبر فقال ان هذا الاسحر يؤثر ان هذا الاقول البشر

وأهل الكتاب منهم من يؤمن بجنس الرسالة لكن يكذب بعض الرسل كاليسوع ومحمد فهؤلاء لما آمنوا ببعض وكفروا ببعض كانوا كافرين حقا وكثير من لا يكذب الرسل تحذير صريحا من الفلاسفة والباطنية وكثير من أهل الكلام والتصوف ولا يؤمن بحقيقة النبوة والرسالة بل يقر بفضاهم في الجملة مع كونه يقول ان غيرهم أعلم منهم أو انهم لم يبينوا الحق أو لبسوه أو ان النبوة هي فيض يفيض على النفوس من العقل الفعالم من جنس ما يراه الثائم ولا يقر بملائكة مفضلين ولا بالجر ونحو ذلك فهؤلاء يقررون ببعض صفات الانبياء دون بعض بما أوتوه دون بعض لا يقررون بجميع ما أوتيه الانبياء وهؤلاء قد يكون أحدهم شرا من اليهود والنصارى الذين أقرروا بجميع صفات النبوة لكن كذبوا ببعض الانبياء فان الذي أقر به هؤلاء بما جاءت به الانبياء

أعظم وأكثراذ كان هؤلاء يقرون بأن الله خلق السموات والارض في ستة أيام ويقرون بقيام القيامة ويقرون بأنه تجب عبادته وحده لا شريك له ويقرون بالشرائع المتفق عليها وأولئك يكذبون بهذا وانما يقرون ببعض شرع محمد ولهذا كان اليهود والنصارى أقل كفرا من الملاحدة الباطنية والتفلسفة ونحوهم لكن من كان من اليهود والنصارى قد دخل مع هؤلاء فقد جمع نوعي الكفر لم يؤمن بجميع مذهبهم ولا بجميع أعيانهم وهؤلاء موجودون في دول الكفار كثيرا كما يوجد أيضا في المنتسبين الى الاسلام من هؤلاء وهؤلاء اذ كانوا في دولة المسلمين وأهل الكتاب كانوا منافقين فيهم من التماق بحسب ما فهم من الكفر والنفاق يتبعهم والكفر يتبعهم ويزيد ويتقص كما ان الايمان يتبعهم ويزيد ويتقص قال الله تعالى انما النسيء زيادة في الكفر وقالوا اذا ما أنزلت سورة فهم من يقول أياكم زادته هذه ايمانا فاما الذين آمنوا فزادتهم ايمانا وهم يستبشرون وأما الذين في قلوبهم مرض فزادتهم رجسا الى رجسهم وماتوا وهم كافرون \* وقال ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين ولا يزيد الظالمين الا خسارا \* وقال ولا يزيد كثيرا منهم ما أنزل اليك من ربك طغيانا وكفرا \* وقال ويزيد الله الذين هتدوا هدى \* وقال في قلوبهم مرض فزادهم الله مرضا \* وقال ان الذين آمنوا ثم كفروا ثم آمنوا ثم كفروا ثم ازدادوا كفرا وكثير من المصنفين في الكلام لا يردون على أهل الكتاب الا ما يقولون انه يعلم بالعقل مثل تليث النصارى ومثل تكذيب محمد

ولا ينظرونهم في غير هذا من أصول الدين وهذا تقصير منهم مخالفة لطريقة القرآن فان الله بين في القرآن ما خالفوا به الانبياء ويذمهم على ذلك والقرآن مملوء من ذلك اذ كان الكفر والايمان يتعلق بالرسالة والنبوة فاذا تبين ما خالفوا فيه الانبياء ظهر كفرهم وأولئك المتكلمون لما أصلوا لهم ديناً بما أحدثوه من الكلام كالا استدلال بالامراض على حدوث الاجسام ظنوا ان هذا هو أصول الدين ولو كان ما قالوه حقاً لكان ذلك جزءاً من الدين فكيف ان كان باطلاً

وقد ذكرت في الرد على النصارى من مخالفتهم للانبياء كلهـم مع مخالفتهم لصريح العقل ما يظهر به من كفرهم ما يظهر ولهذا قيل فيه الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح فخطبهم في مقامين أحدهما تبديلهم لدين المسيح

والثاني تكذيبهم لمحمد صلى الله عليه وسلم واليهود خطابهم في تكذيبهم من بعد موسى الى المسيح ثم في تكذيب محمد كما ذكر الله ذلك في سورة البقرة في قوله واتخذ آتينا موسى الكتاب وقيناً من بعده بالرسول وآتينا عيسى بن مريم البينات وأيدناه بروح القدس أفكلما جاءكم رسول بما لا تهوى أنفسكم استكبرتم ففريقاً كذبتم وفريقاً تقتلون وقالوا قلوبنا غلف بل طبع الله عليها بكفرهم قليلاً ما يؤمنون ثم قال ولما جاءهم كتاب من عندنا مصدق لما هم فيهم وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به فلعنة الله على الكافرين الى أن ذكر أنهم أمرضوا عن كتاب الله مطلقاً واتبعوا السحر فقال ولما جاءهم وسون

من عند الله مصدق لما مهمم ينفذ فريق من الذين أوتوا الكتاب كتاب الله وراء ظهورهم كأنهم لا يعلمون وأتبعوا ما تلو الشياطين على ملك سليمان إلى قوله ولقد علموا لمن اشتراه ماله في الآخرة من خلاق ولبئس ما سئروا به أنفُسهم لو كانوا يعلمون ولو أنهم آمنوا واتقوا لمثوبة من عند الله خير لو كانوا يعلمون

والنصارى تذهبهم على الفل والشرك الذي ابتدئوه وعلى تكذيب الرسول والرهبانة التي ابتدعوها ولا تحمدهم عليها إذ كانوا قد ابتدعوها وكل بدعة ضلالة لكن إذا كان صاحبها قاصدا للحق فقد يعفى عنه فيبقى عمله ضائعا لا فائدة فيه وهذا هو الضلال الذي يذمر صاحبه فلا يعاقب ولا يثاب ولهذا قال غير المنضوب عليهم ولا الضالين فإن المنضوب عليه يعاقب بنفس الغضب والضال قاته المقصود وهو الرحمة والواب ولكن قد لا يعاقب كما عوقب ذلك بل يكون مملوئا مطرودا ولهذا في حديث زيد بن عمرو بن نفيل أن اليهود قالوا له لن ندخل في ديننا حتى تأخذ نصيبك من غضب الله وقالوا له النصارى حتى تأخذ نصيبك من لينة الله وقال الضحاك وطائفة إن جهنم طبقات فالعيا لعصاة هذه الأمة والتي تليها للنصارى والتي تليها لليهود فنجعلوا اليهود نساء النصارى والقرآن قد شهد بأن المشركين واليهود يوجدون أشد عداوة للذين آمنوا من الذين قالوا أنا نصارى وشدة العداوة زيادة في الكفر قال اليهود أقوى كفرا من النصارى وإن كان النصارى أجهل وأضل لكن أولئك يعاقبون على عملهم إذ كانوا عرفوا الحق



وتركوه عنادا فكانوا مضطربا عليهم وهؤلاء بالضلال حرموا أجر  
المهتدين ولعنوا وطردوا مما يستحقه المهتدون ثم اذا قامت عليهم الحجة  
فلم يؤمنوا استحقوا العقاب اذ كان اسم الضلال عاما

وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول في الحديث الصحيح  
في خطبة يوم الجمعة خير الكلام كلام الله وخير الهدي هدي محمد وشر  
الاور محدثاتها وكل بدعة ضلالة ولم يقل وكل ضلالة في النار بل يضل  
عن الحق من قصد الحق وقد اجتهد في طلبه ففجّر عنه فلا يعاقب وقد  
يفعل بعض ما أمر به فيكون له أجر على اجتاده وخطؤه الذي ضل  
فيه عن حقيقة الامر مغفور له

وكثير من مجتهدى السلف والحلف قد قالوا وفعلوا ما هو بدعة  
ولم يعلموا انه بدعة اما لاحاديث ضعيفة ظنوها صحيحة وأما لآيات  
فهموا منها ما لم يرد منها واما لرأى رأوه وفي المسئلة اصول لم تبلغهم  
واذا اتى الرجل ربه ما استطاع دخل في قوله ربنا لا تؤاخذنا  
ان لسبنا أو أخطأنا وفي الصحيح ان الله قال قد فعلت وبسط هذا  
موضع آخر

والمقصود هنا ان الرسول بين جميع الدين بالكتاب والسنة وان  
الاجماع اجماع الامة حق قائما لا يجتمع على ضلالة وكذلك القياس الصحيح  
حق يوافق الكتاب والسنة

والآية المشهورة التي يحتاج بها على الاجماع قوله ومن يشاقق  
الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين نوله ما تولى

ومن الناس من يقول انها لاتدل على مورد الزاع فان القدم فيها لمن جمع  
الاصرين وهذا لانزاع فيه أو لم يتبع غير سبيل المؤمنين التي بها كانوا  
مؤمنين وهي متابعة الرسول وهذا لانزاع فيه أو أن سبيل المؤمنين  
هو الاستدلال بالكتاب والسنة وهذا لانزاع فيه فهذا ونحوه قول  
من يقول لاتدل على محل النزاع وآخرون يقولون بل تدل على وجوب  
اتباع المؤمنين مطلقا وتكلفوا ذلك ما تكلفوه كما قد عرف من كلامهم ولم  
يجيبوا عن أسئلة أولئك بأجوبة شافية

والقول الثالث الوسط انها تدل على وجوب اتباع سبيل المؤمنين  
وتحريم اتباع غير سبيلهم ولكن مع تحريم مشاقة الرسول من بعد  
ما تبين له الهدى وهو يدل على فم كل من هذا وهذا كما تقدم لكن  
لاتفي تلازمهما كما ذكر في طاعة الله والرسول وحيث قد يقول القدم اما  
أن يكون لاحقا لمشاقة الرسول فقط أو باتباع غير سبيلهم فقط أو  
أن يكون القدم لايحق بواحد منهما بل بهما اذا اجتمعا أو يالحق القدم  
بكل منهما وان انفرد عن الآخر أو بكل منهما لكونه مستلزما للآخر  
والاولان باطلان لانه لو كان المؤثر أحدهما فقط كان ذكر الآخر  
ضائما لاقادة فيه وكون القدم لايحق بواحد منهما باطل قطعاً فان  
مشاقة الرسول موجبة للوعيد مع قطع النظر عن أتبعه ولحق القدم  
بكل منهما وان انفرد عن الآخر لاتدل عليه الآية فان الوعيد فيها انما  
هو على المجموع في القسم الآخر وهو ان كلا من الوصفين يقتضي  
الوعيد لانه مستلزم للآخر كما يقال مثل ذلك في معصية الله والرسول

﴿ ١٤ — معارج الوصول — أول ﴾

ومخالفة القرآن والاسلام فيقال من خالف القرآن والاسلام اومن  
خرج عن القرآن والاسلام فهو من اهل النار ومثله قوله ومن يكفر  
بآله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر فقد ضل ضلالا بعيدا فان  
الكفر بكل من هذه الاسول يستلزم الكفر بغيره فمن كفر بآله كفر  
بالجميع ومن كفر بالملائكة كفر بالكتب والرسل فكل كافرا بآله اذ  
كذب رسله وكتبه وكذلك اذا كفر باليوم الآخر كذب الكتب  
والرسل وكان كافرا وكذلك قوله يا اهل الكتاب لم تلبسون الحق  
بالباطل وتكتمون الحق واتم تعلمون ذمهم على الوصفين وكل منهما  
مقتضى للذم وهما متلازمان ولهذا نهي عنهما جميعا في قوله ولا تابسوا  
الحق بالباطل وتكتموا الحق واتم تعلمون فانه من لبس الحق بالباطل  
فقطاه به فغلط به لزم أن يكتم الحق الذي تبين أنه باطل اذ لو بينه  
زال الباطل الذي لبس به الحق فهكذا مشاقة الرسول واتباع غير سبيل  
المؤمنين من شقه فقد اتبع غير سبيلهم وهذا ظهروا من اتبع غير  
سبيلهم فقد شاقه أيضا فانه قد جعل له مدخلا في الوعيد فدل على انه  
وصف مؤثر في الذم فمن خرج عن اجماعهم فقد تبع غير سبيلهم قطعنا  
والآية توجب ذم ذلك واذا قيل هي انما ذمته مع مشاقة الرسول قلنا  
لانهما متلازمان وذلك لان كل ما أجمع عليه المسلمون فانه يكون نصوفا  
عن الرسول فالمخالف لهم مخالف للرسول كما أن المخالف للرسول  
مخالف لله ولكن هذا ينفى ان كل ما أجمع عليه قد ينفى الرسول وهذا  
هو العواب

فلا يوجد قط مسألة يجمع عليها الا وفيها بيان من الرسول ولكن قد يخفى ذلك على بعض الناس ويعلم الاجماع فيستدل به كما أنه يستدل بالنص من لم يعرف دلالة النص وهو دليل فان مع النص كالامثال للضرورة في القرآن وكذلك الاجماع دليل آخر كما يقال قد دل على ذلك الكتاب والسنة والاجماع وكل من هذه الاسول يدل على الحق مع تلازمها فان ما دل عليه الاجماع فقد دل عليه الكتاب والسنة وما دل عليه القرآن فمن الرسول أخذ فالكتاب والسنة كلاهما مأخوذ عنه ولا يوجد مسألة يتفق الاجماع عليها الا وفيها نص

وقد كان بعض الناس يذكر مسائل فيها اجماع بلا نص كالمضاربة وليس كذلك بل المضاربة كانت مشهورة بينهم في الجاهلية لاسيما قريش فان الاغلب كان عليهم التجارة وكان اصحاب الاموال يدفعونها الى العمال ورسول الله صلى الله عليه وسلم قد سافر بمال غيره قبل النبوة كما سافر بمال خديجة والمير التي كان فيها أبو سفيان كان أكثرها مضاربة مع أبي سفيان وغيرهما فلما جاء الاسلام أقرها رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان اصحابه يسافرون بمال غيرهم مضاربة ولم يشه عن ذلك والسنة قوله وفعله واقراءه فلما أقرها كانت ثابتة بالسنة والامر المشهور فيها عن عمر الذي رواه مالك في الموطأ ويعتمد عليه الفقهاء لما أرسل أبو موسى بمال أقرضه لآبائه وانجرا فيه وربحا وطلب عمر أن يأخذ الربح كله للمسلمين لكونه خضهما بذلك دون سائر الجيش فقال له أحدهما لو خسر المال كان علينا كيف يكون لك الربح علينا الضمان فقال له بعض ال حاجة اجماعه له مضارما

فجعله مضاربة وإنما قال ذلك لأن المضاربة كانت معروفة بينهم والمهمل  
بالرسول قريب لم يحدث بعده فلم أنها كانت معروفة بينهم على عهد  
الرسول كما كانت الفسلاحة وغيرها من الصناعات كالخياطة والحجارة  
وعلى مذاق المسائل المجمع عليها قد تكون طائفة من المجتهدين لم يوافقوا  
لصا فتأولوا فيها بإجتهاد الرأي الموافق للنص لكن كان النص عند غيرهم  
وابن جرير وطائفة يقولون لا ينصف الإجماع إلا عن نص ثقلوه عن  
الرسول مع قولهم بصحة القياس

ونحن لا نشترط أن يكونوا كلهم علموا النص فثقلوه بالمعنى كما ثقل  
الأخبار لكن استقر أن موارد الإجماع فوجدنا كلها منصوبة وكثير  
من العلماء لم يعلم النص وقد وافق الجماعة كما أنه قد يحتاج بقياس وفيها  
إجماع لم يعلمه فوافق الإجماع وكما يكون في المسئلة نص خاص وقد  
استدل فيها بعضهم بعموم كاستدلال ابن مسعود وغيره بقوله وأولات  
الأحمال أجلهن أن يضمن حملهن وقال ابن مسعود سورة النساء  
القصري نزلت بعد الطولي أي بعد البقرة وقوله أجلهن أن يضمن  
حملهن يقتضي انحصار الأجل في ذلك فلو أوجب عليها أن تمتد بإمد  
الأجلين لم يكن أجلها أن تضع حملها وعلى ابن عباس وغيرها أدخلوها  
في عموم الآيتين وجاء النص الخاص في قصة سبيعة الإسلامية بما يوافق  
قول ابن مسعود

وكذلك لما تازعوا في المفوضة إذا مات زوجها هل لها مهر المثل  
أفني ابن مسعود فيها برأيه أن لها مهر المثل ثم رووا حديث يروى بفت

واشق بما يوافق ذلك وقد خالفه على وزيد وغيرهما فقالوا لا مهر لها  
ثبت ان بعض المجتهدين قد يفتي بمسوم أو قياس ويكون في الحادثة  
لص خاص لم يعلمه ليوافقه ولا تعلم مسألة واحدة اتفقوا على انه لا نص  
فيها بل عامة متنازعوا فيه كان بعضهم يمتنع فيه بالنصوص أولئك يحتجوا  
بنص كالتوفي عنها الحامل وهؤلاء احتجوا بشمول الآيتين لها والآخرين  
قالوا انما يدخل في آية الحمل فقط وان آية الشهور في غير الحامل كما  
ان آية القروء في غير الحامل

وكذلك لما تنازعوا في الحرام احتج من جصله يميننا بقوله لم تحرم  
ما أحل الله لك تبتي مرضات أزواجك والله غفور رحيم قد فرض  
الله لكم تحلة أيمانكم .

وكذلك لما تنازعوا في المبتونة هل لها نفقة أو سكنى احتج هؤلاء  
بحديث فاطمة وبأن السكنى التي في القرآن للرجية وأولئك قالوا بل هي  
لها ودلالات النصوص قد تكون خفية فخص الله بفهمهم بعض  
الناس كما قال على الا فهما يؤتيه الله عبدا في كتابه

وقد يكون النص يننا وبذهل المجتهد عنه كتيمم الجنب فانه بين  
في القرآن في آيتين ولما احتج أبو موسى على ابن مسعود بذلك قال  
الحاضر ما درى عبده ما يقول الا انه قال لو أرحمنا لم في هذا  
لاوشك أحدكم اذا وجد المرء البردان يميم وقد قال ابن عباس وفاطمة  
بنت قيس وجابر ان المطلقة في القرآن هي الرجية بدليل قوله لا تدري  
لعل الله يحدث بعد ذلك أمرا وأى أمر يحدث بعد الثلاثة

وقد احتج طائفة على وجوب العمرة بقوله وأنموا الحج والعمرة لله واحتج بهذه الآية من منع الفسخ وآخرون يقولون إنما أمر بالانعام فقط وكذلك أمر الشارع أن يتم وكذلك في الفسخ قالوا من فسخ العمرة إلى غير حج فلم يتمها أما إذا فسخها ليحج من عامه فهذا قد أتى بما تم مما شرع فيه فإنه شرع في حج مجرد فأتى بعمرة في الحج ولو لم يكن هذا اتقانا لما أمر به النبي صلى الله عليه وسلم أصحابه بام حجة الوداع

وتنازعوا في الذي بيده عقدة النكاح وفي قوله أو لا تستم النساء ونحو ذلك مما ليس هذا موضع استقصائه

وأما مسألة مجردة انفقوا على أنه لا يستدل فيها بنص جلي ولا خفي فهذا ما لا يعرفه

والجد لما قال أكثرهم أنه أب استدلوا على ذلك بالقرآن بقوله كما أخرج أبويكم من الجنة وقال ابن عباس لو كانت الجن تظن أن الناس تسمى أبا الأب جدا لما قالت وأنه تعالى جد ربنا يقول إنما هو أب لكن أب أبعد من أب

وقد روى عن علي وزيد أنهما احتجا بقياس فن ادعى اجماعهم على ترك العدل بالرأى والقياس مطلقا فقد غلط ومن ادعى أن من المسائل ما لم يتكلم فيها أحد منهم إلا بالرأى والقياس فقد غلط بل كان كل منهم يتكلم بحسب ما عنده من العلم فن رأى دلالة الكتاب ذكرها ومن رأى دلالة الميزان ذكرها

والدلائل الصحيحة لا تناقض لكن قد يخفى وجه اتفاقها أو  
ضعف أحدها على بعض العلماء.

والصحابة فهم في القرآن يخفى على أكثر المتأخرين كما أن لهم  
معرفة بأمور من السنة وأحوال الرسول لا يعرفها أكثر المتأخرين  
فانهم شهدوا التنزيل وعاينوا الرسول وعرفوا من أقواله وأفعاله  
وأحواله ما يستدلون به على مرادهم ما لم يعرفه أكثر المتأخرين الذين  
لم يعرفوا ذلك فطلبوا الحكم بما اعتقدوه من إجماع أو قياس

ومن قال من المتأخرين إن الإجماع مستند معظم الشريعة فقد  
أخبر عن حاله فإنه نقص معرفته بالكتاب والسنة احتاج إلى ذلك وهذا  
كقولهم إن أكثر الحوادث يحتاج فيها إلى القياس لعدم دلالة النصوص  
عليها فانما هذا قول من لا معرفة له بالكتاب والسنة ودلائلها على الأحكام  
وقد قال الإمام أحمد رضي الله عنه أنه ما من مسألة إلا وقد تكلم  
فيها الصحابة أو في نظيرها فإنه لما فتحت البلاد وانتشر الإسلام حدثت  
جميع أجناس الأعمال فتكلموا فيها بالكتاب والسنة وانما تكلم بعضهم  
بالرأى في مسائل قليلة والإجماع لم يكن يحتاج به ماتمهم ولا يحتاجون  
إليه اذ هم أهل الإجماع فلا إجماع قبلهم لكن لما جاء التابعون كتب عصر  
إلى شريح أفض بما في كتاب الله فإن لم تجد فيها في سنة رسول الله فإن لم  
تجد فيها به قضى المأخوذ قبلك وفي رواية فيها أجمع عليه الناس وعمر  
قال فبم الكتاب ثم السنة وكذلك ابن مسعود قال مثل ما قال عمر  
قدم الكتاب ثم السنة ثم الإجماع وكذلك ابن عباس كان يفتى بما في



الكتاب ثم بما في السنة ثم بسنة أبي بكر وعمر لقوله اقتدروا بالذين من  
بعدي أبي بكر وعمر

وهذه الآثار ثابتة عن عمر وابن مسعود وابن عباس وهم من  
أشهر الصحابة لفتيا والقضاء وهذا هو الصواب ولكن طائفة من المتأخرين  
قالوا يبدأ المجتهد بأن ينظر أولاً في الاجماع فان وجده لم يلتفت الى غيره  
وان وجد لهما خالفاً اعتقد أنه منسوخ بنس لم يبلغه وقال بعضهم  
الاجماع نسخ

والصواب طريقة السلف وذلك لان الاجماع اذا خالفاً نص فلا بد  
أن يكون مع الاجماع نص معروف به أن ذلك منسوخ فاما أن يكون  
النص المحكم قد ضيعت الامة وحفظت النص المذكور فهذا لا يوجد قط  
وهو نسبة الامة الى حفظ ما هيئت عن اتباعه واضاعة ما أمرت باتباعه  
وهي معدومة عن ذلك

ومعرفة الاجماع قد تنعذر كثيراً أو ظالماً فمن ذا الذي يحيط بأقوال  
المجتهدين بخلاف النصوص فان معرفتها ممكنة متيسرة وهم انما كانوا يقضون  
بالكتاب أولاً لان السنة لا تفسح الكتاب فلا يكون في القرآن شيء  
منسوخ بالسنة بل ان كان فيه منسوخ كان في القرآن ناسخه فلا يقدم  
غير القرآن عليه ثم اذا لم يجد ذلك طلبه في السنة ولا يكون في السنة  
شيء منسوخ الا والسنة ناسخة لا ينسخ السنة اجماع ولا غيره ولا  
تعارض السنة باجماع وأكثر ألفاظ الآثار فان لم يجد فالطالب قد لا يجد  
مطلوبه في السنة مع أنه فيها وكذلك في القرآن فيحوز له ا. ا. لم يجد.

في القرآن أن يطلبه في السنة وإذا كان في السنة لم يكن ما في السنة  
معارضاً لما في القرآن وكذلك الاجماع الصحيح لا يعارض كتاباً ولا سنة  
تم بحمد الله وعونه وصلواته على خير برية محمد وآله

﴿ تمت الرسالة الثانية ﴾

﴿ ويلها الرسالة الثالثة التي ديان في نزول القرآن ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

( قال الامام العلامة المحقق أبو العباس أحمد بن تيمية )

( رحمه الله تعالى ورضي عنه )

﴿ الحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد ﴾

( وآله وصحبه أجمعين )

( أما بعد فهذا ) فصل في نزول القرآن ولفظ النزول حيث ذكر في كتاب الله تعالى فان كثيرا من الناس فسروا النزول في مواضع من القرآن بغير ما هو معناه المعروف لاشتباه المعنى في تلك المواضع وصار ذلك حجة لمن فسر نزول القرآن بتفسير أهل البدع فمن الجهمية من يقول أنزل بمعنى خلق كقوله تعالى وأنزلنا الحديد فيه بأس شديد أو يقول خلقه في مكان حال ثم أنزله من ذلك المكان ومن الكلامية من يقول أنزله بمعنى الاعلام به وافهامه للملك أو نزول الملك بما فهمه

وهذا الذي قالوه باطل في اللغة والشرع والعقل والمقصود هنا ذكر النزول

فقول وبلغه التوفيق النزول في كتاب الله عز وجل ثلاثة انواع نزول مقيد بأنه منه ونزول مقيد بأنه من السماء ونزول غير مقيد لا بهذا ولا بهذا

فالاول لم يرد الا في القرآن كما قال تعالى والذين آتيناكم الكتاب

يعلمون أنه منزل من ربك بالحق وقال تعالى نزل به روح القدس من ربك بالحق وقال تعالى تنزيل الكتاب من الله العزيز الحكيم وفيها قولان أحدهما لاحذف في الكلام بل قوله تنزيل الكتاب مبتدأ وخبره من الله العزيز الحكيم والثاني أنه خبر مبتدأ محذوف أي هذا تنزيل الكتاب وعلى كلا القولين فقد ثبت أنه منزل منه وكذلك قوله هم تنزيل الكتاب من الله العزيز الحكيم والتنزيل بمعنى المنزل تسمية للمفعول باسم المصدر وهو كثير ولهذا يقال القرآن كلام الله ليس بمخلوق منه بدا قال أحمد وغيره واليه يعود أي هو المتكلم به وقال كلام الله من الله ليس ببيان منه أي لم يخلقه في غيره فيكون مبتدأ منزلاً من ذلك المخلوق بل هو منزل من الله كما أخبر به ومن الله بدا لا من مخلوق فهو الذي تكلم به لخلقه

وأما النزول المقيد بالسما بقوله وأنزلنا من السماء والسماء اسم جنس لكل ماعلا فإذا قيد بشيء معين اقلوه في غير موضع من السماء مطلق أي في العلو ثم قد بينه في موضع آخر بقوله وأنزلتموه من المنزل وقوله فترى الودق يخرج من خلاله أي أنه منزل من السحاب وما يشبه نزول القرآن قوله ينزل الملائكة بالروح من أمره على من يشاء من عباده فنزول الملائكة هو نزولهم بالوحى من أمره الذي هو كلامه وكذلك تنزل الملائكة والروح فيها يناسب قوله فيها يفرق كل أمر حكيم أمراً من عندنا أنا كنا مرسلين فهذا شبه بقوله قل نزل به روح القدس

وأما المطلق ففي مواضع منها ما ذكره من أنزال السكينة لقوله  
 أنزل الله سكينة على رسوله وعلى المؤمنين وقوله هو الذي أنزل السكينة  
 في قلوب المؤمنين الي غير ذلك

ومن ذلك أنزال الميزان ذكره مع الكتاب في موضعين وجهور  
 للمفسرين على أن المراد به العدل وعن مجاهد رحمه الله هو ما يوزن به  
 ولا منافاة بين القولين وكذلك العدل وما يعرف به العدل منزل في  
 القلوب والملائكة قد تنزل على قلوب المؤمنين لقوله اذ يوحى ربك الي  
 الملائكة أني معكم فثبتوا الذين آمنوا فذلك الثبات نزل في القلوب بواسطة  
 الملائكة وهو السكينة قال النبي صلى الله عليه وسلم من طلب القضاء  
 واستعان عليه وكل إليه ومن لم يطلب القضاء ولم يستعن عليه أنزل الله  
 عليه ملكا يسدده قاله ينزل عليه ملكا وذلك الملك يأمه السداد وهو  
 ينزل في قلبه

ومنه حديث حذيفة رضى الله عنه الذي في الصحيحين عن النبي  
 صلى الله عليه وسلم قال ان الله أنزل الامانة في جذر قلوب الرجال  
 فخذلوا من القرآن وعلموا من السنة والامانة هي الايمان أنزلها في  
 أصل قلوب الرجال وهو كأنزال الميزان والسكينة وفي الصحيح عن  
 النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ما اجتمع قوم في بيت من بيوت الله  
 يتلون كتاب الله الحديث الي آخره فذكر أربعة عشر غشيان الرحمة  
 وهي أن تغشاهم كما يغشى الالباس لابسها وكما يغشى الرجل المرأة والليل

التهار ثم قال ونزلت عليهم السكينة وهو انزالها في قلوبهم وحفهم الملائكة  
أى جاست حولهم وذكرهم الله فيمن عنده من الملائكة

وذكر الله الغشيان في مواضع مثل قوله تعالى يفتنى الليل التهار  
وقوله فلما تشاءا حملت حملاً خفيفاً وقوله والمؤتة كما أهوى فضشاها  
ماغشى وقوله ألا حين يستغشون ثيابهم يعلم ما يسرون وما يعلنون هذا  
كله فيه احاطة من كل وجه

وذكر تعالى انزال النعاس في قوله ألا حين يستغشون ثيابهم يعلم  
ما يسرون وما يعلنون هذا كله فيه احاطة من كل وجه

وذكر تعالى انزال النعاس في قوله ثم أنزل عليكم من بعد الفم  
أمنة ناعسا يفتنى طائفة منكم هذا يوم أحد وقال في يوم بدراذ ينشأكم  
النعاس أمنة منه والنعاس ينزل في الرأس بسبب نزول الابخرة التي  
يدخل في الدماغ فتعقد فيحصل منها النعاس

وطائفة من أهل الكلام منهم أبو الحسن الاشعري ومن اتبعه من  
أصحاب مالك والشافعي وأحمد جعلوا النزول والاتيان والحيى حسداً  
يحدثه منفصلاً عنه فذاك هو آتيانه واستواؤه على العرش فعملوا استواؤه  
فعل يفعله في العرش يصير به مستوياً من غير فعل يقوم بالرب لكن  
أكثر الناس خالفوهم وقالوا المعروف أنه لا يحيى شيء من الصفات  
والأمراض الا بحي شيء فإذا قالوا جاء البرد وجاء الحر فقد جاء الهواء  
الذي يحمل الحر والبرد وهو عين قائمة بنفسها وإذا قالوا جاءت الحي

عاطس حر وبرد تقوم بين قائمة بسبب أخلاط تحرك ونحول من حال الى حال فيحدث الحر والبرد بذلك وهذا بخلاف العرض الذي يحدث بلا تحول من حامل مثل لون الفاكهة فانه لا يقل في هذا جاء به الحمره والصفرة والخضرة بل يقال أحمر وأصفر وأخضر وإذا كان كذلك فانزله تعالى العدل والسكينة والتعاس والامانة وهذه صفات تقوم بالعباد انما تكون اذا انقضت بها اليهم فاعيان قائمة توصف بالنزول كما توصف الملائكة بالنزول بالوحى والقرآن فاذا نزل بها الملائكة قيل انها نزلت

وكذلك لو نزل غير الملائكة كالهواء الذى نزل بالاسباب فيحدث الله منه البغار الذى يكون معه النحاس فكان قد أنزل التعاس سبحانه ما يحمله

وقد ذكر سبحانه ازال الحديد والحديد يخلق في المعادن وما يذكر عن ابن عباس رضى الله عنهما ان آدم عليه السلام نزل من الجنة ومعه خمسة أشياء من حديد السندان والكلبان والميعة والمطرقة والابرة فهو كذب لا يثبت مثله

وكذلك الحديث الذى رواه الثعلبى عن ابن عمر رضى الله عنهما عن النبى صلى الله عليه وسلم ان الله أنزل أربع بركات من لسماء الى الارض فانزل الحديد والماء والنار والملح حديث موضوع مكذوب فى اسناده سيف بن محمد ابن أخت سفيان الثورى رحمه الله من الكذابين المعروفين بالكذب

قال ابن الجوزي هو يف بن محمد بن أخت سفيان الثوري يروي عن الثوري وطامم الاحول والاعمش قال أحمد رحمه الله هو كذاب يضع الحديث وقال مرة ليس بشئ وقال يحيى كان كذابا خيذا وقال مرة ليس بثقة ولا مأمون وقال الهارقي ضعيف متروك والناس يشهدون ان هذه الامة تصنع من حديد المعادن ما يريدون فان قيل ان آدم عليه السلام نزل معه جميع الآلات فهذه مكابرة لايمان وان قيل بل نزل معه آلة واحدة وتلك لا تعرف فأى فائدة في هذا لسائر الناس ثم ما يصنع بهذه الآلات اذا لم يكن ثم - حديد موجود يطرق به هذه الآلات واذا خلق الله الحديد صنعت منه هذه الآلات مع أن المأثور ان أول من خط وخط ادريس عليه السلام و آدم عليه السلام لم يخط ثوبا فما يصنع بالابرة

ثم أخبر أنه أنزل الحديد فكان المقصود الأكبر بذكر الحديد هو اتخاذ آلات الجهاد منه كالسيف والسنان والنصل وما أشبه ذلك الذي به ينصر الله ورسوله صلى الله عليه وسلم وهذا لم ينزل من السماء فان نزلت الآلة التي يطبع بها قبيل فآلة أخبر أنه أنزل الحديد لهذه المعاني المتقدمة والآلة وحدها لا تكفي بل لابد من مادة يصنع بها آلات الجهاد لكن لفظ النزول أشكل على كثير من الناس حتى قال قطرب رحمه الله معناه جعله نزلا كما يقال أنزل الامر على فلان نزلا حسنا أى جعله نزلا قال ومثله قوله تعالى وأنزل لكم من الانعام ثمانية أزواج وهذا ضعيف فان النزول انما يطلق على ما يؤكل لاعلى



ما يقابل به قال الله تعالى فنزل من حميم والضيافة - حيث نزل لأن العادة أن الضيف يكون راجعا فينزل في مكان يؤتى إليه بضيافته فيه فسميت نزلا لأجل نزوله ونزل يعني فلان ضيف ولهذا قال نوح عليه السلام رب أنزلني منزلا مباركا وأنت خير المنزلين لأنه كان راجعا في السفينة وسميت المواضع التي ينزل بها المسافرون منازل لأنهم يكونون رجاها فينزلون والمشاة تبع للركبان وتسمى المساكن منازل

وجعل بعضهم نزول الحديد بمعنى الخلق لأنه أخرجه من المعادن وعلمهم صنعته فإن الحديد إنما يخلق في المعادن والمعادن إنما تكون في أجيال الحديد ينزله الله من معادنه التي في الجبال ليتفجع به بنو آدم وقال تعالى وأنزل لكم من الأنعام ثمانية أزواج

وهذا مما أشكل أيضا ففهم من قال جعل ومنهم من قال خلق لكونها تخلق من الماء فإن به يكون النبات الذي ينزل أصله من السماء وهوائه وقال قطرب جمانه نزلا ولا حاجة إلى إخراج اللفظ عن معناه المعروف لغة فإن الألفاظ تنزل من بطون أمهاتها ومن أسلاب آياتها تأتي بطون أمهاتها ويقال للرجل قد أنزل الماء وإذا أنزل وجب عليه الفصل مع أن الرجل غالب أنزله وهو على جنب أما وقت الجماع وأما بالاحتلام فكيف بالأنعام التي غالب أنزلها مع قيامها على رجليها وارتفاعها على ظهور الأثام

ومما يبين هذا أنه لم يستعمل النزول فيما خلق من السفليات فلم يقل أنزل النبات ولا أنزل المرعي وإنما استعمل فيما يخلق في محل عال وأنزله

الله من ذلك المثل كالحديد والالعام

وقال تعالى يا بني آدم قد أنزلنا عليكم لباسا يواري سوآتكم وريشا  
الآية وفيها تراءى أن أحدهما المذهب فيكون لباس التقوى أيضا منزلا  
وأما قراءة الرفع فلا وكلتاها حق وقد قيل خلقناه وقبل أنزلنا أسبابه  
وقيل ألهما هم كيفية صنعه وهذه الأقول ضيقة فإن الثياب التي ذكرها  
لم يجيء فيها لفظ أنزلنا ولم يستعمل في كل ما يصنع أنزلنا فلم يقل أنزلنا  
الدور وأنزلنا العابغ ومحو ذلك وهو لم يقل أنا أنزلنا كل لباس ورياش  
وقد قيل إن الريش والرياش المراد به اللباس الفاخر كلاهما بمعنى  
واحد مثل اللبس واللباس وقد قيل هما المال والحسب والمعاش وارتاش  
فلان حدث حاله

والصحيح أن الريش هو الأثاث والمتاع قال أبو عمرو العرب تقول  
أعطاني فلان ريشه أي كسوته وجهازه وقال غيره الرياش في كلام  
العرب الأثاث وما ظهر من المتاع والثياب والفرش ونحوها وبعض  
المفسرين أطلق عليه لفظ المال والمراد به مال مخصوص قال ابن زيد  
جبالا وهذا لأنه مأخوذ من ريش الطائر وهو ما يروش به ويدفع عنه  
الحر والبرد وجبال الطائر ريشه وكذلك ما بيت فيه اللسان من الفرش  
وما يسطه تحته ونحو ذلك والقرآن مقصوده جنس اللباس الذي يلبس  
على البدن وفي البيوت كما قال تعالى والله جعل لكم من بيوتكم سكنا  
الآية فامتن سبحانه بما ينفعون به من الالعام في اللباس والأثاث وهذا  
والله أعلم معنى أنزاله فانه ينزله من ظهور الالعام وهو كسوة الانعام من

الاصواف والاولاد والاشهار وينتفع به بنو آدم من اللباس والرياش  
فقد أنزلها عليهم وأكثر أهل الارض كسوتهم من جلود الدواب فهي  
لنفع الحر والبرد وأعظم مما صنع من القطن والكتان واهة تعالى  
ذكر في سورة التحل اعلمه على عباده فذكر في أول السورة أصول  
النعم التي لا يعيش بنو آدم الا بها وذكر في آياتها تمام النعم التي لا يطيب  
عيشهم الا بها فذكر في أولها الرزق الذي لا بد لهم منه وذكر ما يدفع  
البرد من الكسوة بقوله والاعلام خلقها لكم فيها دفء ومنها تأكلون ثم  
في آتاء السورة ذكر لهم المساكن ومنافع التي يسكنونها مساكن الحاضرة  
والبادية ومساكن المسافرين فقال تعالى واهة جعل لكم من بيوتكم  
سكنى الآية ثم ذكر اداءه بالطلال التي تبهم الحر والباس فقل واهة  
جعل لكم مما خلق ظلالا وجعل لكم من الجبال أكنافا في قوله كذلك  
يتم نعمته عليكم لعلكم تسلمون ولم يذكر هنا ما ينق من البرد لانه قد  
ذكره في أول السورة وذلك في أصول النعم لان البرد يقتل فلا يقدر  
أحد أن يعيش في البلاد الباردة بلا دفء بخلاف الحر فاه أذى  
أمكنه لا يقتل كما يقتل البرد فان الحر قد ينق بالطلال واللباس وغيرها  
وأهله أيضا لا يحتاجون الى وقاية كما يحتاج اليه الابل أدنى رقابة  
كفهم وهم في الليل وطرف في النهار ولا يتأذون به تأذيا كبيرا بل  
لا يحتاجون اليه أحيانا حاجة قوية فجمع بينهما في قوله سراويل تقبكم  
الحر وسراويل تقبكم بأسكم ولا حذف في اللفظ ولا قصور في المسفي  
كما يظنه من لم يحسن القرآن بل لفظه آثم لفظه ومعناه أكل المعنى

فإذا كان الناس والرياش ينزل من ظهور الانعام وكسوة الانعام منزلة من الاصلاص والبطون كما تقدم فهو منزل من الجبتين فانه على ظهور الانعام لا ينفع به بنو آدم حتى ينزل

فقدتين ان ليس في القرآن ولا في السنة اقط نزول الا فيه معنى النزول المعروف هذا هو اللائق بالقرآن فانه نزل بلغة العرب ولا تعرف العرب منزولا الا بهذا المعنى ولو أريد غير هذا المعنى لكان خطا با بغير لغتها ثم هو استحال اللفظ المعروف له معنى في معنى آخر بلا بيان وهذا لا يجوز بما ذكرنا وبهذا يحصل مقصود القرآن واللغة الذي أخبر الله تعالى انه ينه وجعله هدى للناس وليكن هذا آخره والحمد لله وحده وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين وسلم تسليما كثيرا

وسئل أيضا رحمه الله تعالى عن عرض الاديان عند الموت هل لذلك أصل في الكتاب والسنة أم لا وقوله صلى الله عليه وسلم انكم تفتنون في ربوركم ما المراد بالفتنة واذا ارتد العبد واليهاذ بالله تعالى هل يجازى باعماله الصالحة قبل الردة أم لا

الجواب الحمد لله أما عرض الاديان على العبد وقت الموت فليس هو أمرا طامأ لكل أحد ولا هو أيضا منتفيا عن كل أحد بل من الناس من تعرض عليه الاديان ومنهم من لا تعرض عليه وقد وقع ذلك لاقوام وذلك كله من فتنة الهيا والامات التي أمرنا أن نستعيذ منها في صلواتنا منها ما في الحديث الصحيح الذي أمرنا النبي صلى الله عليه وسلم أن

لستعذ في صلاتنا من أربع من عذاب جهنم ومن عذاب القبر ومن  
فتنة الحيا والممات ومن فتنة المسيح الدجال ولكن وقت الموت يكون  
الشيطان أحرس ما يكون على اغواء ابن آدم لانه وقت الحاجة وقد قال  
النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح الاعمال بخواتيمها وقال  
صلى الله عليه وسلم ان العبد يعمل بعمل أهل الجنة حتى ما يكون بينه  
و بينها الا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل النار فيدخل  
النار وان العبد يعمل بعمل أهل النار حتى ما يكون بينه وبينها الا ذراع  
فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل الجنة ولهذا روى ان الشيطان  
أشد ما يكون على ابن آدم حين للموت يقول لاعوانه دونكم هذا فانه  
ان فانكم لن تظفروا به أبدا وحكاية عبد الله بن أحمد بن حنبل مع أبيه  
وهو يقول لا بعد لا بعد مشهورة ولهذا يقال ان من لم يحج يخاف عليه  
من ذلك لما روي أنس بن مالك رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه  
وسلم قال من ملك زاد او راحة تباغها الى بيت الله الحرام ولم يحج فليمت  
ان شاء يهوديا وان شاء نصرانيا قال الله تعالى والله على الناس حج البيت  
من استطاع اليه سبيلا ومن كفر فان الله غني عن العالمين قال عكرمة  
لما نزلت هذه الآية ومن يتبع غير الاسلام ديننا فلن يقبل منه قالت  
اليهود والنصارى نحن مسلمون فقال الله لهم وقلوا على الناس حج البيت  
فقالوا لا نمجبه فقال الله تعالى ومن كفر فان الله غني عن العالمين  
وأما الفتنة في القبور ففي الامتحان والاختبار للميت حين يسأله  
الملاك فيقولان له ما ربك وما دينك ومن نبيك ويقولان له

ما كنت تقول في هذا الرجل الذي بث فيكم محمد فيثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت فيقول للمؤمن الله ربي والاسلام ديني ومحمد نبي ويقول هو محمد رسول الله جاءنا بالبينات والهدى فأنا به واتبعناه لم ينهرنا انتহারه شديدة وهي آخر فتنة التي يفتن بها المؤمن فيقولان له كما قال أولا

وقد توارت الاحاديث عن النبي صلى الله عليه وسلم في هذه الفتنة من حديث البراء بن عازب وأنس بن مالك وأبي هريرة وغيرهم رضى الله عنهم وهي عامة للمكلفين الا النبيين فقد اختلف فيهم وكذلك اختلف في غير المكلفين كالسيان والمجانين فقليل لا يقتضون لان الحجة انما تكون للمكلفين وهذا قول القاضي أبو يعلى وابن عقيل وعلى هذا فلا يلتزمون بعد الموت وقيل بل يلتزمون ويقتضون ايضا وهذا قول أبي حنيفة وأبي الحسن ابن عبيد وقوله عن أصحابه وهو مطابق لقول من يقول انهم مكذبون يوم القيامة كما هو قول أكثر أهل العلم وأهل السنة من أهل الحديث والكلام وهو الذي ذكره أبو الحسن الأشعري عن أهل السنة واختاره وهو مقتضىصوص الامام أحمد

وأما الردة عن الايمان بان يصير الرجل كافرا مشركا أو كتابيا فإنه اذا مات على ذلك واليأذ بالله تعالى حبط عمله باتفاق العلماء كما نطق بذلك القرآن في غير موضع كقوله تعالى ومن يرتد منكم عن دينه فيمت وهو كافر فأولئك حبطت أعمالهم في الدنيا والآخرة وأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون وقوله ومن يكفر بالايمان فقد حبط عمله

وقوله ولو أشركوا لحبط عنهم ما كانوا يعملون وقوله لئن أشركت  
 ليحبطن عملك والمراد غير نبي صلى الله عليه وسلم ولكن التنازع فيما  
 إذا ارتدتم عاد إلى الإسلام هل تحبط الأعمال التي عملها قبل الردة  
 ويجب عليه قضاؤها أم لا تحبط إلا ذامات مرتدا على قولين مشهورين  
 هما قولان في مذهب الإمام أحمد والحبوط مذهب الإمامين مالك  
 وأبي حنيفة وهو الراجح والوقف مذهب الشافعي وتنازع الناس  
 أيضاً في المرتد هل يقال كان له إيمان صحيح فحبط بالردة أم يقال بل بالردة  
 تبين أن إيمانه كان فاسداً وإن الإيمان الصحيح لا يزول البتة على قولين لطراف  
 من الناس وعلى ذلك ينبغي قول المستقي أن المؤمن إن شاء الله

هل يعود الاستثناء إلى كمال الإيمان في الحال أو

يعود إلى الموافقة في المال والله أعلم قاله

أحمد بن تيمية أحسن الله

جزاء وتوفيقه

﴿ نمت الرسالة الثالثة ﴾

﴿ ويلها الرسالة الرابعة له أيضاً ﴾

### ﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

سؤال أني الاسم القاسم بن يوسف بن محمد التيجي السبتي يتفضل  
 سيدنا الشيخ الفقيه الامام الفاضل العالم بقية السلف قدوة الخلف المبدع  
 المغرب المغرب المصباح أعلم من لقيت ببلاد المشرق والمغرب تقي الدين  
 أبو العباس أحمد بن تيمية أبق الله علينا بركته بأن يوصيني بما يكون فيه  
 صلاح ديني ودنياي ويرشدني الى كتاب يكون عليه اعتكافي في علم  
 الحديث وكذلك في غيره من العلوم الشرعية وفهمي على أفضل الاموال  
 الصالحة بمسد الواجبات ويبين لي أرجح المكاسب كل ذلك على قصد  
 الايمان والاحتصار والله تعالى يحفظه والسلام الكرم عليه ورحمة الله وبركاته  
 قال شيخ الاسلام بحر العلوم ابن تيمية رحمه الله ورضي عنه  
 الحمد لله رب العالمين (اما الوصية) فما أعلم وصية أنفع من وصية الله  
 ورسوله لمن عقلها واتبعها قال الله تعالى وانفذ وصيتنا الذين أوتوا الكتاب  
 من قبلكم وايّاكم أن اتقوا الله ووصي النبي صلى الله عليه وسلم معاذ لما  
 به الى النبي فقال بمعاذ اتقى الله حيثما كنت وأتبع السيئة الحسنة تمحها  
 وخالف الناس بخلق حسن وكان معاذ رضى الله عنه من انبي صلى الله  
 عليه وسلم بمنزلة عليّة فانه قال له يا معاذ والله اني لأحبك وكان يردفه  
 وراءه وروي فيه انه أعلم الامّة بالحلال والحرام وأنه يحشر أمام الطمأنينة  
 برتوة أي بخطوة ومن فضله بعثه النبي صلى الله عليه وسلم مبلغاً عنه  
 داعياً ومنقهاً ومفتياً وحاكماً الى أهل اليمن وكان يشبهه إبراهيم الخليل  
 عليه السلام وإبراهيم امام الناس وكان ابن مسعود رضى الله عنه يقول  
 ان معاذاً كان أمة قانتاً حنيفاً ولم يك من المشركين تشبهاً له إبراهيم ثم



أنه وصاه هذه الوصية فلم أنها جامعة وهي كذلك لمن عقلها مع أنها  
تفسير الوصية القرآنية

أما بيان جمها فلأن العبد عليه حق أن يحق له من وجب وحق  
له بآء ثم الحق الذي عليه لا بد أن يحل ببعضه أحيانا ما ترك مأمورا به أو  
فعل منهى عنه فقال النبي صلى الله عليه وسلم اتق الله حينما كنت وهذه  
كلمة جامعة وفي قوله حينما كنت تحقيق لحاجته الى التقوي في السر  
والعلانية ثم قال وأتبع السيئة الحسنة تمحها فان الطيب متى تناول  
للمريض شيئا مضرا أمره بما يصلحه والذنب للعبد كأنه أمر حتم فالكيس  
هو الذي لا يزال يأتي من الحسنات بما يحو السيآت وانما قدم في لفظ الحديث  
السيئة وان كانت مفعولة لان المقصود هنا محوها لافضل الحسنة فصار  
كقوله صبوا على بوله ذنوبا من ماء

ويبغي أن تكون الحسنات من جنس السيآت فانه أبلغ في المحو  
والذنوب يزول موجبها بإشياء أحدها التوبة والثاني الاستغفار من غير  
توبة فان الله تعالى قد يغفر له إجابة لدعائه وان لم يقب فاذا اجتمعت التوبة  
والاستغفار فهو الكمال الثالث الاعمال الصالحة المدفوعة أما الكفارات  
المقدرة كما يكفر الجوامع في رمضان والمظاهر والمرتكب لبعض محظورات  
الحلج أو تارك بعض واجباته أو قاتل الصيد بالكفارات المقدرة وهي  
أربعة أجناس هدي وعق وصدقة وصيام وأما الكفارات المطلقة كما  
قال حذيفة لعمر قنعة الرجل في أهله وماله وولده يكفرها الصلاة  
والصيام والصدقة والامر بالمعروف والنهي عن المنكر وقد دل على

ذلك القرآن والاحاديث الصحاح في التكفير بالصلوات الخمس والجمعة والصيام والحج وسائر الاعمال التي يقال فيها من قال كذا وعمل كذا غفر له أو غفر له ما تقدم من ذنبه وهي كثيرة لمن تلقاها من السنن خصوصاً ما صنف من فضائل الاعمال

واعلم أن العناية بهذا من أشد ما بالإنسان الحاجة إليه فإن اللسان من حين يبلغ خصوصاً في هذه الأزمنة ونحوها من أزمنة الفترات التي تشبه الجاهلية من بعض الوجوه فإن الإنسان الذي ينشأ بين أهل العلم ودين قد يتلطف من أمور الجاهلية بعدة أشياء فكيف يغير هذا في الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم من حديث أبي سعيد رضي الله عنه لتبعن سنن من كان قبلكم حذوا القذة بالقذة حتى لو دخلوا جحر ضب لدخلتموه قالوا يا رسول الله اليهود والنصارى قال فن هذا خبر تصديقه في قوله تعالى فاستمتم بخلاقكم كما استمتع الذين من قبلكم بخلاقهم وختمت كالذي خاضوا ولهذا شواهد في الصحاح والحسان وهذا أمر قد يسرى في المنتسبين إلى الدين من الخاصة كما قال غير واحد من السلف منهم ابن عينة فإن كثيراً من أحوال اليهود قد ابتلي به بعض المنتسبين إلى العلم وكثيراً من أحوال النصارى قد ابتلي به بعض المنتسبين إلى الدين كما يبصر ذلك من فهم دين الإسلام الذي بعث الله به محمداً صلى الله عليه وسلم ثم زله على أحوال الناس وإذا كان الأمر كذلك فمن شرح الله صدره للإسلام فهو على نور من ربه وكان ميتاً فأحياه الله وجعل له نوراً يمضي به في الناس لا بد أن يلاحظ أحوال الجاهلية

وطرفي الامتين المنضوب عليهم والضالين من اليهود والنصارى فيرى  
أن قد ابتلى ببعض ذلك

فأنفع ما لا خاصة والعامة العلم بما يخلص النفوس من هذه الورطات  
وهو اتباع السيئات الحسنات والحسنات ما تذب الله اليه على لسان خاتم  
التبيين من الاعمال والاخلاق والصفات وما يزيل موجب الذنوب  
المصائب المكفرة وهي كل ما يؤلم من هم أو حزن أو أذى في مال أو  
عرض أو جسد أو غير ذلك لكن ليس هذا من فعل العبد

فلما قضى بهاتين الكلمتين حق الله من على الصالح واصلاح  
الفساد قال وخالق الناس بخلق حسن وهو حق الناس

وجماع الخلق الحسن مع الناس أن تصل من قطعك بالسلام  
والاكرام والدعاء له ولا تغفار والتناء عليه والزيارة له وتعطي من  
حرمك من اتعلم والتمعة والمال وتسقو عن ظلمك في دم أو مال أو  
عرض وبعض هذا واجب وبعضه مستحب

وأما الخلق العظيم الذي وصف الله به محمداً صلى الله عليه وسلم  
فهو الدين الجامع لجميع ما أمر الله به مطلقاً هكذا قال مجاهد وغيره  
وهو تأويل القرآن كما قالت عائشة رضي الله عنها كان خلقه القرآن  
وحقيقة المبادرة الى امتثال ما يحبه الله تعالى بعطية نفس والشرح صدر  
وأما بيان ان هذا كله في وصية الله فهو ان اسم قوى الله يجمع  
فعل كل ما أمر الله به ايجاباً واستحباباً وما نهى عنه تحريماً ونهيها وهذا  
يجمع حقوق الله وحقوق العباد لكن لما كان تارة يعنى بالتقوى خشية

المذاب المتفضية للانكفاف عن المحارم جاء منسراً في حديث معاذ وكذات في حديث أبي هريرة رضى الله عنهما الذى رواه الترمذى وصححه قيل يا رسول الله ما أكثر ما يدخل الناس الجنة قال تقوى الله وحسن الخلق وقيل ما أكثر ما يدخل الناس النار قال الأجر فان القم وانفجر وفي الصحيح عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أكمل للؤمنين إيماناً أحسنهم خلقاً فجعل كل الإيمان في كمال حسن الخلق ومعلوم أن الإيمان كله تقوى الله وتفصيل أصول القوى وفروعها لا يحتمله هذا الموضع قائمها الدين كله لكن ينبوع الخير وأصله إخلاص العبد لربه عبادة واستعانة كما في قوله إياك نعبد وإياك نستعين وفي قوله فاعبدوه وتوكل عليه وفي قوله عليه توكلت وإليه أئب وفي قوله فابتنوا عند الله الرزق واعبدوه واشكروا له بحيث يتسع العبد لتماق قلبه من الخلقين انتفاعهم وأعمالهم لاجلهم ويجعل همته ربه تعالى وذات بلازمة الدماء له في كل مطلوب من فاقة وحاجة وغفلة وغير ذلك والعلل له بكل محبوب ومن أحكم هذا فلا يمكن أن يوصف ما يقبه ذلك

وأما مسائلته من أفضل الأعمال بمسند الفرائض فإنه يختلف باختلاف الناس فيما يقدرون عليه وما يناسب أوقاتهم فلا يمكن فيه جواب جامع مفصل لكل أحد لكن مما هو كالاجماع بين العلماء بالله وأمره .لازمة ذكر الله دائماً هو أفضل ما شغل العبد به نفسه في الجملة وعلى ذلك حديث أبي هريرة لذي رواه مسلم سبق المفردون قالوا يا رسول

لأنه ومن المفردون قالوا إذا كرون الله كثيراً والذاكرات وفيها رواه أبو داود عن أبي الدرداء رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ألا أتيتكم بخير أعمالكم وأزكاها عند مليككم وأرفعها في درجاتكم وخير لكم من إعطاء الذهب والورق ومن أن تلقوا عدوكم فتضربوا أعناقهم ويضربوا أعناقكم قالوا بلى يا رسول الله قال ذكر الله والدلائل القرآنية والإيمانية بصراً وخبراً ونظراً على ذلك كثيرة وأقل ذلك أن يلازم العبد الأذكار الماثورة عن معلم الخير وإمام المتقين صلى الله عليه وسلم الأذكار المؤقتة في أول النهار وآخره وعند أخذ المضجع وعند الاستيقاظ من المنام وأدبار الصلوات والأذكار المقيدة مثل ما يقال عند الأكل والشرب واللباس والجماع ودخول المنزل والمسجد والخلاء والخروج من ذلك وعند المطر والرعد إلى غير ذلك وقد صنعت له الكتب المسماة بعمل يوم وليلة ثم ملازمة الذكر مطلقاً وأفضله لا الله إلا الله وقد تعرض أحوال يكثر بقاء الذكر مثل سبحان الله والحمد لله والله أكبر ولا حول ولا قوة إلا بالله أفضل منه ثم يعلم أن كل ماتمكم به اللسان وتصوره القلب مما يقرب إلى الله من تعلم علم وتعليمه وأمر معروف ونهي عن منكر فهو من ذكر الله ولهذا من استغل بطلب العلم النافع بعد أداء الفرائض أو جلس مجاساً يتفقه أو يفقه فيه الفقه القدي سماه الله ورسوله فقها فهذا أيضاً من أفضل ذكر الله وعلى ذلك إذا تدبرت لم تجد بين الأولين في كلماتهم في أفضل الأعمال كبير اختلاف وما أشبهه أسره على العبد فعليه بالاستخارة المستروعة فما قدم من استخار

الله تعالى وليكثر من ذلك ومن الدماء فانه مفتاح كل خير ولا يبطل  
فيتول قد دعوت فلم يستجب لى ولينحر الاوقات الفاضلة كآخر الليل  
وأدبار الصلوات وعند الاذان ووقت نزول المطر ونحو ذلك

(وأما أرجع المكاسب) قالوا كل على الله والثقة بكفايته وحسن  
الظن به وذلك أنه ينبغي لهم أن يأمر الرزق أن يلجأ فيه الى الله ويدعوه  
كما قال سبحانه فيما يأتى عنه فيه كلكم جائع الا من أطعمته فاستطعموني  
أطعمكم يا عبادى كلكم طار الا من كدته - شكسنى أ كسكم وفيها  
رواه الترمذى عن أنس رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله  
عليه و- لم يسأل أحدكم ربه حاجته كلها حتى شسع لعله اذا أقطع فانه  
ان لم يسره لم يتيسر وقد قال الله تعالى في كتابه واسألوا الله من فضله  
وقال سبحانه فاذا قضيت الصلاة فانتشروا في الارض وابتغوا من فضل  
الله وهذا وان كان في الجمعة فمناه قائم في جميع الصلوات ولماذا والله أعلم  
أمر النبي صلى الله عليه وسلم للذي يدخل المسجد أن يقول اللهم اتعج  
لى أبواب رحمتك واذا خرج أن يقول اللهم انى أسألك من فضلك وقد  
قال الخليل صلى الله عليه وسلم فابتغوا عند الله الرزق واعبدوه واشكروا  
له وهذا أمر والامر يقتضى الإيجاب فالاستمارة بالله واللجأ اليه في أمر  
الرزق وغيره أصل عظيم

ثم ينبغي له أن يأخذ المال بسخاوة نفس ليبارك له فيه ولا يأخذه  
باشراف وهلع بل يكون المال عنده بمنزلة الخلاء الذي يحتاج اليه من  
غير أن يكون له في القلب مكانة والسعى فيه اذا سعى كاصلاح الخلاء

وفي الحديث المرفوع رواه الترمذى وغيره من أصبح والدنيا أكبر  
 همه شئت الله عليه شمله وفرق عليه ضيعته ولم يأت من الدنيا الا ما كتب  
 له ومن أصبح والآخرة أكبر همه جمع الله عليه شمله وجعل غناه في  
 قلبه وأتته الدنيا وهي راحة وقال بعض السلف أنت محتاج الى الدنيا وأنت  
 الى نصيبك من الآخرة أحوج فإن بدأت بنصيبك من الآخرة مر على  
 نصيبك من الدنيا فانتظمه انتظاما قال الله تعالى وما خلقت الجن والانس  
 الا ليعبدون ما أريد منهم من رزق وما أريد أن يطعمون ان الله هو الرزاق  
 ذو القوة المتين

فأما تعيين مكسب على مكسب من صناعة أو تجارة أو بناية أو راحة  
 أو غير ذلك فهذا يختلف باختلاف الناس ولا أعلم في ذلك شيئا عاما  
 لكن اذا عن اللسان جهة فليستخر الله تعالى فيها الاستشارة المتلقة  
 عن معلم الخير صلى الله عليه وسلم فإن فيها من البركة ما لا يحاط به ثم  
 ما يتيسر له فلا يتكلف غيره الا أن يكون منه كراهة شرعية

وأما ما تعتمد عليه من الكتب في العلوم فهذا باب واسع وهو أيضا  
 يختلف باختلاف نشأ الانسان في البلاد فتد يتيسر له في بعض البلاد من  
 العلم أو من طريقه ومذهبه فيه ما لا يتيسر له في بلد آخر لكن جماع الخير  
 أن يستعين بالله سبحانه في تلقى العلم الموروث من النبي صلى الله عليه وسلم  
 فانه هو الذي يستحق أن يسمى علما وما سواه اما أن يكون علما فلا  
 يكون نافعا واما أن لا يكون علما وان سمي به ولان كان علما نافعا فلا بد  
 أن يكون في مبرات محمد صلى الله عليه وسلم ما يغني عنه بما هو مثله وخير

منه ولتكن همته فهم مقاصد الرسول في أمره ونهيه وسائر كلامه فإذا  
اطمأن قلبه أن هذا هو مراد الرسول فلا يعدل عنه فيما بينه وبين الله  
تعالى ولا مع الناس إذا أمكنه ذلك

وليجهد أن يتصمم في كل باب من أبواب العلم بأصل ما ثور عن النبي  
صلى الله عليه وسلم وإذا اشتب عليه مما قد اختلف فيه الناس فليدع  
يخارواه مسلم في صحيحه عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم كان يقول إذا قام يصلي من الليل اللهم رب جبريل وميكائيل  
واسرافيل فاطر السموات والارض عالم الغيب والشهادة أنت تحكم بين  
عبادك فيما كانوا فيه يختلفون اهدني لما اختلف فيه من الحق باذنك أنت  
تهدي من تشاء الى صراط مستقيم قال الله تعالى قد قال فيها رواء عنه  
رسوله يا عبادي كلنكم خال الا من هديته فاستهدوني اهدكم

وأما وصف الكتب والمصنفين فقد سمع مني في أثناء المذاكرة  
ما يسر الله سبحانه وما في الكتب المصنفة المبوبة كتاب أنفع من جميع  
محمد بن اسماعيل البخاري لكن هو وحده لا يقو بأصول العلم ولا  
يقوم بتمام المقصود المتبحر في أبواب العلم اذ لا بد من معرفة أحاديث  
آخر وكلام أهل الفقه وأهل العلم في الامور التي يختص بعلمها بعض  
العلماء وقد أوعبت الامة في كل فن من فنون العلم ايعابا من نور الله  
قلبه هداة بما يبلغه من ذلك ومن أعماه لم تزد كثرة الكتب الاحيرة  
وضلالا كما قال النبي صلى الله عليه وسلم لا بن ليد الانصارى أوليست  
التوراة والانجيل عند اليهود والنصارى فإذا نفى عنهم فاسأل الله



المظيم أن عرّفنا الهدى والسداد وياهمنا وشدنا وبقيا شر أنفسنا وأن  
لا يزيغ قلوبنا بعد أذهابنا ويهب لنا من لدنه رحمة أهو الوهاب  
والحمد لله رب العالمين وصلواته على أشرف المرسلين  
﴿وجدا بأصله ماله﴾

سمع هذه الوصية على مصنفها شيخنا امام الائمة الاعلام شيخ الاسلام  
سيد الحفاظ والمحدثين قدوة المسلمين مفتي الفرق علم الهدى تقي الدين  
أبي العباس أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام بن تيمية الحراني رضي الله  
عنه أخوه الامام العالم شرف الدين أبو محمد عبد الله والشيخ الامام  
العالم الزاهد شمس الدين محمد بن أبي العباس الديلمي وعمر الدين عبد  
العزيز بن عبد اللطيف بن عبد العزيز بن عبد السلام بن تيمية ونور الدين  
محمد بن شرف الدين محمد بن علاء الدين محمد بن عبد القادر بن عبد الخالق  
الانصاري ابن الصائغ والشيخ أبو بكر بن قاسم بن أبي بكر الرحبي  
الكتاني وزين الدين عبادة بن عبد الفتى بن منصور بن منصور بن  
ابراهيم بن سلامة الحراني وجبر بن سعيد بن حميد القسافي وعبد المجيد  
ابن محمود بن أحمد الحلي وناصر الدين محمد بن أحمد بن عبد الفتى بن  
الملائى الحراني وذلك بقراءة القاسم بن محمد بن يوسف البرزالي في ليلة  
ثالث شهر ربيع الآخر سنة سبع وأربعين وثمانمائة دار الحديث

بالتصاعين بدمشق والحمد لله رب العالمين ولا حول

ولا قوة الا بالله العلي العظيم وصلى الله على

محمد وآله ومحبه وسلم انتهى

﴿تمت الرسالة الرابعة ويلها الخامسة له أيضا﴾

﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾

مسئلة في التبة في لطهارة والصلاة والزكاة والصيام والحج والعق  
والجهاد وغير ذلك فهل عمل ذلك القلب أم اللسان وهل يجب أن يجهر  
بالتبة أم يستحب ذلك أو قال أحد من المسلمين ان لم يفعل ذلك بطلت  
صلاته وغيرها أو قال أحد ان صلاة الجاهل أفضل من صلاة الخائف اماما  
كان أو مأموما أو منفردا والتلفظ بها هل هو واجب أولا أو قال أحد  
من الائمة الاربعة أو غيرهم من أئمة المسلمين ان لم يتلفظ بالتبة بطلت  
صلاته وان كانت غير واجبة فهل يستحب التلفظ بها وما السنة التي كان  
عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم والخلفاء الراشدون في ذلك واذا  
أصر على الجهر بها معتقدا أن ذلك مشروع فهل هو مبتدع مخالف  
لشرعية الاسلام وهل يستحق التعزير على ذلك والمقوبة عليه اذا لم  
يتبه أم لا

فأجاب عنها الشيخ الامام العالم الزاهد العابد الورع شيخ الاسلام  
مفتي الانام أوحد عصره وفريد عصره تقي الدين أبو العباس أحمد  
ابن عبد الحليم بن عبد السلام بن تيمية الحراني رضى الله عنه وأرضاه  
في شهر صفر سنة خمس وعشرين وسبعمائة وهو في دمشق المحروسة

الحمد لله رب العالمين عمل التبة القلب دون اللسان باقيا أئمة  
المسلمين في جميع العبادات الطهارة والصلاة والزكاة والصيام والحج  
والعق والجهاد وغير ذلك ولو تكلم بلسانه بخلاف ما نوى في قلبه كان  
الاعتبار بما نوى لا بما لفظ ولو تكلم بلسانه بالتبة ولم تحصل التبة في قلبه

لم يجر ذلك باتفاق أئمة المسلمين فان التنية هي من جنس القصد والعزم  
تقول العرب نواك الله بخير أى قصدك بخير وقول النبي صلى الله عليه  
وسلم اتما الاعمال بالثبات وانما لكل امرئ ما نوي فمن كانت هجرته الى  
الله ورسوله فهجرته الى الله ورسوله ومن كانت هجرته الى دنيا يصيبها  
أو الى امرأة يتزوجها فهجرته الى ما هاجر اليه مراده صلى الله عليه  
وسلم بالتنية التنية التي في القاب دون اللسان باتفاق أئمة المسلمين الاثمة  
الاربعة وغيرهم وسبب الحديث يدل على ذلك فان سيده ان رجلا  
هاجر من مكة الى المدينة ليتزوج امرأة. يقال لها أم قيس فسمى مهاجر  
أم قيس فخطب النبي صلى الله عليه وسلم الناس على المنبر وذكر هذا  
الحديث فهذا كانت نيته في قلبه

والجهر بالتنية لا يجب ولا يستحب باتفاق المسلمين ولا تبطل صلاة  
من لم يجهر بها عند أحد من المسلمين بل الجاهر بالتنية مبتدع مخالف  
للتشريعة اذا فعل ذلك معتقدا انه من الشرع فهو جامل ضال مستحق  
التعزير والعقوبة على ذلك اذا أصر على ذلك بعد تعزيره والبيان له  
لا سيما اذا آذى من الى جانبه برفع صوته أو كرر ذلك مرة بعد مرة  
فانه يستحق التعزير البليغ على ذلك ولم يقل أحد من المسلمين ان  
صلاة الجاهر أفضل من صلاة الخفاف بها سواء كان اماما أو مأموما  
أو منفردا وأما التلفظ بها سرا فلا يجب أيضا عند الاثمة الاربعة وسائر  
أئمة المسلمين ولم يقل أحد من الاثمة ان التلفظ بالتنية واجب لافي طهارة  
ولا صلاة ولا صيام ولا حج ولا يجب على المصلي أن يقول بلسانه أصلى

الظهر أو العصر ولا يقول اماما ولا مأموما ولا يقول بلسانه فرضا ولا قلا ولا غير ذلك بل يكفي أن تكون نيته في قلبه والله يعلم مفي اقنوب وكذلك نية الفصل من الجنبه والوضوء يكفي فيه نية القلب وكذلك نية الصيام في رمضان لا يجب على أحد أن يقول بلسانه أنا صائم غدا باتفاق الائمة بل يكفي نية قلبه والنية نبأخ العلم فمن علم ما يريد أن يفعله فلا بد أن ينويه فإذا علم المسلم أن غدا من رمضان فهو ممن يصوم رمضان فلا بد أن ينوي الصيام فإذا علم أن غدا العيد لم ينو الصيام تلك اليلة وكذلك الصلاة إذا علم أن الصلاة القائمة صلاة الفجر أو الظهر وهو يعلم أنه يريد صلاة الفجر أو الظهر فإنه ينوي تلك الصلاة لا يمكنه أن يعلم أنها الفجر وينوي الظهر وكذلك إذا علم أنه يصلي اماما أو مأموما فإنه لا بد أن ينوي ذلك وأن علم أنه يصلي وحده فلا بد أن ينوي ذلك والنية يتبع العلم والاعتقاد اتباعا ضروريا إذا كان يعلم ما يريد أن يفعله فإذا كان يعلم أنه يريد أن يصلي الظهر وقد علم أن تلك الصلاة صلاة الظهر استمع أن يقصد غيرها ولو اعتقد أن الوقت باق فتوى الصلاة في وقتها تبين أن الوقت قد خرج أجزأه صلاة باتفاق الائمة ولو اعتقد أنه خرج فتوى الصلاة بعد الوقت تبين أنها في الوقت أجزأه الصلاة باتفاق الائمة وإذا كان قصده أن يصلي خلف الامام بعينه مثل زيد فكان الامام غيره لم يكن قد صلى خلف ذلك وإنما إذا كان قصده أن يصلي خلف الامام الحاضر أي امام كان واعتقد أنه زيد فظهر أنه صر لم يضره ذلك وكذلك لو كان مقصوده أن يصلي على الجنازة الحاضرة أي جنازة كانت

فقلنا رجلا فكانت امرأة صحت سلاته بخلاف ما اذا كان مقصوده أن لا يصل الا على من يستقدانه فلان فصل على من يستقدانه فلان تعيين غيره فانه هنا لم يقصد الصلاة على ذلك الحاضر

وللمقصود هنا ان التلفظ بالنية لا يجب عند أحد من الائمة ولكن بعض للتأخرين خرج وجها من مذهب الشافعي لوجوب ذلك غلطه جماهير ائمة أصحاب الشافعي وكان غلطه ان الشافعي قال ان الصلاة لا بد من التعلق في أولها فظن هذا الغلط ان الشافعي أراد التعلق بالنية ففعله أصحاب الشافعي جميعهم ولكن التلفظ بها هل هو مستحب أم لا فيه قولان معروفان للفقهاء منهم من استحب التلفظ بها كما ذكر ذلك من ذكره من أصحاب أبي حنيفة والشافعي وأحمد وقالوا التلفظ بها أؤكد واستحبوا التلفظ بها في الصلاة والصيام والحج وغير ذلك ومنهم من لم يستحب التلفظ بها كما قال ذلك من قاله من أصحاب مالك وأحمد وغيرها وهذا هو المصوص عن مالك وأحمد وغيرها من الائمة وقال أبو داود قلت لأحمد أقول قبل التكبير شيئا قال لا وهذا القول هو الصواب فان النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن يقول قبل التكبير شيئا ولم يكن يتلفظ بالنية لاني الصلاة ولا في الحج ولا غيرها من العبادات ولا خلفاؤه ولا أمر أحدا أن يتلفظ بالنية بل قال لمن علمه الصلاة اذا أتت الى الصلاة فكبر وكان اذا قام الى الصلاة كبر كما في الصحيحين عن عائشة رضي الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفتح الصلاة بالتكبير ويفتح القراءة بالحمد لله رب العالمين ولم يتلفظ قبل التكبير

بينة ولا غيرها ولا علم ذلك أحدا من المسلمين ولو كان ذلك مستحبا  
لفعله ولعلمه للمسلمين وكذلك في الحج انما كان يفتح الاحرام بالتلبية  
ويشرع للمسلمين أن يلبوا في أول الحج وقال لضباعة بنت الزبير حبي  
واشترطى فقولي لييك اللهم لييك وعجلي حيث حبستنى فامرها أن  
تشرط بعد التلبية ولم يشرع لاحد أن يقول قبل التلبية شيئا لا يقول  
اللهم اني أريد العمرة أو الحج أو العمرة والحج ولا أن يقول فيسره  
على وقبل منى ولا أن يقول نويت الحج والعمرة أو نويتهما جميعا  
ولا أن يقول أحرمت لله ولا غير ذلك من العبارات ولا أن يقول قبل  
التلبية شيئا بل جعل التلبية في الحج كالتكبير في الصلاة وكان هو وأصحابه  
يقولون فلان أهل بالحج أهل بالعمرة وأهل بها كما يقال كبر للصلاة  
والاهلال رفع الصوت بالتلبية وكان يقول في تليته لييك عمرة وحجا  
فيسمي ما يريد فله بعد التلبية لاقبلها وجميع ما أحدثه الناس من التلفظ  
بالنية قبل التكبير وقبل التلبية وفي الطهارة وسائر العبادات فهي البدع  
التي لم يشرعها وكل ما يحدث في العبادات المنعروعة من الزيادات التي  
لم يشرعها رسول الله صلى الله عليه وسلم بل كان يداوم في العبادات  
على تركها ففعلها والمداومة عليها بدعة وضلالة من وجهين من حيث  
اعتقاد المعتقدان ذلك مشروطا مستحبا يكون فعله خيرا من تركه مع  
أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن يضمه البتة فينبغي حقيقة هذا القول  
أن ما قلناه أكمل وأفضل مما فعله رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد  
سأل رجل مالك بن أنس عن الاحرام قبل الميقات فقال أخاف عليه

العتة فقال له السائل وأي فتنة في ذلك وإنما هي زيادة ابتلال في طاعة الله فقال وأي فتنة أعظم من أن تظن في نقلك خصصت بفضل لم يفعله رسول الله صلى الله عليه وسلم وتلا قوله تعالى فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب أليم

وقد ثبت عنه في الصحيحين أنه قال من رغب عن سنتي فليس مني أي من ظن أن غير سنتي أفضل من سنتي فرغب عما سننته معتقدا أن ما رغب فيه أفضل مما رغب عنه فليس مني ألا (إن خير الكلام كلام الله وخير الهدي هدي محمد) كما ثبت في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يخطب بذلك يوم الجمعة فن قال إن هدي غير محمد أفضل من هدي محمد فهو مقتون ضال قال تعالى فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب أليم وهو قد أمر المسلمين باتباعه وأن يعتقد وجوب ما أوجب واستحباب ما أحبه وأنه لأفضل من ذلك فمن لم يعتقد هذا فقد عصى أمره وفي صحيح مسلم عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال قد هلك المتعلمون قالوا ثلاثا وقال أبي بن كعب وابن مسعود اقتصاد في سنة خير من اجتهد في بدعة وفي صحيح مسلم عن ابن عمر أنه قال صلاة السفر ركعتان من خالف السنة فقد كفر أي من اعتقد أن الركعتين في السفر لا تجزئ المسافر فقد كفر

الوجه الثاني من حيث المداومة على خلاف ما داوم عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم في العبادات فإن هذا بدعة باقيا للأئمة وإن ظن

الظان ان فيه زيادة خبر كما أحدث بعض المتقدمين الاذان والاقامة في العيدين فهي عن ذلك وكرهه أئمة الاسلام وكما لو صلى عقب السجدة ركعتين قيا على ركعتي الطواف وقد استحب ذلك بعض المتأخرين من أصحاب الشافعي واستحب بعض المتأخرين من أصحاب أحمد في الحاج اذا دخل المسجد الحرام أن يفتتح بحجة المسجد بخلاف الأئمة والسنة وانما السنة أن يفتتح المحرم بالطواف كما فعل النبي صلى الله عليه وسلم لما دخل المسجد بخلاف المقيم الذي يريد الصلاة فيه دون الطواف فهذا اذا صلى تحية المسجد فحسن

وفي الجملة قالت النبي صلى الله عليه وسلم قد اكمل الله له ولات الدين وأنتم عليهم به النعمة فمن جعل عملا واجبا ما لم يوجبه الله ورسوله أو مستحبا ما لم يستحبه الله ورسوله فهو فالتكليف كما أن جعل حراما أو مكروها ما لم يحرمه الله ورسوله أو لم يكرهه الله ورسوله فهو فالتكليف من الدين لا حرام الا ما حرمه الله ورسوله ولا دين الا ما شرعه الله ورسوله ومن خرج عن هذا وهذا فقد دخل في حزب من شرع من الدين ما لم يأذن به الله وحرم ما لم يحرمه الله وهذا من دين أهل الجاهلية المخالفين للرسول الذين فهم الله في سورة الامام والاهراف وغيرها من السور حيث شرعوا من الدين ما لم يأذن به الله وحرموا ما لم يحرمه الله وأحلوا ما حرمه الله فذمهم الله وطأهم على ذلك فلهذا كان دين المؤمنين بالله ورسوله ان الاحكام الخمسة الايجاب والاستحباب والتحليل والكراهة والنحرى لا تؤخذ الا عن الله ورسوله فلا واجب الا



ما أوجب الله ورسوله ولا مستحبا إلا ما أحبه الله ورسوله ولا حلال  
إلا ما أحله الله ورسوله ولا مكروها إلا ما كرهه الله ورسوله ولا محرم  
إلا ما حرمه الله ورسوله فمن ذلك ما اتفق عليه أئمة الدين ومنه ما تنازعوا  
فيه فما تنازعوا فيه رد إلى الله ورسوله كما قال تعالى يا أيها الذين آمنوا  
أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم قال تنازعتم في شئ  
فردوه إلى الله والرسول إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ذلك خير  
وأحسن تأويلا وأما من تكلم بجهل وبما خالف اتفاق الأئمة ينهي عن  
ذلك ويؤدب على الإصرار كما يفعل بالمثل من الجهال ولا يقتدى في  
خلاف الشريعة بأحد من أئمة الفلاة وإن كان مشهورا بالعبق والعمق بل  
يسأل عما عنده من العلم كما قال بعض السلف لا تنظر إلى عمل الفقيه  
ولكن سله يصدقك والحمد لله وحده

❦ وهذه فتوى أخرى في المسئلة السابقة ❦

سئل الشيخ الإمام العالم العلامة شيخ الإسلام مفتي الأنام تقي الدين  
أبو العباس أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام بن عبد الله بن نعيم رضى  
الله عنه وأرضاه بالبيمار المصرية سنة ثمان وسبع مائة

في رجل يجهر بالنية ويقول أصلي فرض كذا وكذا ويمين الصلاة  
بينها وبعد الركعات بحيث يشوش على من إلى جانبه فأنكر عليه رجل  
وقال هذا لم يأمر الله به ولا رسوله فقال له بل هذا مما أمر الله به  
ورسوله وكان يجهر الإمام بالتلاوة وهو يتراء خلفه فهل كان رسول  
الله صلى الله عليه وسلم يفعل أو أحد من الصحابة أو أحد من الأئمة

الأربعة وغيرهم فإذا لم يكن فيه أحد من أئمة المسلمين وعلمائهم فإذا  
يجب على من ينسب هذا اليهم ويقول كل من يعدل في دينه ما يشتهي بل  
أنت جاهل فيما تذكره انتهى

أجاب رضى الله عنه وأرضاه الحمد لله رب العالمين الجهر بلفظ  
النية ليس بمشروع ولا نقل ذلك أحد من علماء المسلمين ولا نقله رسول  
الله صلى الله عليه وسلم ولا أحد من الخلفاء الراشدين وأصحابه وسلف  
الامة وأئمتها ومرادى أن ذلك دين الله أو أنه واجب فانه يجب تعريضه  
الشريعة والمتابته من هذا القول فإن أصر على ذلك قتل بل النية  
الواجبة في العبادات كالوضوء والنفل والصلاة والصيام والزكاة والكفارة  
وغير ذلك محلها القلب باتفاق أئمة المسلمين اذ النية هي القصد والارادة  
والقصد والارادة محلها القلب دون اللسان باتفاق العقلاء فلو نوى بقلبه  
خلاف ما تكلم به بلسانه كانت العبارة بما نواه لا باللفظ ومضى نوى بقلبه  
ولم يتلفظ بلسانه محت بنية عند الأئمة الأربعة وسائر أئمة المسلمين من  
الاولين والآخرين وليس في ذلك خلاف عند أحد ممن يقتدى به ويفى  
بقوله ولكن بعض المتأخرين من أتباع الأئمة زعم ان اللفظ بالنية واجب  
ولم يقل ان الجهر بها واجب ومع هذا فهذا القول خطأ صريح مخالف  
لاجماع المسلمين انما علم بالاضطرار من دين الاسلام عند من يعلم سنة  
رسول الله صلى الله عليه وسلم وسنة خلفائه وكيف كان يصلى الصحابة  
والتابعون فإن كل من يعلم ذلك يعلم أنهم لم يكونوا يتلفظون بالنية ولا  
أمرهم النبي صلى الله عليه وسلم بذلك ولا علمه لاحد من أصحابه بل

قد ثبت في الصحيحين وغيرها أنه قال للأعرابي المسمى في صلته إذا  
 قمت إلى الصلاة فكبرتم اقرأ ما ييسر معك من القرآن وفي السنن عنه  
 أنه قال مفتاح الصلاة الطهور وتحريمها التكبير وتحليلها التسليم وفي  
 صحيح مسلم عن عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم كان  
 يفتح الصلاة بالتكبير والقراءة بالحمد لله رب العالمين وقد ثبت بالنقل  
 للتواتر وإجماع المسلمين أن النبي صلى الله عليه وسلم والصحابة كانوا  
 يفتحون الصلاة بالتكبير ولم يغزل مسلم لاعتن النبي صلى الله عليه وسلم  
 ولا عن أحد من الصحابة أنه تلفظ قبل التكبير بلفظ التبة لاجبها  
 ولا سرأولا أنه أمر بذلك مع أنه من المعلوم أن الهمم والدوام متوفرة  
 على نقل ذلك لو كان وأنه يمتنع على أهل التواتر طاعة وشروط كتمان نقل  
 ذلك فإذا لم يغزله أحد علم قطعاً أنه لم يكن ولهذا يتنازع الفقهاء  
 المتأخرون في التلفظ بالتبة هل هو مستحب مع التبة التي في القلب فاستحب  
 طائفة من أصحاب أبي حنيفة والشافعي وأحمد قالوا لأنه أوكدواهم  
 تحقيقاً للتبة ولم يستحب طائفة من أصحاب مالك وأحمد وغيرهم بل رأوا  
 أنه بدعة مكروهة قالوا لأنه لو كان مستحباً لفعله رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم ولأمر به فانه صلى الله عليه وسلم قد بين كل ما يقرب إلى  
 الله لاسيما الصلاة التي إنما تؤخذ صفاتها عنه وقد ثبت عنه في الصحيح أنه  
 قال صلوا كما رأيتموني أصلي فزيادة هذا وأمثاله في صفة الصلاة  
 بمنزلة سائر الزيادات المحدثه في العبادات كمن زاد في الميدين الاذان

والاقامة ومن زاد في الهمى صلاة ركعتين على المروءة وأمثال ذلك قالوا وأيضاً فإن التلفظ بالنية قاسد في العقل فإن قول القائل أنوى أن أفعل كذا وكذا بمنزلة قوله أنوى أنى آكل هذا الطعام لا شبع وانى أبس هذا الثوب لا شتر وأمثال ذلك من النيات الموجودة في القلب التي يستبجح التعلق بها وقد قال تعالى قل أنتم تعلمون الله بدينكم والله يعلم ما في السموات وما في الأرض وقال طائفة من السلف في قوله انما نطمعكم لوجه الله قالوا لم يقولوا بالسهم وانما علمه الله من قلوبهم وبالجملة فلا بد من النية في القلب بلا نزاع وأما التلفظ بها سر أفعال يكره أو يستحب فيه نزاع بين المتأخرين وأما الجهر بها فهو مكروه منهي عنه غير مشروع باتفاق المسلمين وكذلك تكريرها وسواء الامام والمأموم والمنفرد فكل هؤلاء لا يشرع لاحد منهم أن يجهر بلفظ النية ولا يكرهها باتفاق المسلمين بل ينهون عن ذلك بل جهر المنفرد بالقراءة اذا كان فيه اذى لغيره لم يشرع كما خرج النبي صلى الله عليه وسلم على أصحابه وهم يصلون فقال أيها الناس كلكم يتاجي ربه فلا يجهر بعضهم على بعض بالقراءة وأما للمأموم نصته المخافة باتفاق المسلمين لكن اذا جهر أحياناً بشيء من الذكر فلا بأس كالامام اذا أسمعهم أحياناً الآية في صلاة السر فقد ثبت في الصحيح عن أبي قتادة أنه أخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان في صلاة الظهر والعصر يسمعهم الآية أحياناً وثبت في الصحيح ان من الصحابة المأمومين من جهر بدعاء حين افتتاح الصلاة وعند رفع رأسه من الركوع ولم ينكر النبي صلى الله عليه وسلم ذلك

ومن أصر على فعل البدع وتحسينها فانه ينفى أن يزرئزرا برده  
وأمثاله عن مثل ذلك ومن نسب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
الباطل خطأ فانه يعرف فان لم ينته عوقب ولا يحل لاحد أن يتكلم  
في الدين بلا علم ولا بين من تكلم في الدين بلا علم أو أدخل في الدين  
ماليس منه

وأما قول الله عز وجل كل من يعمل في دينه ما يشئ ففي كلمة عظيمة  
يجب أن يستتاب منها والاعقاب بل الاصرار على اعتقاد مثل هذه  
الكلمة توجب القتل فليس لاحد أن يعمل في الدين الا ما شرعه الله  
ورسوله دون ما يشئ به وهواه قال تعالى ومن أضل ممن اتبع هواه بغير  
هدى من الله وان كثيراً يضلون باهوائهم بغير علم وقال ولا تتبع الهوى  
فيضلك عن سبيل الله وقال ولا تتبعوا أهواء قوم قد ضلوا من قبل  
وأضلوا كثيراً وضلوا عن سواء السبيل وقال تعالى أفرأيت من اتخذ الهه  
هواه أفانت تكون عليه وكيلاً ثم نحسب ان أكثرهم يسمعون أو يعقلون ان  
هم الا كالانعام بل هم أضل سبيلاً وقد قال تعالى فلا وربك لا يؤمنون  
حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجاً مما قضيت  
ويلموا لسبإهم وقد روى عنه أنه قال والذي نفسي بيده لا يؤمن  
أحدكم حتى يكون هواه تبعاً لما جئت به وقد قال تعالى ألم تر الى الذين  
يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك يريدون أن يتحاكوا  
الى الطاغوت وقد أمروا أن ينكفروا به ويريد الشيطان أن يضلهم  
ضلالاً بعيداً واذا قيل لهم تعالوا الى ما أنزل الله وإلى الرسول رأيت

المتأففتن يصدون عنك صدودا وقال تعالى أم لهم شركاء شرعوا لهم  
من الدين ما لم يأذن به الله وقال تعالى المر كتاب أنزل إليك فلا يكن  
في صدرك حجج منه وذكرى للمؤمنين آتبعوا ما أنزل إليكم من ربكم  
ولا تتبعوا من دونه أولياء قليلا ما تذكرون وقال تعالى ولوا تتبع الحق  
أهواءهم لفسدت السموات والأرض ومن فيهن وأمثال هذا في القرآن  
كثير يبين أن على العبد أن يتبع الحق الذي بعث الله به رسوله ولا  
يجعل دينه تبعاً لهواه والله تعالى أعلم

وأجاب عن المسئلة المذكورة أيضا الشيخ الامام العالم قاضي  
القضاة جمال الدين أبو الريح سليمان بن عمر الشافعي رضى الله عنه وأرضاه  
الحمد لله رب العالمين الله الموفق النية المعتبرة في الصلاة وجميع العبادات  
علمها القلب فلا يضر عدم التعلق بها كما لو نوى بقلبه الظهور وسبق لسانه  
إلى العصر ولا يكفي التعلق بها مع غفلة القلب وإنما استحب بعض  
أصحابنا مساعدة اللسان القلب من غير جهور وقد شد صاحب الانصاح  
بما نقله عن بعض أصحابنا أنه لا بد من التلفظ بها في الصلاة وهو خلاف  
قول جمهور الاصحاب وأما الجهر بها وبالقراءة خلف الامام فليس  
من السنة بل مكروه فان حصل به تشويش على المصلين لغرام ومن  
قال بأن الجهر بلفظ النية من السنة فهو غلط ولا يحمل له ولا لغيره  
أن يقول في دين الله تعالى بغير علم ولا يجوز لاحد اعانة من قال في  
الدين بغير علم وقوله كل من يعمل في دينه ما يشتهي فهذا قول جاهل  
يضر على ذلك اذ ليس لاحد أن يعمل في دين الله تعالى الا ما شرعه

الله تعالى ورسوله ومن فعل غير ذلك فقد أتبع هواه لمؤذ بالله تعالى من اتباع الهوى وقد تكرر في لكتاب العزيز القم والانكار على من أتبع هواه وقد قال سبحانه وتعالى ولا تتبعوا أهواء قوم قد ضلوا من قبل وأضلوا كثيراً وضلوا عن سواء السبيل وقال تعالى وان كثيراً ليضلون بأهواءهم بنبر علم الى غير ذلك مما ورد في لقرآن من أمثاله والله أعلم والحمد لله وحده

وأجاب عنها الشيخ الامام العالم العلامة شمس الدين أبو عبد الله محمد بن الحريرى الانصارى عفا الله عنه والحمد لله رب العالمين اللهم وفق والطف ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يفعل ذلك ولا أحد من أصحابه رضى الله عنهم ولا أحد من الائمة الاربعة ولا علماء المسلمين تفعل مثل ذلك والية هي الارادة و لشرط أن يعلم بقلبه أى صلاة يصلى أما الذكر باللسان فلا ممتنع به ويحس ذلك لاجتماع عزيمته فانزعج الفاعل لذلك أن هذا هو دين الله تعالى فقد كذب على الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم وأدخل في دين الله تعالى ما ليس فيه يستتاب بعد التعرف وتزاح عنه هذه الشبهة التى عرضته فان تاب والاقبل بذلك والجهرب بالتلاوة خلف الامام لا يجوز ولا تقل عن النبي صلى الله عليه وسلم ولا عن أحد من أصحابه والعلماء على خلافة ويجب تمزيه على ذلك ولا يحمل لاحد أن يعينه على هذا ومن أخطاه وجب تمزيه وقوله كل من يعمل فى دينه ما يشئ فقد كذب على الشريعة المطهرة بل يجب علينا اتباع ما جاء به كتاب الله تعالى وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم فان اعتقد ان هذا

هو الدين فقد كفر بالله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم في كتاب فان  
تاب والاقبل والحالة هذه والله أعلم

وأجاب عنها الشيخ الامام العالم العلامة شمس الدين أبو عبد الله  
محمد بن أبي القاسم التواسي المالكي رحمه الله تعالى الحمد لله المم ارحم ووفق  
التب من أعمال القلوب فالجهر بها دعة مع ما في ذلك من التشويش على  
الناس وكذلك الجهر بالقرآن فيزجر عن ذلك ويلزم بالاتباع لمسنة  
وانكاره على الذكر عليه جهل ودعوى باطلة وقوله كل من يعمل في  
دينه ما يشتهي فهذا أمر ذنيع يقارب الكفر يجب تأديبه عليه وأن  
يتوب منه ولعمد بالله من الجهل واتباع الهوى ولسأله الهدى والصحة  
والله سبحانه وتعالى أعلم

وأجاب عنها الشيخ الامام العالم العلامة علاء الدين ابن المطار  
رحم الله عنه الحمد لله لا يشرع تعيين عدد الركعات ولا الجعاة في التب  
وأما التلفظ بها من غير تشويش فلا بأس به اذا كان مطابقا للقلب ولا  
يشترط ولا يجب ورفع الصوت به مع التشويش على المصلين حرام اجماعا  
ومع عدمه بدعة قبيحة فان قصد به الرياء كان حراما من وجهين كبيرة  
من الكبائر والتشكر عليه مصيب ومعو به مخطئ ونسبت الى دين الله  
تعالى اعتقادا كفر وغير اعتقاد مصيبة ولا يهل ترك كل أحد ودينه  
خصوصا اذا كان قدرة وعمله مخالفا لمسنة بل يجب على كل مؤمن تمكن  
في زجره زجره ونهه وردعه ولم ينقل هذا النقل عن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم ولا عن أحد من أصحابه ولا عن أحد من يقتدى به من علماء



الاسلام وأصل التبة مشروع في جميع الاعمال المتصلة وغيرها وعملها القلب وهل يشترط مقارنتها لاول العبادة بمعنى أنها جزء العبادة أو لا يشترط ذلك ويجعلها شرطاً لمحة العبادة لا يضر تقديمها عليها مذهب الشافعي رحمه الله الاول ومذهب بعض أصحابه وجماعة من العلماء الثاني ومن فعل التبة على ما ذكر في الاستفتاء فعمله غير صحيح قال معاذ بن جبل رضى الله عنه الذى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه أعلم أمتى بالحلال والحرام قال معاذ العمل الصالح هو الذى يسبقه العلم والتبة والصبر والاخلاص مشتمل عليه فكل

عمل لم يشتمل على هذه الارسة فليس بصالح

ونبة هذا الرجل ليس على وفق العمل

ولا قصد بها الصبر على مقتضاه

ولا اخلاص فيها لله تعالى

والله يعلم المنفذ

من الصالح

﴿ تمت الرسالة الخامسة ﴾

﴿ ويلها السادسة لها أيضا ﴾

﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾

سئل شيخ الاسلام تقي الدين أبو العباس أحمد بن تيمية رحمه الله تعالى عن العرش هل هو كرى أم لا فإذا كان كرى والله من ورائه محيط به بان عنه فاقادة ان البعد يتوجه الى الله تعالى حين دعائه فيقصد الملو دون التحت فلا فرق حينئذ وقت الدعاء بين قصد جهة الملو وبغيرها من الجهات التي تحيط بالداعي ومع هذا نجد قلوبنا قصدا تطلب الملو لا تلتفت يمنة ولا يسرة فأخبرنا عن هذه الضرورة التي نجدها في قلوبنا فقد قطعنا عليها أدام الله النفع بكم وبعلمكم آمين

فأجاب رحمه الله تعالى بما نصه الحمد لله قرب العائنين الجواب عن هذا السؤال بثلاثة مقالات • احداها ان القائل الذي يقول لمثبت بدليل يضمن عليه ان العرش فلك من الافلاك المستديرة الكرية الشكل لا بدليل شرعي ولا بدليل عقلي وإنما ذكر هذا طائفة من المتأخرين الذين نظروا في علم الهيئة وغيرها من الفلسفة فرأوا ان الافلاك تسعة وان التاسع وهو الاطلس يحيط بها مستديرا كاستدائرتها وهو الذي يحركها الحركة الشوقية وان كان لكل فلك حركة تخصه غير هذه الحركة العامة ثم سمعوا من أخبار الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم ذكر عرش الله وكرسيه وذكر السموات السبع فقالوا بطريق الظن ان العرش هو الفلك التاسع لاعتقادهم أنه ليس وراء التاسع شيء اما مطلقا واما أنه ليس وراءه مخلوق ثم ان منهم من رأى ان التاسع هو الذي يحرك الافلاك كلها فجعلوه مبدأ الحوادث وزعموا ان الله يحدث

﴿ ١٧ ﴾ مجموعه أول

فيه ما يقدره في الارض أو يحدته في النفس التي زعموا انها متناهية أو في العقل الذي زعموا انه الذي صدر عنه هذا الفلك وربما ساء بعضهم الروح وربما جعل بعضهم النفس هي الروح وربما جعل بعضهم النفس هي اللوح المحفوظ كما يجعل العقل هو القلم وتارة يجعلون اللوح العقل الفعال العاشر الذي لفلك القمر أو النفس المتعلقة به وربما جعلوا ذلك بالنسبة الى الحلق كالماغ بالسبة الى الاسان يقدر فيه ما يفعله قبل أن يكون الى غير ذلك من المقالات التي شرحتها وبنينا فسادها في غير هذا الموضع \* ومنهم من يدعي انه علم ذلك بطريق الكشف والمشاهدة ويكون كاذبا فيما يدعيه وانما أخذ ذلك من هؤلاء المتألفين تقليدا لهم أو موافقا لهم على طريقتهم العاسدة كأفعل أصحاب رسائل اخوان الـفا وأمثالهم \* وقد يتخيل في نفسه ما يقدره عن غيره فيظنه كشفا كما يتخيل التصرائف الثلاث التي يعتقد \* وقد يرى ذلك في منامه فيظنه كشفا وانما هو تخيل لما اعتقده وكثير من أرباب الاختقادات الفاسدة اذا ارتاضوا صقلت الرياضة نفوسهم فيتمثل لهم اعتقادهم فيظنونها كشفا وقد بسطنا الكلام على هذا في غير ما موضع

والمقصود هنا ان ماذكروه من ان العرش هو الفلك التاسع قد يقال انه ليس لهم عليه دليل لا عقلي ولا شرعي أما العقل فان أئمة الفلاحة مصرحون بأنه لم يقم عندهم دليل على ان الافلاك هي تسعة فقط بل يجوز أن تكون أكثر من ذلك ولكن دلهم الحركات والكسوفات ونحو ذلك على ماذكروه وما لم يكن لهم دليل على ثبوته

فهم لا يعلمون ثبوته ولا انتفاءه مثال ذلك أنهم علموا ان هذا الكوكب  
نحت هذا بان السفلى يكسف العلوى من غير عكس فاستدلوا بذلك  
على انه من فلك فوقه كما استدلوا بالحركات المختلفة على أفلاك مختلفة  
حتى جعلوا في الفلك الواحد عدة أفلاك كفلك التدوير وغيره فاما  
ما كان موجودا فوق هذا ولم يكن لهم ما يستدلون به على ثبوته فهم  
لا يعلمون فيه ولا اثباته بطريقهم وكذلك قول القائل ان حركة التاسع  
مبدأ الحوادث خطأ وضلال على أصولهم فانهم يقولون ان الثامن له  
حركة تخصه بما فيه من الثوابت وتلك الحركة قطبان غير قطبي التاسع  
وكذلك السابع والسادس واذا كان لكل فلك حركة تخصه والحركات  
المختلفة هي سبب الاشكال الحادثة المختلفة الفلكية فلك الاشكال سبب  
الحوادث السفلية كانت حركة التاسع جزء السبب كحركة غيره والاشكال  
الحادثة في الفلك كمقارنة الكوكب لكوكب في درجة واحدة ومقابلته  
له اذا كان بينهما نصف الفلك وهو مائة وثمانون درجة وتلييه له اذا  
كان بينهما ثلث الفلك وهو مائة وعشرون درجة وتريعه له اذا كان  
بينهما ربيع تسعون درجة وتسديسه له اذا كان بينهما سدس الفلك  
ستون درجة وأمثال ذلك من الاشكال انما حدثت بحركات مختلفة وكل  
حركة ليست عن الاخرى اذ حركة الثامن التي تخصه ليست عن حركة  
التاسع وان كان تابعا له في الحركة الكلية كاللسان المتحرك في السفينة  
الى خلاف حركتها وكذلك حركة السابع التي تخصه ليست عن التاسع  
ولا عن الثامن وكذلك سائر الافلاك فكيف يجوز أن يجعل مبدأ

الحوادث كلها مجرد حركة التاسع كما زعمه من ظن انه العرش كيف  
والفلك التاسع عندهم بسيط متشابه الاجزاء لا اختلاف فيه أصلاً فكيف  
يكون سبباً لأمور مختلفة لا باعتبار القوابل وأسباب آخر

ولكن هم قوم ضالون يجعلونه مع هذا ثلاثمائة وستين درجة  
ويجعلون لكل درجة من الأثر ما يخالف الأخرى لا باختلاف القوابل  
كمن يحمي إلى ماء واحد فيجعل لبعض أجزاء من الأثر ما يخالف  
الآخر لا بحسب القوابل بل يجعل أحداً حزائه مسحناً والآخر مبرداً  
والآخر مسعداً والآخر مشقياً وهذا عما يعلمون هم وكل قائل انه  
باطل وضلال وإذا كان هؤلاء ليس عندهم ما ينفي وجود شيء آخر  
فوق الافلاك التسعة كان الجزم بأن ما أخبرت به الرسل من أن العرش  
هو الفلك التاسع رجاء بالنهب تهاولاً بلا علم هذا كله بتقدير نبوت  
الافلاك التسعة على المشهور عند أهل الهيئة اذ في ذلك من التزاع  
والاضطراب وفي أدلة ذلك ما ليس هذا موضعه وإنما تكلم على هذا  
التقدير والافلاك في أشكالها واحاطة بعضها ببعض من جنس واحد  
فنسبة السابع إلى السادس كنسبة السادس إلى الخامس وإذا كان هناك  
فك تاسع فنسبته إلى الثامن كنسبة الثامن إلى التاسع

وأما العرش فالأخبار تدل على مباينته لنفسه من المخلوقات وأنه  
ليس نسبة إلى بعضها كنسبة بعضها إلى بعض قال الله تعالى الذين  
يحملون العرش ومن حوله يسبحون بحمدهم ويؤمنون به الآية  
وقال سبحانه ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية فأخبر أن للعرش

حملة اليوم ويوم القيامة وان حملته ومن حوله يسبحون ويستغفرون  
 للمؤمنين ومعلوم ان قيام ذلك من الافلاك بقدره الله تعالى كقيام  
 سائر الافلاك لا فرق في ذلك بين كرة وكرة وان قدر أن بعضها  
 ملائكة في نفس الامر تحملها لحكمه حكم نظيره وقال تعالى وترى  
 الملائكة حافين من حول العرش الآية فذكر هناك ان الملائكة تحف  
 من حول العرش وذكر في موضع آخر ان له حملة وجع في موضع  
 ثالث بين حملته ومن حوله فقال الذين يحملون العرش ومن حوله  
 وأيضا فقد أخبر ان عرشه كان على الماء قبل أن يخلق السموات  
 والارض كما قال تعالى وهو الذي خلق السموات والارض في ستة أيام  
 وكان عرشه على الماء وقد ثبت في صحيح البخاري رحمه الله تعالى عن  
 عمران بن حصين رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال  
 كان الله ولم يكن شيء غيره وكان عرشه على الماء وكتب في الذكر كل  
 شيء وخلق السموات والارض وفي رواية له كان الله ولم يكن شيء قبله  
 وكان عرشه على الماء ثم خلق السموات والارض وكتب في الذكر  
 كل شيء وفي رواية لغيره صحبة كان الله ولم يكن شيء معه وكان عرشه  
 على الماء ثم كتب في الذكر كل شيء وفي صحيح مسلم رحمه الله تعالى عن  
 عبدة بن عمرو رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله قدر  
 المقادير الخلاق قبل أن يخلق السموات والارض بخمسين ألف سنة انتهى

﴿ تم الرسالة السادسة ﴾

﴿ ويلها السابعة له أيضا ﴾

﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾

من احمد ابن تيمية عفا الله عنه الي من يصل اليه هذا الكتاب من  
 المسلمين المتقين الي السنة والجماعة المنتمين الي جماعة الشيخ البارف  
 القدوة أبي البركات عدى بن - مسافر الاموى رحمه الله ومن منحوهم  
 وفقهم الله لسلوك سبيله وأعانهم على طاعته وطاعة رسوله صلى الله عليه  
 وسلم وجعلهم متصمين بحبله الثمين مهتدين لصراط الذين أتم الله عليهم  
 من النيين والصدقين والشهداء والصالحين وجنبهم طريق أهل  
 الضلال والاعوجاج الخارجين عما بث الله به رسوله - صلى الله عليه  
 وسلم من الشرعة والمنهاج حتى يكونوا ممن أعظم عليهم الله بمتابعة  
 الكتاب والسنة سلام عليكم ورحمة الله وبركاته

وبعد فانا محمد اليكم الله الذى لا اله الا هو وهو لاحمد أهل وهو  
 على كل شئ قدير ونسأله أن يسل على خاتم النبيين وسيد ولد آدم  
 صلى الله عليه وسلم وأكرم الخلق على ربه وأقربهم الي زلفى وأعظمهم  
 عنده درجة محمد عبده ورسوله صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم  
 تسليما كثيرا

أما بعد فان الله بث محمد صلى الله عليه وسلم بالهدى ودين الحق  
 ليظهره على الدين كله وكفى بالله شهيدا وأنزل عليه الكتاب بالحق  
 مصدقا لما بين يديه من الكتاب ومهيئا عليه وأكمل له ولايته  
 الدين وأتم عليهم النعمة وجعلهم خير أمة أخرجت للناس فهم يوفون  
 - بعين أمة هم خيرها وأكرمها على الله وجباها أمة وسطا أى عدلا

وخياراً ولذلك جعلهم شهداء على انفسهم لما بعث به رسوله  
جميعهم من الدين الذي سرعه لجميع خلقه ثم خصهم بعد ذلك بما  
ميزهم به وفضلهم من الشرعة والمهاج الذي جعله لهم فالاولى مثل  
أصول الايمان وأعلاها وأفضلها هو التوحيد وهو شهادة أن لا اله الا  
الله كما قال تعالى وما أرسلنا من قبلك من رسول الا يوحي اليه أنه  
لا اله الا أنا فاعبدون وقال تعالى ولقد بعثنا في كل أمة رسولا أن اعبدوا  
الله واجتنبوا الطاغوت وقال تعالى واسأل من قبلك من قبلك  
من رسلا أجمعنا من دون الرحمن آتة يعبدون وقال تعالى نرفع لكم  
من الدين ما وصى به نوحا وألقى أوحينا اليك وما وصينا به ابراهيم  
وموسى وعيسى وقال تعالى يا أيها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا  
صالحا اني أنا تعلمون عليم واذ هذه أمكم أمة واحدة وأنا ربكم  
فاتقون ومثل الايمان بجميع كتب الله وجميع رسله كما قال تعالى قولوا  
آمنّا بالله وما أنزل إلينا وما أنزل إلى ابراهيم واسماعيل واسحاق ويعقوب  
والاسباط وما أوتى موسى وعيسى وما أوتى النبيون من ربهم لا نفرق  
بين أحد منهم ونحن له مسلمون ومثل قوله تعالى قل آمنّا بما أنزل  
الله من كتاب وأمرت لأعدل بينكم ومثل قوله تعالى آمن الرسول  
بما أنزل إليه من ربه والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه  
ورسله لا نفرق بين أحد من رسله وقالوا سمعنا وأطعنا غفرانك ربنا وإليك  
المهير إلى آخرها ومثل الايمان باليوم الآخر وما فيه من الثواب  
والمعقاب كما أخبر عن ايمان من تقدم من مؤمنى الامم به حيث قال ان



الذين آمنوا والذين هادوا والصابئين من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحا فلهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون وشمل أصول الشرائع كما ذكر في سورة الانعام والاحراف وسبعان وغيرهن من السور المكية من أمره بعبادته وحده لا شريك له وأمره ببر الوالدین وصلة الارحام والوفاء بالمهود والعدل في المقال وتوفية الميزان والمكيا ل واعطاء السائل والمحروم وتحريم قتل النفس بغير الحق وتحريم الفواحش ماظهر منها وما بطن وتحريم الاثم والبغى بغير الحق وتحريم الكلام في الدين بغير علم مع ما يدخل في التوحيد من اخلاص الدين لله والتوكل على الله والرجاء لرحمة الله والخوف من الله والصبر لحكم الله والقيام لامر الله وأن يكون الله ورسوله أحب الى العبد من أهله وماله والناس أجمعين الى غير ذلك من أصول الايمان التي أنزل الله ذكرها في مواضع من القرآن كالسور المكية وبعض المدنية وأما الثاني فما أنزل الله في السور المدنية من شرائع دينه وما سنه الرسول صلى الله عليه وسلم لأمته فان الله سبحانه أنزل عليه الكتاب والحكمة وامنن على المؤمنين بذلك وأمر أزواج نبيه بذكر ذلك فقال وأنزل عليك الكتاب والحكمة وعلمك ما لم تكن تعلم وقال لقد من الله على المؤمنين اذ بعث فيهم رسولا من أنفسهم يتلو عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة وقال واذا كن من بيتي في بيوتكن من آيات الله والحكمة قال غير واحد من السلف الحكمة هي السنة لان الذي كان يتلى في بيوت أزواجه رضى الله عنهن سوى القرآن هو سنته

صلى الله عليه وسلم ولهذا قال صلى الله عليه وسلم الا اتي أوتيت الكتاب ومثله معه وقال حسان بن عطية كان جبريل عليه السلام ينزل على النبي صلى الله عليه وسلم بالسنة كما ينزل بالقرآن فيعلمه اياها كما يعلمه القرآن

وهذه الشرائع التي هدى الله بها هذا النبي وأمته مثل الوجهة والمنسك والمنهاج وذلك مثل الصلوات الخمس في أوقاتها بهذا العدد وهذه القراءة والركوع والسجود واستقبال الكعبة ومثل فرائض الزكاة ونصبتها التي فرضها في أموال المسلمين من الماشية والحبوب والثمار والتجارة والذهب والفضة ومن جعلت له حيث يقول انما الصدقات للفقراء والمساكين والماملين عليها والمؤلفة قلوبهم وفي الرقاب والغارمين وفي سبيل الله وابن السبيل فريضة من الله والله عليم حكيم ومثل صيام شهر رمضان ومثل حج البيت الحرام ومثل الحدود التي حدها لهم في المناكح والمواريث والعقوبات والمبايعات ومثل السنن التي سننها لهم من الاعياد والجماعات والجماعات في المكتوبات والجماعات في الكسوف والاستسقاء وصلاة الجنازة والتراويج وما سنه لهم في العادات مثل المطامير والملابس والولادة والموت ونحو ذلك من السنن والآداب والاحكام التي هي حكم الله ورسوله بينهم في الدماء والاموال والابضاع والاهراض والمنافع والابشار وغير ذلك من الحدود والحقوق الى غير ذلك مما شرعه لهم على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم وجب اليهم الايمان وزينه في قلوبهم فجهلهم متعين لرسوله صلى

الله عليه وسلم وعصمهم أن يجتمعوا على ضلالة كما ضلت الامم قبلهم  
اذ كانت كل أمة اذا ضلت أرسل الله تعالى رسولا اليهم كما قال تعالى  
ولقد بعثنا في كل أمة رسولا أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت وقال  
تعالى وان من امة الا خلا فيها نذير

ومحمد صلى الله عليه وسلم خاتم الانبياء لانبي بعده فمعهم الله أمته  
أن تجتمع على ضلالة وجعل فيها من تقوم به الحجة الى يوم القيامة  
ولهذا كان اجماعهم حجة كما كان الكتاب والسنة حجة ولهذا امتاز  
أهل الحق من هذه الامة والسنة والجماعة عن أهل الباطل الذين يزعمون  
أنهم يتبعون الكتاب ويعرضون عن سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وعما مضى عليه جماعة المؤمنين

فان الله أمر في كتابه باتباع سنة رسوله صلى الله عليه وسلم ولزوم  
سييله وأمر بالجماعة والاتلاف ونهى عن الفرقة والاختلاف فقال تعالى  
من يطع الرسول فقد أطاع الله وقال تعالى وما أرسلنا من قبلك من  
رسول الا ليطاع باذن الله وقال تعالى ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم  
الله ويغفر لكم ذنوبكم وقال تعالى فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك  
فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في انفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما  
وقال تعالى واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا وقال تعالى ان الذين  
فرقوا دينهم وكانوا شيعا لست منهم في شيء وقال تعالى ولا تكونوا  
كالفريقين تفرقوا واختلفوا من بعد ما جاءتهم اليات وما أمروا الا  
ليعبدوا الله مخلصين له الدين حنفاء ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة وذلك

دين القيمة وقال تعالى وان هذا صراطي مستقيماً فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله وقال تعالى في أم الكتاب اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين وقد صح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال اليهود مغضوب عليهم والنصارى ضالون

فأمر سبحانه في أم الكتاب التي لم ينزل في التوراة ولا في الإنجيل ولا في الزبور ولا في الزرقان مثلها التي أعطينا نبينا صلى الله عليه وسلم من كنز تحت العرش التي لا تجزى صلاة إلا بها ان نسأله ان يهدينا الصراط المستقيم صراط الذين أنعم عليهم غير المغضوب عليهم كاليهود ولا الضالين كالنصارى .

وهذا الصراط المستقيم هو دين الاسلام المحض وهو ما في كتاب الله تعالى وهو السنة والجماعة فان السنة المحضة هي دين الاسلام المحض فان النبي صلى الله عليه وسلم روى عنه من وجوه متعددة رواها أهل السنن والمسانيد كالامام أحمد وأبي داود والترمذي وغيرهم أنه قال ستفترق هذه الامة على ثنتين وسبعين فرقة كلها في النار الا واحدة وهي الجماعة وفي رواية من كان على مثل ما أنا عليه اليوم وأصحابي

وهذه الفرقة الباقية أهل السنة وهم وسط في النحل كما ان ملة الاسلام وسط في الملل فالمسلمون وسط في أنبياء الله ورسله وعباده الصالحين لم يغفلوا فيهم كما غلت النصارى فأتخذوا أجبارهم ورهبانهم أرباباً من دون الله والمسيح بن مريم وما أمروا الا ليعبدوا الها واحداً

لا اله الا هو سبحانه عما يشركون ولا جفوا عنهم كما جفت اليهود  
فكانوا يقتلون الانبياء بغير حق وقتلون الذين يأمرون بالقسط من  
الناس وكلما جاءهم رسول بما لا نهوى انفسهم كذبوا فرقا وقتلوا فرقا  
بل المؤمنون آمنوا برسول الله وعزروه وحضروه ووقروه  
وأحبوه وأطاعوه ولم يعبدوه ولم يتخذوه أربابا كما قال تعالى ما كان  
لبشر أن يوتي الله الكتاب والحكم والنبوة ثم يقول للناس كونوا عبادا  
لي من دون الله ولكن كونوا ربانيين بما كنتم تعلمون الكتاب وبما  
كنتم تدرسون ولا يأمركم أن تتخذوا للثلاثه والتبيين أربابا أي أأمركم  
بالكفر بعد اذ أتم مسلمون

ومن ذلك ان المؤمنين توسلوا في المسيح فلم يقولوا هو الله ولا  
ابن الله ولا نال ثلاثة كما قوله النصراني ولا كفروا به وقالوا على  
مريم بهتاناً عظيماً حتى جلوه ولدغية كما زعمت اليهود بل قالوا هذا عبد  
الله ورسوله ولكنه ألهاها الى مريم العذراء البتول وروح منه

وكذلك المؤمنون وسط في شرائع دين الله فلم يحرموا على الله ان  
ينسخ ما شاء وعحو ما شاء وبنت كما قاله اليهود كما حكى الله تعالى ذلك عنهم  
بقوله سيقول السفهاء من الناس ما ولاهم من قبلهم ان كانوا عليها وبقوله  
واذا قيل لهم آمنوا بما أنزل الله قالوا تؤمن بما أنزل علينا ويكفرون بما  
وراءه وهو الحق مصدقا لما معهم ولا جوزوا لا كابر علمائهم وعبادهم  
أن يغيروا دين الله فيأمروا بما شاؤوا وينهوا عما شاؤوا كما فعله النصراني  
كما ذكر الله ذلك عنهم بقوله اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أربابا من دون

الله قال عدى بن حاتم رضى الله عنه قلت يا رسول الله ما عبدوهم قال ما عبدوهم ولكن أحلوا لهم الحرام فأطاعوهم وحرّموا عليهم الحلال فأطاعوهم والمؤمنون قالوا لله الخالق والامر فكالا يخلق غيره لا يأمر غيره وقالوا سمعنا وأطعنا فأطاعوا كل ما أمر الله به وقالوا ان الله يحكم ما يريد وأما المخلوق فليس له ان يبدل أمر الخالق تعالى ولو كان عظيما

وكذلك في صفات الله تعالى فان اليهود وصفوا الله تعالى بصفات المخلوق الناقصة فقالوا هو فقير ونحن أغنياء وقالوا يد الله مفولة وقالوا انه تعب من الخلق فاستراح يوم السبت الى غير ذلك والتصارى وصفوا المخلوق بصفات الخالق المختصة به فقالوا انه يخلق ويرزق ويفر ويرحم ويتوب على الخلق ويثيب ويعاقب والمؤمنون آمنوا بالله سبحانه وتعالى ليس سمى ولا ند ولم يكن له كفواً أحد وليس كمثل شئ فانه رب العالمين وخالق كل شئ وكل ما سواه عباد له فقراء اليه ان كل من في السموات والارض الا آت الرحمن عبداً لقد أحصاهم وعدهم عدداً وكانهم آتية يوم القيامة فرداً

ومن ذلك أمر الحلال والحرام فان اليهود كما قال الله تعالى فيظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات أحلت لهم فلا يأكلون ذوات الظفر مثل الابل والابل والبط ولا شحم الزبد والكليتين ولا الجدى في لبن أمه الى غير ذلك مما حرم عليهم من الطعام واللباس وغيرها حتى قيل ان المحرمات عليهم ثلاثمائة وستون نوطاً والواجب عليهم مائتان وثمانية

وأر بعون أمراً وكذلك شدد عليهم في التجاسات حتى لا يؤاكلوا  
الحائض ولا يجامعوها في البيوت وأما النصارى فاستحلوا الحبائث وجميع  
المحرمات وبأشروا جميع التجاسات وانما قال لهم المسيح ولا حل لكم  
بعض الذي حرم عليكم ولهذا قال تعالى قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا  
باليوم الآخر ولا يحرموا ما حرم الله ورسوله ولا يدبنون دين الحق  
من الذين أتوا الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون  
وأما المؤمنون فكما نسميهم الله به في قوله ورحمتي وسعت كل شيء فسأكتبها  
للكذين يتقون ويؤتون الزكاة والذين هم بآياتنا يؤمنون الذين يتبعون  
الرسول النبي الأمي الذي يجدونه مكتوباً عندهم في التوراة والإنجيل  
بأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر ويحل لهم الطيبات ويحرم عليهم  
الحبائث ويضع عنهم أصرهم والأغلال التي كانت عليهم فالذين آمنوا  
به وعزروه وصروهم آبائهم الذين أتوا التوراة الذين آمنوا بالملحون  
وهذا باب بطول وصفه

وهكذا أهل السنة والجماعة في الفرق فهم في باب أسماء الله وآياته  
وصفاته وسط بين أهل التعطيل الذين يلحدون في أسماء الله وآياته  
و يطلون حقائق ما نسب الله به نفسه حتى يشبهونه بالعدم والموات وبين  
أهل التمثيل الذين يضربون له الامثال ويشبهونه بالخلقوات  
فيؤمن أهل السنة والجماعة بما وصف الله به نفسه وما وصفه به  
رسوله صلى الله عليه وسلم من غير تحريف ولا تعطيل ومن غير  
تكيف وتمثيل

وهم في باب خلقه وأمره وسط بين المكذبين بقدره الله الذين لا يؤمنون بقدرته الكاملة ومشيتته الشاملة وخلقهم لكل شيء وبين المفسدين الذين الله الذين يجعلون العبد ليس له مشيئة ولا قدرة ولا عمل فيعطون لأمره والنهي والثواب والعقاب فيصرون بمنزلة المشركين الذين قالوا لو شاء الله ما أتركنا ولا آباءنا ولا حرماً من شيء

فيؤمن أهل السنة بأن الله على كل شيء قدير فيقدر أن يهدى العباد ويقلب قلوبهم وأنه ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن فلا يكون في ملكه ما لا يريد ولا يصجز عن أمانه مراده وأنه خلق كل شيء من الأعيان والصفات والحركات

ويؤمنون أن العبد له قدرة ومشيئة وعمل وأنه مختار ولا يسمونه مجبوراً إذ المجبور من أكره على خلاف اختياره والله سبحانه جعل العبد مختاراً لما يفعل فهو مختار مرید والله خالقه وخالق اختياره وهذا ليس له نظير فإن الله ليس كمثل شيء لا في ذاته ولا في صفاته ولا في أفعاله وهم في باب الاسماء والأحكام والوعود والوعيد وسط بين الوعيدية الذين يجعلون أهل الكبار من المسلمين مغلدين في النار ويخرجونهم من الإيمان بالكيفية ويكذبون بشفاعه النبي صلى الله عليه وسلم وبين المرجئة الذين يقولون إيمان الفاسق مثل إيمان الأنبياء والأعمال الصالحة ليست من الدين والإيمان ويكذبون بالوعيد والعقاب بالكيفية

فيؤمن أهل السنة والجماعة بأن فساق المسلمين معهم بعض لإيمان وأسماءه وليس معهم جميع الإيمان الواجب الذي يستوجبون به الجنة



وأنهم لا يخذلون في النار بل يخرج منها من كان في قلبه مثقال حبة من  
إيمان أو مثقال خردلة من إيمان

وأن النبي صلى الله عليه وسلم أخر شفاعة لاهل الكبائر من أمته  
وهم أيضاً في أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ورضي عنهم  
وسط بين الغالية الذين يغالون في علي رضي الله عنه بفضلونه على أبي  
بكر وعمر رضي الله عنهما ويعتقدون أنه الامام المعصوم دونهما وأن  
الصحابة ظلموا وفسقوا وكفروا الامة بدمهم كذلك ورعا جملوه  
مياً وأولها وبين الجافية الذين يعتقدون كفره وكفر عثمان رضي الله  
عنهما ويستحلون دماها ودماها من تولاهما ويستحبون سب علي وعثمان  
ونحوهما ويقدمون في خلافة علي رضي الله عنه وامامته

وكذلك في سائر أبواب السنة هم وسط لانهم متمسكون بكتب  
الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم وما اتفق عليه السابقون الاولون  
من المهاجرين والانصار والذين اتبعوهم باحسان

(فصل) وأنتم أصلحكم الله قد من الله عليكم بالانساب الى  
الاسلام الذي هو دين الله وعاقبكم الله بما ابتلى به من خرج عن الاسلام  
من المشركين وأهل الكتاب والاسلام أعظم النعم وأجلها فان الله لا يقبل  
من أحد ديناً سواه ومن يتبع غير الاسلام ديناً قلن يقبل منه وهو في  
الآخرة من الخاسرين وعاقبكم الله بانسابكم الى السنة من أكثر البدع  
المضلة مثل كثير من بدع الروافض والجهمية والخوارج والقدرة بحيث  
جعل عندكم من البغض لمن يكذب باسماء الله وصفاته وقضائه وقدره

أويسب أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ما هو من طريقة أهل السنة والجماعة وهذا من أكبر نعم الله على من أتم عليه بذلك فإن هذا من تمام الإيمان وكمال الدين ولهذا كثر فيكم من أهل الصلاح والدين وأهل القتال المجاهدين ما لا يوجد مثله في طوائف المبتدعين وما زال في عساكر المسلمين انصورة وجنود الله للثبوت منكم من يؤيد الله به الدين ويؤيد به المؤمنين وفي أهل الزهادة والعبادة منكم من له الأحوال الزكية والطريقة المرضية وله اكتشافات والتصرفات وفيكم من أولياء الله الثقلين من لسان صدق في العالمين فإن قدماء المشايخ الذين كانوا فيكم مثل الملقب بشيخ الاسلام أبي الحسن علي بن أحمد بن يوسف الزرعي الهكاري وبعده الشيخ العارف القدوة عدي بن مسافر الأموي ومن سلك سبيله ما فهم من الفضل والدين والصلاح والاتباع للسنة ما عظم الله به أقدارهم ورفع به منارهم والشيخ عدي قدس الله روحه كان من أفضل تباد الله الصالحين وأكابر المشايخ للتبعين وله من الأحوال الزكية والمناقب العلية ما يرفقه أهل المعرفة بذلك وله في الأمة صيت مشهور ولسان صدق مذكور وعقيدته المحفوظة عنه لم يخرج فيها عن عقيدة من تقدمه من المشايخ الذين سلك سبيلهم كالشيخ الإمام الصالح أبي الفرج عبد الواحد بن محمد بن علي الهكاري الشيرازي ثم الدمشقي وكشيخ الاسلام الهكاري ونحوهما هؤلاء المشايخ لم يخرجوا في الأصول الكبار عن أصول أهل السنة والجماعة بل كان لهم من الترغيب في أصول أهل السنة والدعاء إليها والحرم على نشرها ومناذرة من خالفها

مع اله بن الفضل والصلاح ما رفع الله به أقدارهم وأعلى منارهم وغالب ما يقولونه في أصولها الكبار جيد مع أنه لا بدوان يوجد في كلامهم وكلام فخرائهم من المسائل للرجوحة والدلائل الضعيفة كاحاديث لا تثبت ومقاييس لا تطرد ما يعرفه أهل البعيرة

وذلك ان كل أحد يؤخذ من قوله ويترك الا رسول الله صلى الله عليه وسلم لاسيما المتأخرون من الامة الذين لم يحكموا معرفة الكتاب والسنة والفقه فهما ويميزوا بين صحيح الاحاديث وسقيمها ونافع المقاييس وعقيمها مع ما ينضم الى ذلك من غلبة الاهواء وكثرة الآراء وتغلظ الاختلاف والافتراق وحصول المداوة والشقاق فان هذه الاسباب وعوها مما يوجب قوة الجهل والظلم للذين نعت الله بهما الانسان في قوله وحملها الاسار انه كان ظلوما جهولا فاذا ن الله على اللسان بالعلم والعدل أقنعه من هذا الضلال وقد قال سبحانه والصران الانسان لئى خسر الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وتواصوا بالحق وتواصوا بالصبر وقد قال تعالى وجعلناهم آئمة يهدون بأمرنا لما صبروا وكانوا بآياتنا يوقنون

وأتم تعلمون أصلحكم الله أن السنة التي يجب اتباعها ويحمد أهلها ويذم من خالفها هي سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم في أمور الاعتقادات وأمر للعبادات وسائر أمور الديانات وذلك انما يعرف بمعرفة أحاديث النبي صلى الله عليه وسلم الثابتة عنه في أقواله وأفعاله ومشاركه من قول وعمل ثم ما كان عليه السابقون والتابعون لهم بإحسان

وذلك في دواوين الاسلام المعروفة مثل صحيح البخاري ومسلم وكتب السنن مثل سنن أبي داود والنسائي وجامع الترمذي وموطأ الامام مالك ومثل المسانيد المعروفة كمثل مسند الامام أحمد وغيره ويوجد في كتب الثغائر والمغازي وسائر كتب الحديث جملها وأجزائها من الآثار ما يستدل ببعضها على بعض وهذا أمر قد أقام الله له من أهل المعرفة من اعتنى به حتى حفظ الله الدين على أهله

وقد جمع طوائف من العلماء الاحاديث والآثار المروية في أبواب عتائده أهل السنة مثل حماد بن سلمة وعبد الرحمن بن مهدي وعبد الله بن عبد الرحمن الدارمي وعثمان بن سعيد الدارمي وغيرهم في طبقتهم ومثلها ما يروى عنه البخاري وأبو داود والنسائي وابن ماجه وغيرهم في كتبهم ومثل مصنفات أبي بكر الأثرم وعبد الله بن أحمد وأبي بكر الحلال وأبي القاسم الطبراني وأبي الشيخ الاصبهاني وأبي بكر الآجري وأبي الحسن الدارقطني وأبي عبد الله بن منده وأبي القاسم اللالكائي وأبي عبد الله بن بطة وأبي عمر الطلمنكي وأبي نعيم الاصبهاني وأبي بكر البيهقي وأبي ذر الهريزي وإن كان يقع في بعض هذه المصنفات من الاحاديث الضعيفة ما يعرفه أهل المعرفة

(وقد) يروى كثير من الناس في الصفات وسائر أبواب الاعتقادات وطائفة أبواب الدين أحاديث كثيرة تكون مكذوبة موضوعة على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي قسمان

منها ما يكون كلاما باطلا لا يجوز أن يقال فضلا عن أن يضاف الى

النبي صلى الله عليه وسلم  
والقسم الثاني من الكلام ما يكون قد قاله بعض السلف أو بعض  
العلماء أو بعض الناس ويكون حقاً أو بما يسوغ فيه الاجتهاد أو مذهباً  
لغائله فيعزى الى النبي صلى الله عليه وسلم وهذا كثير عند من لا يعرف  
الحديث مثل المسائل التي وضعها الشيخ أبو الفرج عبد الواحد بن  
محمد بن علي الألباني وجعلها حجة يفرق فيها بين السني والبدعي وهي  
مسائل معروفة عمل بعض الكذابين وجعل لها اسناداً الى رسول الله  
صلى الله عليه وسلم وجعلها من كلامه وهذا يعلم من له أدنى معرفة  
أنه مكذوب مفترى وهذه المسائل وإن كان غالبها موافقاً لاصول السنة  
ففيها ما إذا خالفه الانسان لم يحكم بأنه مبتدع مثل أول نعمة ألم بها  
على عبده فإن هذه المسئلة فيها نزاع بين أهل السنة والنزاع فيها لفظي  
لان مبناها على أن النعمة يقبها ألم هل تسمى نعمة أم لا وفيها أيضاً  
أشياء مرجوحة

فالواجب أن يفرق بين الحديث الصحيح والحديث الكذب فإن  
السنة هي الحق دون الباطل وهي الاحاديث الصحيحة دون الموضوعه  
فهذا أصل عظيم لاهل الاسلام هموما ولمن يدمى السنة خصوصاً  
( فصل ) وقد تقدم ان دين الله وسط بين المال في والجاني  
عنه والله تعالى ما أمر عباده . امر الا اعترض الشيطان فيه بأمرين لا يبالي  
بأيهما ظهر اما أفرط فيه وأما تهریط فيه وإذا كان الاسلام الذي هو  
دين الله لا يقبل من أحد سواه قد اعترض الشيطان كثيراً ممن ينتسب

إليه حتى أخرجه عن كثير من شرائعه بل أخرج طوائف من أعبد هذه الامة وأورعها عنه حتى مرقوا منه كما يمرق السهم من الرمية وأمر النبي صلى الله عليه وسلم قتال المارقين منه ثبت عنه في الصحيح وغيرهما من رواية أمير المؤمنين على بن أبي طالب وأبي سعيد الخدري وسهيل بن حنيف وأبي ذر الغفاري وسعد بن أبي وقاص وعبد الله ابن عمر وابن مسعود رضى الله عنهم وغير هؤلاء ان النبي صلى الله عليه وسلم ذكر الخوارج فقال بحقه أحدكم صلاة مع صلاتهم وصيامه مع صيامهم وقراءته مع قراءتهم بقرؤن القرآن لا يجاوز خناجرهم يمرقون من الاسلام كما يمرق السهم من الرمية أينما لقيتموهم فاقتلوهم أو فقتلوهم فإن في قتلهم أجراً عند الله لمن قتلهم يوم القيامة لن أدركنهم لا قتلهم قتل عاد وفي رواية شر قتلى تحت أديم السماء خير قتلى من قتلوه وفي رواية لو يعلم الذين يقاتلونهم مازوي لهم على لسان محمد صلى الله عليه وسلم لتكلموا عن العدل وهؤلاء لما خرجوا في خلافة أمير المؤمنين على بن أبي طالب رضى الله عنه قاتلهم هو وأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بأمر النبي صلى الله عليه وسلم وتخصيصه على قتلهم واتفق على قتلهم جميع أئمة الاسلام

وهكذا كل من قارق جماعة المسلمين وخرج عن سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وشريته من أهل الأهواء المضلة والبسوع المخالفة ولهذا قاتل المسلمون أيضاً الرافضة الذين هم شر من هؤلاء وهم الذين يكفرون جاهير المسلمين مثل الخلفاء الثلاثة وغيرهم ويزعمون

أنهم هم المؤمنون ومن سواهم كافر ويكفرون من يقول ان الله يري في الآخرة أو يؤمن بصفات الله وقدرته الكاملة ومشيتته الشاملة ويكفرون من خالفهم في بدعهم التي هم عليها فانهم يحسبون القدمين ولا يحسبون على الخلف ويؤخرون الفطور والصلاة الى طلوع النجم ويحسبون بين الصلاتين من غير عذر ويقتنون في الصلوات الخمس ويمرحمون الفساق وذبح أهل الكتاب وذبح من خالفهم من المسلمين لانهم عندهم كفار ويقولون على الصحابة رضي الله عنهم أقوالا عظيمة لاحاجة الى ذكرها هنا الى أشياء أخر فتركهم المسلمون بأمر الله ورسوله

فإذا كان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وخلفائه الراشدين قد انتسب الى الاسلام من مرق منه مع عبادته العظيمة حتى أمر النبي صلى الله عليه وسلم بقتالهم فيعلم أن المنتسب الى الاسلام أو السنة في هذه الأزمان قد يمرق أيضا من الاسلام والسنة حتى يدعى السنة من ليس من أهلها بل قد مرق منها وذلك بأسباب

منها الفلو الذي ذمه الله تعالى في كتابه حيث قال يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم ولا تقولوا على الله الا الحق انما المسيح عيسى بن مريم رسول الله وكلته آلهة الى مريم وروح منه الى قوله وكفى بالله كيلا وقال تعالى يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم غير الحق ولا تتبعوا أهواء قوم - ضلوا من قبل وأضلوا كثيرا وضلوا عن سواء السبيل وقال النبي صلى الله عليه وسلم اياكم والفلو في الدين فانه أحلك من كان قبلكم الفلو في الدين وهو حديث صحيح

ومنها التفرق والاختلاف الذي ذكره الله تعالى في كتابه العزيز  
ومنها أحاديث تروى عن النبي صلى الله عليه وسلم وهي كذب  
عليه باتفاق أهل المعرفة يسمونها الجاهل بالحديث فيصدق بها لموافقة  
ظنه وهواه

وأضل الضلال أتباع الظن والهوى كما قال الله تعالى في حق من  
ذمهم أن يتبعون إلا الظن وما تهوى الأنفس ولقد جاءهم من ربهم  
الهدى وقال في حق نبيه صلى الله عليه وسلم والنجم إذا هوى ما ضل  
صاحبكم وما غوى وما ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي يوحى فترهه  
عن الضلال والفواية الذين هما الجهل والظلم فالضل هو الذي لا يعلم  
الحق والغالوى الذي يتبع هواه وأخبر أنه ما ينطق عن هوى النفس  
بل هو وحي أوحاه الله إليه فوصفه بالمع وترهه عن الهوى

وأنا أذكر جوامع من أصول الباطل التي ابتدعتها طوائف ممن  
ينسب إلى السنة وقد مرقت منها وصار من أكبر الظالمين وهي فصول

(المصل الأول) أحاديث روهها في الصفات زائدة على الأحاديث  
التي في دواوين الإسلام ٤ لم يلقين القاطع أنها كذب وبهتان بل كفر  
شنيع وقد يقولون من أنواع الكفر مالا يروون فيه حديثا مثل حديث  
يروونه أن الله ينزل عتبة عرفة على جمل أورق يصفح الركبان ويعانق  
المشاة وهذا من أعظم الكذب على الله ورسوله صلى الله عليه وسلم  
وقائله من أعظم القاتلين على الله غير الحق ولم يرو هذا الحديث أحد  
من علماء المسلمين أصلا بل أجمع علماء المسلمين وأهل المعرفة



بالحديث على انه مكذوب على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال أهل العلم كابن قتيبة وغيره هذا وأمثاله إنما وضعه الزنادقة الكفار ليشتبوا به أهل الحديث ويقولون انهم يرون مثل هذا

وكذلك حديث آخر فيه انه رأى ربه حين أقاض من مزدلفة يمشي أمام الحجيح وعليه حية صرف أو ما يشبه هذا البهتان والافتراء على الله الذي لا يقوله من صرف الله ورسوله صلى الله عليه وسلم ومكذبا حديث فيه ان الله يمشي على الارض فإذا كان موضع خصرة قالوا هذا موضع قدميه وقرؤن قوله تعالى فالنظر الى آثار رحمة الله كيف يهيى الارض بعد موتها هذا أيضا كذب باتفاق العلماء ولم يقل الله فالنظر الى آثار خطي الله وإنما قال أثر رحمة الله ورحته هنا الثبات

وهكذا أحاديث في بعضها ان محمدا صلى الله عليه وسلم رأى ربه في الطواف وفي بعضها انه رآه وهو خارج من مكة وفي بعضها انه رآه في بعض سكك المدينة الى أنواع آخر

وكل حديث فيه ان محمدا صلى الله عليه وسلم رأى ربه بينه في الارض فهو كذب باتفاق المسلمين وعلمائهم هذا شيء لم يقله أحد من علماء المسلمين ولا رواه أحد منهم

وإنما كان النزاع بين الصحابة في ان محمدا صلى الله عليه وسلم هل رأى ربه ليلة للمعراج فكان ابن عباس رضى الله عنهما وأكثر علماء السنة يقولون ان محمدا صلى الله عليه وسلم رأى ربه ليلة المعراج وكانت طائفة رضى الله عنها وطائفة معها تكرر ذلك ولم ترو طائفة رضى الله

عنها في ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم شيئا ولا سأله من ذلك ولا نقل في ذلك عن الصديق رضى الله عنه كما يروونه ناس من الجهال ان أباهما سأل النبي صلى الله عليه وسلم فقال نعم وقال لعائشة لا فهذا الحديث كذب باتفاق العلماء ولهذا ذكر القاضي أبو يعلى وغيره أنه اختلفت الرواية عن الامام أحمد رحمه الله هل يقال ان محمدا صلى الله عليه وسلم رأى ربه بين رأسه أو يقال بين قلبه أو يقال رآه ولا يقال بين رأسه ولا بين قلبه على ثلاث روايات

وكذلك الحديث الذى رواه أهل العلم انه قال رأيت ربي في صورة كذا وكذا يروى من طريق ابن عباس ومن طريق أم الطفيل وغيرهما وفيه أنه وضع يده بين كتفى حتى وجدت بردا فله على صدرى هذا الحديث لم يكن إله الممرج فان هذا الحديث كان بالمدينة وفي الحديث أن النبي صلى الله عليه وسلم نام عن صلاة الصبح ثم خرج اليهم وقال رأيت كذا وكذا وهو من رواية من لم يصدق له خافه الا بالمدينة كما الطفيل وغيرها والممرج انما كان من مكة باتفاق أهل العلم وبص القرآن والسنة المتواترة كما قال الله تعالى سبحانه الذى أسرى بعبده ليلا من المسجد الحرام الى المسجد الأقصى

فلم ان هذا الحديث كان رؤيا منام بالمدينة كما جاء مفسرا في كثير من طرقه انه كان رؤيا منام مع أن رؤيا الانبياء وحى لم يكن رؤيا يقظة إله الممرج وقد اتفق المسلمون على ان النبي صلى الله عليه وسلم لم ير ربه بينه في الارض وان الله لم ينزل له الى الارض وليس عن النبي

صلى الله عليه وسلم قط حديث فيه ان الله نزل له الى الارض  
بل الاحاديث الصحيحة ان الله يدنو عشيبة عرفة وفي رواية الى  
سماه الدنيا كل ليلة حين يبقى ثلث الليل الآخر فيقول من يدعوني  
فاستجب له من يسألني فأعطيه من يستغفرني فأغفر له

وثبت في الصحيح ان الله يدنو عشيبة عرفة وفي رواية الى سماه  
الدنيا فيباهي الملائكة بأهل عرفة فيقول انظروا الى عبادي أتوني شعثا  
خبرا ما أراد هؤلاء وقد روى ان الله ينزل ليلة النصف من شعبان ان  
صح الحديث فان هذا مما تكلم فيه أهل العلم

وكذلك ما روى بعضهم ان النبي صلى الله عليه وسلم لما نزل من حراء  
تبسدى له ربه على كرسى بين السماء والارض غلط بأهق أهل العلم  
بل الذي في الصحيح ان الذي تبسدى له الملك الذي جاءه بحراء في أول  
مرة وقال له اقرأ فقلت لست بقارئ فآخذني فغطني حتى بلغ مني  
الجهد ثم أرسلني فقال اقرأ فقلت لست بقارئ فآخذني فغطني حتى بلغ  
منى الجهد ثم أرسلني فقال اقرأ باسم ربك الذي خلق الانسان  
من علق اقرأ وربك الاكرم الذي علم بالقلم علم الانسان ما لم يعلم فهذا  
أول ما نزل على النبي صلى الله عليه وسلم ثم جعل النبي صلى الله عليه وسلم  
يرأسه بعد ذلك عن فترة الوحى قال فينا أنا أمشي اذ سمعت صوتا فرفت  
رأسي فاذا الملك الذي جاءني بحراء اجالس على كرسى بين السماء  
والارض رواء جابر رضى الله عنه في الصحيحين فآخبر ان الملك الذي  
جاءه بحراء رآه بين السماء والارض وذكر أنه رعب منه فوقع في

بعض الروايات للثقة فظن القارئ أنه الملك وأنه الله وهذا غلط وباطل  
وبالجملة أن كل حديث فيه أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى ربه  
بعينه في الأرض وفيه أنه نزل له إلى الأرض وفيه أن رياض الجنة من  
خطوات الحق وفيه أنه وطئ على صخرة بيت المقدس كل هذا كذب  
باطل باتفاق علماء المسلمين من أهل الحديث وغيرهم

وكذلك كل من ادعى أنه رأى ربه بعينه قبل الموت فدعواه باطل  
باتفاق أهل السنة والجماعة لأنهم اتفقوا جميعهم على أن أحدا من المؤمنين  
لا يرى ربه بعينه رأسه حتى يموت وتثبت ذلك في صحيح مسلم عن النواص  
ابن - - عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه لما ذكر الدجال قال واعلموا  
أن أحدا منكم لن يرى ربه حتى يموت وكذلك روى هذا عن النبي  
صلى الله عليه وسلم من وجوه أخر يحذر أمته فتنة الدجال وبين لهم  
أن أحدا منهم لن يرى ربه حتى يموت فلا يظن أحد أن هذا الدجال  
الذي رآه هو ربه ولكن الذي يقع لأهل حقائق الإيمان من المعرفة  
بالله ويقين القلوب ومشاهدتها وتجلياتها هو على مراتب كثيرة قال النبي  
صلى الله عليه وسلم لما سأله جبريل عليه السلام عن الإحسان قال  
الإحسان أن تعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك

وقد يرى المؤمن ربه في المنام في صور متنوعة على قدر إيمانه ويقينه  
فإذا كان إيمانه صحيحا لم يره إلا في صورة حسنة وإذا كان في إيمانه نقص  
رأى ما يشبه إيمانه ورؤيا المنام لما حكم غير رؤيا الحقيقة في اللحظة ولما  
تعبير وتأويل لما فيها من الأمثال المضروبة للحقائق

( وقد ) يحصل لبعض الناس في اليقظة أيضا من الرؤيا نظير ما يحصل لأئمة في المنام فيرى بقلبه مثل ما يرى النائم • وقد يجعل له من الحقائق ما يشهده بقلبه فهذا كله يقع في الدنيا

وربما غلب أحدهم ما يشهده بقلبه وتحمسه حواسه فيظن أنه رأى ذلك بمعنى رأسه حتى يستيقظ فيعلم أنه منام ورؤية علم في المنام أنه منام فهكذا من العباد من يحصل له مشاهدة قلبية تغلب عليه حتى تنبه عن الشعور بحواسه فيظنها رؤية بعينه وهو غافل في ذلك وكل من قال من العباد المتقدمين أو التأخرين أنه رأى ربه بمعنى رأسه فهو غافل في ذلك بإجماع أهل العلم والإيمان

نعم رؤية الله بالأبصار هي للمؤمنين في الجنة وهي أيضا للناس في عرصات القيامة كما توارث الأحاديث عن النبي صلى الله عليه وسلم حيث قال انكم سترون ربكم كما ترون الشمس في الظهيرة ليس دونها سحاب وكما ترون القمر ليلة البدر هو ليس دونه سحاب وقال صلى الله عليه وسلم جنات الفردوس أربع جنتان من ذهب آينتهما وحليتهما وما فيهما وجنتان من فضة آينتهما وحليتهما وما فيهما وما بين القوم وبين أن ينظروا إلى ربهم إلا رداء الكبرياء على وجهه في جنة عدن وقال صلى الله عليه وسلم إذا دخل أهل الجنة الجنة قادي نادى أهل الجنة أن لكم عند الله موعدا يريد أن ينجزكموه فيقولون ما هو ألم بيض وجوهنا ويثقل موازيننا ويدخلنا الجنة ويجزنا من النار فيكشف الحجاب فينظرون إليه فما أعطاهم شيئا أحب إليهم من النظر إليه وهي الزيادة

وهذه الاحاديث وغيرها في الصحيح وقد تلفاها السلف والائمة  
بالتقبل وتفق عليها اهل السنة والجماعة وانما يكذب بها أو يحرفها  
الجهمية ومن تبعهم من المعتزلة والرافضة ونحوهم الذين يكذبون بصفات  
الله تعالى وبرؤيته وغير ذلك وهم المعطلة شرار الخلق والحليقة  
ودين الله وسط بين تكذيب هؤلاء بما أخبر به رسوله صلى الله  
عليه وسلم في الآخرة وبين تصديق الغالية بأنه يرى بالعبود في الدنيا  
وكلاهما باطل

وهؤلاء الذين يزعم أحدكم أنه يراه بمنى رأسه في الدنيا هم ضلال  
كأتقدم فإن ضلوا الى ذلك أنهم يرونه في بعض الاشخاص اما بعض  
الصالحين أو بعض المردان أو بعض الملوك أو غيرهم عظم ضلالهم  
وكفرهم وكأوا حينئذ أضل من اتصاوى الذين يزعمون أنهم رأوه  
في صورة عيسى ابن مريم بل هم أضل من اتباع الدجال الذي يكون في  
آخر الزمان ويقول للناس أنا ربكم ويأمر السماء فتمطر والارض فتنبث  
ويقول للمخربة اخرجي كنوزك فتنبثه كنوزها وهذا هو الذي حذر  
منه النبي صلى الله عليه وسلم أمته وقال ما من خلق آدم الى قيام الساعة  
فتنة أعظم من الدجال قال اذا جالس أحدكم في الصلاة فليستعذ بالله من  
أربع ليقول اللهم انى أعوذ بك من عذاب جهنم وأعوذ بك من عذاب  
القبر وأعوذ بك من فتنة الحيا والممات وأعوذ بك من فتنة المسيح  
الدجال فهذا ادعى الربوبية وأتى بشبهات فتن بها الخلق حتى قال فيه  
النبي صلى الله عليه وسلم أنه أعور وإن ربكم ليس بأعور واعلموا ان

أحسنا منكم لن يرى ربه حتى يموت فذكر لهم علامتين ظاهرتين  
يرفهما جميع الناس لعلهم على الله عليه وسلم بأن من الناس من يضل  
فيجوز أن يرى ربه في الدنيا في صورة البشر كهؤلاء الضلال الذين  
يمتقدون ذلك وهؤلاء تد يسمون الحلولية والاتحادية

وهم صفان قوم يخصونه بالحلول أو الاتحاد في بعض الاشياء كما يقوله  
التنصاري في المسيح عليه السلام والغالية في على رضى الله عنه ونحوه وقوم  
في أنواع من المشايخ وقوم في بعض الملوك وقوم في بعض الصور الجسدية  
الى غير ذلك من الاقوال التي هي شر من مقالة التنصاري

و تد يسمون فيقولون بحلوله أو اتحاده في جميع الموجودات حتى  
الكلاب والخنزير والنجا-ات وغيرها كما يقول ذلك قوم من الجهمية  
ومن تبعهم من الاتحادية كاصحاب ابن عربي وابن سبعين وابن الفارض  
والتلمساني والبلباني وغيرهم

ومذهب جميع المرسلين ومن تبعهم من المؤمنين وأهل الكتب  
ان الله سبحانه خالق العالمين ورب السموات والارض وما بينهما ورب  
العرش العظيم والخلق جميعهم عباده وهم فقراء اليه

وهو سبحانه فرق سمواته على عرشه بائن من خلقه ومع هذا فهو  
مهم أينما كانوا كما قال سبحانه وتعالى هو الذي خلق السموات والارض  
وما بينهما في ستة أيام ثم استوى على العرش يعلم ما يلج في الارض وما يخرج  
منها وما ينزل من السماء وما يرج فيها وهو معكم أينما كنتم والله بما  
تعملون بصير

فهؤلاء الضلال الكفار الذين يزعم أحدهم أنه يرى ربه بعينه وربما زعم أنه جالس وحده، أو ضاحكه وربما يعين أحدهم آدمياً إما شخصاً أو صيياً أو غيره ذلك ويزعم أنه كلم يستتابون قل تابوا ولا ضربت أعناقهم وكانوا كفاراً اذهم أكفر من اليهود والنصارى الذين قالوا إن الله هو المسيح ابن مريم قل المسيح رسول كريم وحيه عند الله في الدنيا والآخرة ومن المقربين قلنا كان الذين قالوا أنه هو الله وإنه لمحمد أو حل فيه قد كفرهم وعظم كفرهم بل الذين قالوا أنه اتخذ ولداً حتى قال وقالوا اتخذ الرحمن ولداً لقد جئتم شيئاً ادا تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الأرض وتغر الحياض هداً أن دعوا للرحمن ولداً وما ينبغي للرحمن أن يتخذ ولداً إن كل من في السموات والأرض إلا آت الرحمن عبداً فكيف بمن يزعم في شخص من الأشخاص أنه هو هذا كفر من الغالية الذين يزعمون أن علياً رضى الله عنه وأخيه من أهل البيت هو الله

وهؤلاء هم الزنادقة الذين حرقهم على رضى الله عنه بالنار وأمر بإخاديد خدت لهم عند باب كنده وقذفهم فيها بعد أن أجلبهم ثلاثاً ليتوبوا فلما لم يتوبوا أحرقهم بالنار وافقت الصحابة رضى الله عنهم على قتلهم لكن ابن عباس رضى الله عنهما كان مذهبه أن يقتلوا بالسيف بلا تحريق وهو قول أكثر العلماء ونصهم معروفة عند العلماء

(فصل) وكذلك الغلو في بعض المشايخ أما في الشيخ عدى يونس الفقى أو الحلاج وغيرهم بل الغلو في علي بن أبي طالب رضى الله عنه



ونحوه بل الفلوف المسيح عليه السلام ونحوه فكل من غلا في حق  
أو في رجل صالح كمثل على رضى الله عنه أو وعدى أو نحوه أو في  
من يعتقد فيه الصلاح كالحلاج أو الحاكم الذى كان بمصر أو يونس الفنى  
ونحوهم وجعل فيه نوما من الالهية مثل أن يقول كل رزق لا يرزقني  
الشيخ فلان ما أريده أو يقول اذا ذبح ذاة باسم سيدى أو يعبد بالسجود  
له أو لغيره أو يدعو من دون الله تعالى مثل أن يقول يا سيدى فلان  
اغفرلى أو ارحمنى أو اصرنى أو ارزقنى أو أغنى أو أجرنى أو توكلت  
عليك أو أنت حسبي أو أنا في حسبك أو نحو هذه الاقوال والافعال  
التي هي من خصائص الربوبية التي لا تصلح الا لله تعالى فكل هذا  
شرك وضلال يستتاب صاحبه فان تاب والا قتل فان الله انما أرسل  
الرسول وأنزل الكتب لتعبد الله وحده لا شريك له ولا نجعل مع الله  
الها آخر

والذين كانوا يدعون مع الله آلهة أخرى مثل الشمس والقمر  
والنواكب والوزير والمسيح والملائكة واللات والعزى ومناة الثالثة  
الآخرى ويعوث ويسوق وغير ذلك لم يكونوا يعبدون انما  
تخلق الخلق أو انها تنزل المطر أو انها تثبت النبات وانما كانوا يعبدون  
الانبياء والملائكة والنواكب والجن والتماثيل المصورة لهؤلاء أو  
يعبدون قبورهم ويقولون انما لعبدهم ليقرّبونا الى الله زلنى  
ويقولون هم شفعاؤنا عند الله فارسل الله رسوله تنهى أن يدعى  
أحد من دونه لادعاء عبادة ولا دعاء استغاثة وقال تعالى قل ادعوا الذين

زعمتم من دون الله فلا يملكون كشف الضر عنكم ولا تحويلاً أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة أيهم أقرب ويرجون رحمته ويخافون عذابه إن عذاب ربك كان محذورا

قال طائفة من الساف كان اقوام يدعون المسيح وعزير او الملائكة فقال الله لهم هؤلاء الذين تدعونهم يتقربون إلى كما تتقربون ويرجون رحمتي كما ترجون رحمتي ويخافون عذابي كما يخافون عذابي وقال تعالى قل ادعوا الذين زعمتم من دون الله لا يملكون مثله ذرة في السموات ولا في الارض وما لهم فيهما من شرك وما له منهم من ظهير ولا تنفع الشفاعة عنده الا لمن أذن له فاشهد سبحانه ان ما يدعى من دون الله ليس له مثقال ذرة في الملك ولا شرك في الملك وانه ليس له من الخلق عون يستعين به وانه لا تنفع الشفاعة عنده الا باذنه

وقال تعالى وكم من ملك في السموات لا لنفي شفاعتهم شيئا الا من بعد أن يأذن الله لمن يشاء ويرضى وقال تعالى أم اتخذوا من دون الله شفعاء قل أو لو كانوا لا يملكون شيئا ولا يقولون قل لله الشفاعة جميعا له ملك السموات والارض ثم إليه ترجعون وقال تعالى ويبعدون من دون الله مالا يضرهم ولا ينفعهم ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله قل أتنبئون الله بما لا يعلم في السموات والارض الآية

وعباد الله وحده هي أصل الدين وهو التوحيد الذي بعث الله به الرسل وأنزل به الكتب فقال تعالى واول من أرسلنا من قبلك من رسلنا أجعلنا من دون الرحمن آلهة يعبدون وقال تعالى ولقد بعثنا في

كل أمة رسولاً أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت وقال تعالى وما أرسلنا من قبلك من رسول الا يوحي اليه أنه لا اله الا أنا فاعبدون  
وكان النبي صلى الله عليه وسلم يحقق التوحيد ويعلمه أمته حتى قال له رجل ماشاء الله وثبت فقال أجعلني لله ندا بل ماشاء الله وحده وقال لا تقولوا ماشاء الله وشاء محمد ولكن ماشاء الله ثم ماشاء محمد ونهى عن الحلف بغير الله فقال من كان حالفاً فليحلف بالله أو ليصمت وقال من حلف بغير الله فقد أشرك وقال لا تطروني كما اطرت النصارى عيسى بن مريم انما أنا عبد فقولوا عبد الله ورسوله  
ولهذا اتفق العلماء على أنه ليس لاحد أن يحلف بمخلوق كالكعبة ونحوها

ونهى النبي صلى الله عليه وسلم عن السجود له ولما سجد بعض أصحابه نهاه عن ذلك وقال لا يصالح السجود الا لله وقال لو كنت آمراً أحداً أن يسجد لاحد لامرت المرأة أن تسجد لزوجها وقال لما ذن من جبل رضى الله عنه أريت لو مررت بقبرى أكنت ساجداً له قال لا قال فلا تسجد لى

ونهى النبي صلى الله عليه وسلم عن اتخاذ القبور مساجد فقال فى مرض موته لمن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد يحذر ما فعلوا قالت طائفة رضى الله عنها ولولا ذلك لا يبرز قبره ولكن كره أن يتخذ مسجداً وفى الصحيح عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال

قبل أن يموت بخمس ان من كان قبلكم كانوا يتخذون القبور مساجد  
ألا فلا تتخذوا بيوت عيدا ولا يوتنكم قبورا وصلوا على حينما كنتم فان  
صلاتكم تبلغني ولهذا اتفق أئمة الاسلام على انه لا يشرع بناء المسجد  
على القبور ولا تشرع الصلاة عند القبور بل كثير من العلماء يقول  
الصلاة عندها باطلة

والسنة في زيارة قبور المسلمين لظير الصلاة عليهم قبل الدفن قال  
الله تعالى في كتابه عن المنافقين ولا تصل على أحد منهم مات أبدا ولا  
تقم على قبره فكان دليل الخطاب ان المؤمنين يصل على عابهم ويقام  
على قبورهم

وكان النبي صلى الله عليه وسلم يعلم أصحابه اذا زاروا القبور أن يقولوا  
السلام عليكم أهل دار قوم مؤمنين وانا ان شاء الله بكم لاحقون يرحم  
الله المستقدمين منا ومنكم والمستأخرين نسأل الله لنا ولكم العاقبة اللهم  
لا تحرمنا أجرهم ولا تفتنا بدمهم واغفر لنا ولهم

وذلك ان من أكبر أسباب عبادة الاوثان كان التعظيم للقبور بالعبادة  
ونحوها قال الله تعالى في كتابه وقالوا لا تذرن آلهتكم ولا تذرن ودا  
ولا سواها ولا يفوت ويوق وسرا

قال طائفة من السلف كانت هذه أسماء قوم صالحين فلما ماتوا  
عكفوا على قبورهم ثم صوروا تماثيلهم وعبدوها

ولهذا اتفق العلماء على ان من سلم على النبي صلى الله عليه وسلم  
عند قبره أنه لا يتسع بحجرته ولا يقبلها لان التقبيل والاستلام انما

مكون لاركان بيت الله الحرام فلا يشبه بيت المخلوق بيت الخالق  
وكذلك الطواف والصلاة والاجتماع للعبادات انما تقصد في بيوت  
الله وهي المساجد التي أذن الله أن ترفع ويذكر فيها اسمه فلا تقصد  
بيوت المخلوقين فتتخذ عبدا كما قال صلى الله عليه وسلم لا تأخذوا ببيوت  
عبدا كل هذا لتحقيق التوحيد الذي هو أصل الدين ورأسه الذي  
لا يقبل الله عملا الا به ويفخر لصاحبه ولا يفخر لمن تركه وكما قال تعالى  
ان الله لا يفخر أن يشرك به ويفخر مادون ذلك لمن يشاء ومن يشرك  
بالله فقد افترى اثما عظيما

ولهذا كانت كلمة التوحيد أفضل الكلام وأعظمه فأعظم آية في  
القرآن آية الكرسي الله لا اله الا هو الحي القيوم لا تأخذه سنة ولا نوم  
وقال صلى الله عليه وسلم من كان آخر كلامه لا اله الا الله دخل الجنة  
والله الذي يألمه القلب عبادة له واستعانة ورجاء له وخشية واجلالا  
وأكراما

(فصل) ومن ذلك الاقتصاد في السنة واتباعها كما جاءت بلا زيادة  
ولا نقصان مثل الكلام في القرآن وسائر الصفات فإن مذهب سلف  
الامة وأهل السنة ان القرآن كلام الله منزل غير مخلوق منه بدا واليه  
يمود هكذا قال غير واحد من السلف روى عن سفيان بن عيينة عن  
عمرو بن دينار وكان من التابعين الاعيان قال ما زلت أسمع الناس  
يقولون ذلك

والقرآن الذي أنزله الله على رسوله صلى الله عليه وسلم هو هذا

القرآن الذي يقرؤه المسلمون ويكتبونه في مصاحفهم وهو كلام الله لا كلام غيره وان تلاه المباد وبلغوه بحركاتهم وأصواتهم فان الكلام لمن قاله مبتدئا لا لمن قاله مابغا مؤدبا قال الله تعالى وان أحد من المشركين استجارك فأجره حتى يسمع كلام الله ثم أبلغه مأمنه وهذا القرآن في المصاحف كما قال تعالى بل هو قرآن مجيد في لوح محفوظ وقال تعالى يتلوها معنا معطرة فيها كتب قيمة وقال انه لقرآن كريم في كتاب مكنون والقرآن كلام الله بحروفه ونظمه ومعانيه كل ذلك يدخل في القرآن وفي كلام الله وأصراب الحروف هو من تمام الحروف كما قال النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ القرآن فاعلمه قلبه بكل حرف عشر حسنة وقال أبو بكر وعمر رضي الله عنهما حفظ أصراب القرآن أحب إلينا من حفظ بعض حروفه

واذا كتب المسلمون مصحفا قال أحبوا ان لا ينقطعوه ولا يشكوه جاز ذلك كما كان الصحابة يكتبون المصاحف من غير تنقيط ولا تشكيل لان القوم كانوا عربا لا يلحنون وهكذا هي المصاحف التي بعث بها عثمان رضي الله عنه الى الامصار في زمن التابعين

ثم فشا اللحن فنقطت المصاحف وشكت بالقطط الحمر ثم شكلت بمثل خط الحروف فتنازع العلماء في كراهة ذلك وفيه خلاف عن الامام أحمد رحمه الله وغيره من العلماء قيل يكره ذلك لانه بدعة وقيل لا يكره للحاجة اليه وقيل يكره النقط دون الشكل لبيان الاصراب والصحيح انه لا بأس به

والتصديق بما ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله يتكلم بصوت وينادى آدم عليه السلام بصوت الى أمثال ذلك من الاحاديث فهذه الجملة كان عليها سائر الامة وأئمة السنة

وقال أئمة السنة القرآن كلام الله تعالى غير مخلوق حيث تلى وحيث كتب فلا يقال لتلاوة الصمد بالقرآن انها مخلوقة لان ذلك يدخل فيه القرآن المنزل ولا يقال غير مخلوقة لان ذلك يدخل فيه أفعال العباد

ولم يقل قط احد من أئمة السلف ان اصوات العباد بالقرآن قديمة بل انكرها على من قال لفظ الصمد بالقرآن غير مخلوق واما من قال ان المداد قديم فهذا من اجهل الناس وابعدهم عن السنة قال الله تعالى قل لو كان البحر مدادا لكلمات ربي لنفد البحر قبل أن تنفذ كلمات ربي ولو جئنا بمثله مددا فاخبر ان المداد يكتب به كلماته

وكذلك من قال ليس القرآن في المصحف وانما في المصحف مراد وورق أو حكاية وتبارة فهو مبتدع ضال بل القرآن الذي أنزله الله على محمد صلى الله عليه وسلم هو ما بين الدفتين والكلام في المصحف على الوجه الذي يعرفه الناس له خاصة يمتاز بها عن سائر الاشياء

وكذلك من زاد على السنة فقال ان ألفاظ الابد واصواتهم قديمة فهو مبتدع ضال كمن قال ان الله لا يتكلم بحرف ولا بصوت فانه أيضا مبتدع منكسر للسنة

وكذلك من زاد وقال ان المداد قديم فهو ضال كمن قال ليس

في المصاحف كلام الله وأما من زاد على ذلك من الجهال الذين يقولون أن الورق والجلد والوند وقطعة من الحائط كلام الله فهو بمنزلة من يقول ماتكم الله بالقرآن ولا هو كلامه هذا الفلو من جانب الاثبات يقابل التكذيب من جانب النفي وكلاهما خارج عن السنة والجماعة

وكذلك أفراد الكلام في القطع والشككة بدعة فنيا وإثباتا وإنما حدثت هذه البدعة من مائة سنة أو أكثر بقليل فإن من قال إن المداد الذي تسقط به الحروف وينشكل به قديم فهو ضال جاهل ومن قال إن أصراب - روف القرآن ليس من القرآن فهو ضال مبتدع

بل الواجب أن يقال هذا القرآن العربي هو كلام الله وقد دخل في ذلك حروفه بأصرابها كما دخلت معانيه ويقال ما بين اللوحين جميعه كلام الله فإن كان المصحف منقوطا مشكولا أطلق على ما بين اللوحين جميعه أنه كلام الله وإن كان غير منقوط ولا مشكول كالصاحف القديمة التي كتبها الصحابة كان أيضا ما بين اللوحين هو كلام الله فلا يجوز أن تلقى الفتنة بين المسلمين بأمر محدث وزاع لفظي لاحقة بقرينة له ولا يجوز أن يحدث في الدين ما ليس منه

( فصل ) وكذلك يجب الاقتصاد والاعتدال في أمر الصحابة والقراءة

رضي الله عنهم فإن الله تعالى أتى على أصحاب نبيه صلى الله عليه وسلم من السابقين والتابعين لهم بإحسان وأخبر أنه رضى عنهم ورضوا عنه وذو كرم في آيات من كتابه مثل قوله تعالى محمد رسول الله والذين معه أشداء على



الكفار رحاء بينهم تراه ركعاً سجداً يتفنون فضلاً من الله ورضوا ما  
سيامهم في وجوههم من أثر السجود ذلك مثلهم في التوراة ومثلهم في  
الأنجيل كزراع أخرج شطاء فأزروه فاستغلظ فاستوى على سوقه فمجب  
الزراع ليغيب بهم الكفار وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم  
مغفرة وأجرًا عظيمًا وقال تعالى لقد رضى الله عن المؤمنين اذ يبايعونك  
تحت الشجرة فلم ياتى قلوبهم فأنزل السكينة عليهم وأثابهم فتحاً قريباً

وفي الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لا تسبوا أصحابي  
فوالذي نفسي بيده لو أن أحدكم أتفق مثل أحد ذهباً ما بلغ مداحدهم  
ولا نصيفه

وقد اتفق أهل السنة والجماعة على ما تواتر عن أمير المؤمنين على  
ابن أبي طالب رضى الله عنه أنه قال خير هذه الامة بعد نبيها أبو بكر ثم  
عمر رضى الله عنهما واتفق أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم على  
بيعة عثمان بعد عمر رضى الله عنهما وثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم  
أنه قال خلافة النبوة ثلاثون سنة ثم يصير ملكاً وقل صلى الله عليه  
وسلم عليكم بسنق وسنة الحلفاء الراشدين المهديين من بعدى تمسكوا  
بها وعضوا عليها بالنواجذ وإياكم ومحدثات الامور فان كل بدعة  
ضلالة

وكان أمير المؤمنين على بن أبي طالب رضى الله عنه آخر الحلفاء  
لراشدين المهديين

وقد اتفق عامة أهل السنة من العلماء والعباد والامراء والاجناد على أن يقولوا أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي رضي الله عنهم ودلائل ذلك وفضائل الصحابة كثير ليس هذا موضعه

وكذلك تؤمن بالامساك هما شجر بينهم ولعلم أن بعض المتقول في ذلك كذب وهم كانوا مجتهدين اما مصيبين لهم اجران أو متايبين على عملهم الصالح مغفور لهم خطوهم وما كان لهم من السيئات وقد سبق لهم من الله الحسنى فان الله يغفرها لهم اما بتوبة أو بحسنات ماحية أو معاصب مكفرة أو غير ذلك فانهم خير قرون هذه الامة كما قال صلى الله عليه وسلم خير القرون قرني الذي بعثت فيهم ثم الذين يلونهم وهذه خير امة اخرجت للناس

ولعلم مع ذلك ان علي بن أبي طالب رضي الله عنه كان أفضل وأقرب الى الحق من معاوية ومن قاله معه لما ثبت في الصحيحين عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال تفرق مارقة على حين فرقة من المسلمين تقتلهم أدنى الطائفتين الى اخق وفي هذا الحديث دليل على أنه مع كل طائفة حق وان عليا رضي الله عنه أقرب الى الحق

وأما الذين قعدوا عن القتال في الفتنة كسعد بن أبي وقاص وابن عمر وغيرهما رضي الله عنهم فاتبوا النصوص التي سمعوها في ذلك عن القتال في الفتنة وعلى ذلك أكثر أهل الحديث

وكذلك آل بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم لهم من الحقوق

ما يجب رعايتها فإن الله جعل لهم حقاً في الخس والفى وأمر بالصلاة  
عليهم مع الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقل لنا قولوا اللهم  
صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على آل إبراهيم أمك حميد مجيد  
وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على آل إبراهيم أمك حميد مجيد  
وآل محمد هم الذين حرمت عليهم الصدقة هكذا قال الشافعي وأحمد  
ابن حنبل وغيرهما من العلماء رحمهم الله فإن النبي صلى الله عليه وسلم  
قال إن الصدقة لاتحل للمحمد ولا لآل محمد وقد قال الله تعالى في كتابه  
إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيراً وحرّم  
الله عليهم الصدقة لأنها أوساخ الناس وقد قال بعض السلف حب أبي  
بكر وعمر إيمان ونضهما اتفاق وفي المسانيد والسنن أن النبي صلى الله  
عليه وسلم قال للعباس لما شكاه إليه جفوة قوم لهم قال ولذي نضى بيده  
لا يدخلون الجنة حتى يحببكم من أجلي

وفي الصحيح عن أبي عبد الله صلى الله عليه وسلم أنه قال إن الله اصطفى  
بنى إسرائيل واصطفى بنى كنانة من بنى إسرائيل واصطفى قريشاً من  
كنانة واصطفى بنى هاشم من قريش واصطفاني من بنى هاشم  
وقد كانت الفتنة لما وقعت بقتل عثمان وافتراق الأمة بمداه صارقوم  
من يحب عثمان وينلو فيه يخرف عن علي رضي الله عنه مثل كثير من  
أهل الشام ممن كان إذ ذك يسب علياً رضي الله عنه وبينضه  
وقوم ممن يحب علياً رضي الله عنه وينلو فيه يخرف عن عثمان  
رضي الله عنه مثل كثير من أهل العراق ممن كان بينض عثمان ويسبه

رضى الله عنه

ثم تغلظت بدعتهم بعد ذلك حتى سبوا أبا بكر وعمر رضي الله  
عنهما وزاد البلاء بهم - فيئذ

والسنة حجة عثمان وعلى جيمما وتقديم أبي بكر وعمر عليهما رضي  
الله عنهما لما خصهما الله به من الفضائل التي سبقا بها عثمان وعائياً جيمماً  
وقد نهي الله في كتابه عن التفرق والتشتت وأمر بالاعتصام بحجة الله  
فهذا موضع يجب للمؤمن أن يتثبت فيه ويحتمل بحبل الله قان  
السنة مبناها على العلم والعدل والاتباع لكتاب الله وسنة رسوله صلى  
الله عليه وسلم

قال قضية لما كانت نسب الصحابة مآر العلماء يأمرهم بسقوبة  
من بسب الصحابة ثم كفرت الصحابة وقالت عنهم أشياء قد ذكرنا  
حكمهم فيها في غير هذا الموضع

ولم يكن أحد اذذاك يتكلم في يزيد بن معاوية ولا كان الكلام  
فيه من الدين ثم حدث بعد ذلك أشياء فصار قوم يظهرون لينة يزيد  
ابن معاوية وربما كان خرضهم بذلك التطرق الى لينة غيره فكم  
أكثر أهل السنة لينة أحد بيته فسمع بذلك قوم ممن كان يفتن  
فاعتقد أن يزيد كان من كبار الصالحين وأئمة المهدي وصار الفلاة فيه  
على طرفي قريش هؤلاء يقولون انه كافر زنديق وانه قتل ابن بنت  
رسول الله صلى الله عليه وآله وقتل الانصار وأبناءهم بالحرية ليأخذ بتأر  
أهل بيته الذين قتلوا كفاراً مثل جده لأمه عتبة بن ربيعة وخاله الوليد

وغيرها ويذكرون عنه من الاشتهار بشرب الخمر واظهار العواحي  
 أشياء وأقوام يتقدمون أنه كان اماماً طويلاً هادياً مهدياً وأنه كان من  
 الصحابة أو أكبر الصحابة وأنه كان من أولياء الله تعالى وربما اعتقد  
 بعضهم انه كان من الانبياء ويقولون من وقف في يزيد وقفه الله على نار  
 جهنم ويروون عن الشيخ حسن بن عدي أنه كان كذا وكذا ولياً  
 وقفوا على الآثار لقولهم في يزيد وفي زمن الشيخ حسن زادوا أشياء  
 باطلة نظماً ونثراً وغلووا في الشيخ عدي وفي يزيد بأشياء مخالفة لما كان  
 عليه الشيخ عدي الكبير قدس الله روحه فان طريقته كانت سليمة لم  
 يكن فيها من هذه البدع وابتلوا بروافض عادوهم وقتلوا الشيخ حسناً  
 وجرت فتنة لا يحبها الله ولا رسوله

وهذا القلوف في يزيد من الطرفين خلاف لما أجمع عليه أهل

العلم بالإيمان

كان يزيد بن معاوية ولد في خلافة عثمان بن عفان رضي الله عنه  
 ولم يدرك النبي صلى الله عليه وسلم ولا كان من الصحابة باتفاق العلماء  
 ولا كان من المشهورين بالدين والصلاح وكان من شبان المسلمين ولا  
 كان كافراً ولا زنديقاً وتولى بعد أبيه على كراهة من بعض المسلمين  
 ورضا من بعضهم وكان فيه شجاعة وكرم ولم يكن مظهراً للفواحش كما  
 يحكي عنه خصومه

وجرت في امارته أمور عظيمة أحدها مقتل الحسين رضي الله  
 عنه وهو لم يأمر بقتل الحسين ولا أظهر المرح بقتله ولانك بالاضيق

على ثنائه رضى الله عنه ولا حول رأس الحسين رضى الله عنه الى الشام  
 لكن أمر بمنع الحسين رضى الله عنه وبدفعه عن الامر ولو كان بقتاله  
 فزاد الثواب على أمره وحض اشمر ذى الجيوش على قتله لعبيد الله  
 ابن زياد فاعندى عليه عبيد الله بن زياد فطلب منهم الحسين رضى الله  
 عنه أن يجيء الى يزيد أو يذهب الى الثغر مرابطاً أو يعود الى مكة  
 فتموه رضى الله عنه إلا أن يستأمر لهم وأمر عمر بن سعد بقتاله فقتلوه  
 . ظلوما له ولطائفة من أهل بيته رضى الله عنهم

وكان قتله رضى الله عنه من المصائب العظيمة فان قتل الحسين وقتل  
 عثمان قبله كانا من أعظم أسباب الفتن في هذه الامة وقتلها من شرار  
 الخلق عند الله ولما قدم أهلهم رضى الله عنهم على يزيد بن معاوية  
 أكرمهم وسيرهم الى المدينة وروى عنه أنه لمن زياد على قتله وقال  
 كنت أرى من طاعة أهل الدراق بدون قتل الحسين لكنه مع هذا  
 لم يصبر منه انكار قتله والانتصار له ولا أخذ بثاره كان هو الواجب  
 عليه فصار أهل الحق يلومونه على ترك الواجب مضافاً الى أمور أخرى  
 وأما خصومه فيزيدون عليه من الفرية أشياء

وأما الامر الثاني فان أهل المدينة النبوية نقضوا بيته وأخرجوا  
 نوابه وأدله فبث اليهم جيشاً وأمره اذا لم يطعموه بثلاثة أن يدخلها  
 بالسيف ويبيحها ثلاثاً انصار عسكره في المدينة النبوية ثلاثاً يقتلون  
 وينهبون ويقتضون الراجح المحرمة ثم أرسل جيشاً الى مكة للمشرقة

فحاصروا مكة وتوفي يزيد وهم محاصرون مكة وهذا من العدوان والظلم الذي فعل بأمره.

ولهذا كان الذي عليه مقصد أهل السنة وثمة الأمة أنه لا يسب ولا يحب قال صالح بن أحمد بن حنبل قلت لأبي أن قوما يقولون أنهم يحبون يزيد قال يا بني وهل يحب يزيد أحد يؤمن بالله واليوم الآخر فقلت يا أباي فلماذا لا تلغنه قال يا بني ومقي رأيت أباك يا من أحداً

وروي عنه قيل له تكتب الحديث عن يزيد بن معاوية فقال لا ولا كرامة أو ليس هو الذي فعل بأهل المدينة ما فعل

فزيد عند علماء أئمة المسلمين ملك من الملوك لا يحبونه بحجة الصالحين وأولياء الله ولا يحبونه قاتهم لا يحبون أئمة المسلم المعين لما روى البخاري في صحيحه عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أن رجلاً كان يدعى حماراً وكان يكثر شرب الخمر وكان كلما أتى به إلى النبي صلى الله عليه وسلم ضربه فقال رجل لعنه الله ما أكثر يؤتى به إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا تلغنه فانه يحب الله ورسوله

ومع هذا فطائفة من أهل السنة يجيزون لعنه لأنهم يعتقدون أنه فعل من الظلم ما يجوز لعنه فاعله وطائفة أخرى ترى محبته لأنه مسلم تولى على عهد الصحابة وبايعه الصحابة ويقولون لم يصح عنه ما نقل عنه وكانت له محاسن ولم يصح عنه ما نقل عنه أو كان مجتهداً فيما فعله

والصواب هو ما عليه الأئمة من أنه لم يخص بمحبة ولا يامن ومع هذا كان كارهاً أو ظالماً فانه يغفر لظلمه والظالم لا يسا إذا أتى بحسنات

عظيمة

وقد روى البخاري في صحيحه عن ابن عمر رضى الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قال أول جيش يفز والقسم غليظة مغفوره وأول جيش فزها كان أميرهم يزيد بن معاوية وكان معه أبو أيوب الأنصاري رضى الله عنه

وقد يشبه يزيد بن معاوية بعمه يزيد بن أبي سفيان فإن يزيد بن أبي سفيان كان من الصحابة وكان من خيار الصحابة وهو خير آل حرب وكان أحد أمراء الشام الذين بشم أبو بكر رضى الله عنه في ثنوخ الشام ومشى أبو بكر في ركابه بوصيه مشيعاله فقال له يا خليفة رسول الله أما أن ترك وأما أن أنزل فقال لست براكب ولست بنازل انى أحسب خطاى هذه في سبيل الله فلما توفى بعد ثنوخ الشام في خلافة عمر ولى عمر رضى الله عنه مكانه أخاه معاوية وولد له يزيد في خلافة عثمان بن عفان رضى الله عنه وأقام معاوية بالشام الى أن وقع ما وقع

قالوا يجب الانصراف في ذلك والاعراض عن ذكر يزيد بن معاوية وامتناع المسلمين به فإن هذا من البدع المخالفة لاهل السنة والجماعة فانه بسبب ذلك اعتقد قوم من الجهال أن يزيد بن معاوية من الصحابة وأنه من أكابر الراشدين وأئمة العدل وهو خطأ بين

( فصل ) وكذلك التعريق بين الامة وامتناعها بما لم يأمر الله به لا رسوله مثل أن يقال للرجل أنت شكيلي أو قرقيدى فإن هذه أسماء بطلة ما أنزل الله بها من سلطان وإيس في كتاب الله ولا سنة رسوله ولا في الآثار المعروفة عن سلف الائمة لا شكيلي ولا قرندي والواجب



على المسلم اذا سئل عن ذلك أن يقول لا أنا شكيلي ولا فرقدي بل أنا  
مسلم متبع لأكتاب الله وسنة رسوله

و قد روينا عن معاوية بن أبي سفيان أنه سأل جده ابي جبر بن عباس  
رضي الله عنهما فقال أنت على ملة على أوملة عثمان فقال لست على ملة  
علي ولا على ملة عثمان بل أنا على ملة رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذلك  
كان كل من السلف يقولون كل هذه الاهواء في النار ويقول أحدهم  
ما أبلى أي التعمين أعظم على ان هداني الله للإسلام أو ان جنبني هذه  
الاهواء والله تعالى قد سمها في القرآن المسلمين للمؤمنين عباد الله فلا  
نعمل عن الاسماء التي سمها الله بها الى اسماء أحدثها قوم وسموهاهم  
وآبؤهم ما أنزل الله بها من سلطان

بل الاسماء التي قد يسوغ للناس بها مثل انتساب الناس الى امام  
كالخلفي والمالكي والشافعي والحنبلي أو الى شيخ كالفارسي والعدوي  
ونحوهم أو مثل الانتساب الى القبائل كالقيسي واليماني والي الامصار  
كالشامي والعراقي والمصري

فلا يجوز لاحد أن يمتحن الناس بها ولا يوالي بهذه الاسماء ولا  
يعادي عليها بل أكرم الخلق عند الله أقرامهم من أي طائفة كان  
وأدليا. الله الذين هم أولياؤه هم الذين آمنوا وكالوا بتقون فقد  
أخبر سبحانه ان أولياءه هم المؤمنون المتقون وقد بين المتقين في قوله  
تعالى ليس البر أن تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب ولكن البر  
من آمن بالله واليوم الآخر والملائكة والكتاب والنبين وآتى المال

على حبه ذوى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل والسائلين وكفى  
الرقاب وأقام الصلاة وآتى الزكاة والموفون بعهدهم إذا طاعوه  
والصابرين فى البأساء والضراء وحبين الناس أولئك الذين صدقوا  
وأولئك هم المتقون والتقوى هى فعل ما أمر الله به وترك ما نهى الله عنه

وقد أخبر النبي صلى الله عليه وسلم عن حال أولياء الله وما صاروا  
به أولياء فى صحيح البخارى عن أبى هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى  
الله عليه وسلم قال يقول الله تبارك وتعالى من عادى لى وليا فقد بارزنى  
بالمخاربة وما تقرب الى عبدى بمثل أداء ما افترضت عليه ولا يزال عبدى  
يتقرب الى بالأنوافل حتى أحبه فإذا أحببته كنت سمعه الذى يسمع به  
وبصره الذى يبصر به ويده التى يبطش بها ورجله التى يمشى بها فى  
يسمع وبى يبصر وبى يبطش ولان سألنى لأعطينه ولان استأذنى  
لأعيزه وما ترددت عن شيء أنا فاعله ترددى عن قبض نفس عبدى  
المؤمن يكره الموت وأكره مساءته ولا ضلة منه

فقد ذكر فى هذا الحديث ان التقرب الى الله تعالى على درجتين \* احدهما  
التقرب اليه بالفرائض \* والثانية هى التقرب الى الله بالأنوافل بعد أداء  
الفرائض \* فالأولى درجة المفتصدين الأبرار أصحاب اليمين \* والثانية  
درجة السابقين المؤمنين كما قال الله تعالى ان الأبرار لى لىم على الأرائك  
ينظرون تعرف فى وجوههم نضرة النعيم يسعون من رضى عنهم  
حتامه مسك وفى ذلك فليتنافس المتنافسون

قال ابن عباس رضى الله عنهما يمزج لأصحاب اليمين مزرجا وينسره

المقر بون صرفاً

وقد ذكر الله هذا المعنى في عدة مواضع من كتابه فكل من آمن بالله ورسوله واتقى الله فهو من أولياء الله

والله سبحانه قد أوجب موالاته المؤمنين بعضهم لبعض وأوجب عليهم معاداة الكافرين فقال تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء بعضهم أولياء بعض ومن يتولهم منهم فانه منهم ان الله لا يهدي القوم الظالمين فزى الذين في قلوبهم مرض يسارعون فيهم يقولون نخشى أن تصيبنا دائرة فسى الله أن يأتى بالفتح أو أمر من عنده فيصبحوا على ما أسروا في أنفسهم نادمين ويقول الذين آمنوا أهؤلاء الذين أقسموا بالله جهد أيمانهم أنهم لمتكم بعبات أصعالم فأصبحوا خاسرين يا أيها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه فسوف يأتى الله بقوم يحبهم ويحبونه أدلة على المؤمنين أعززة على الكافرين يجاهدون في سبيل الله ولا يخافون لومة لائم ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم إنا وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم راكعون ومن يتول الله ورسوله والذين آمنوا فإن حزب الله هم الغالبون

فقد أخبر سبحانه ان ولى المؤمن هو الله ورسوله وعباده المؤمنين وهذا عام في كل مؤمن موصوف بهذه الصفة سواء كان من أهل سبة أو بلدة أو مذهب أو طريقة أو لم يذكر وقال الله تعالى والذين آمنوا بعضهم أولياء بعض وقال تعالى ان الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا باء والهم وأنفسهم

في سبيل الله والذين آووا ونصروا أولئك بعضهم أولياء بعض إلى قوله  
والذين آمنوا من بعد وهاجروا وجاهدوا معكم فاولئك منكم وقال  
ثماني وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا إلى قوله ثم إلى فاصلحوا بينهم بالعدل  
وأفسطوا إن الله يحب المقسطين إنما المؤمنون أخوة فاصلحوا بين  
أخويكم واتقوا الله لعلكم ترحمون

وفي الصحاح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال مثل المؤمنين  
في توادهم وتراحمهم ولما طنفهم كمثل الجسد الواحد إذا اشتكى منه  
عضو تداعى له سائر الجسد بالحسنى والسهر وفي الصحاح أيضاً أنه قال  
المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضاً وشبك بين أصابعه وفي  
الصحاح أيضاً أنه قال والذي نفسي بيده لا يؤمن أحدكم حتى يحب لآخيه  
ما يحب لنفسه وقال صلى الله عليه وسلم المسلم أخو المسلم لا يسلمه ولا  
يظلمه وأمثال هذا المصوص في الكتاب والسنة كثيرة

وقد جعل الله فيها عبادة المؤمنين بعضهم أولياء بعض وجعلهم أخوة  
وجعلهم متعاضدين متراحمين متعاطفين وأمرهم سببها بالائتلاف  
ونهاهم عن الافتراق والاختلاف فقال واعتصموا بمحبل الله جميعاً  
ولا تفرقوا

وقال إن الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا لست منهم في شيء إنما  
أمرهم إلى الله الآية

فكيف يجوز مع هذا لإمامة محمد صلى الله عليه وسلم أن تفترق

وتختلف حتى يوالي الرجل طائفة ويمادى طائفة أخرى بلظن والهموى  
بلا برهان من الله تعالى وقد برأ الله نبيه صلى الله عليه وسلم ممن  
كان هكذا

فهذا فعل أهل البسدة كالحوارج الذين قارقوا جماعة المسلمين  
واستحلوا دماء من خالفهم

وأما أهل السنة والجماعة فهم متصمون بحبل الله وأقل ما في ذلك  
أن يفصل الرجل من يواقفه على هواه وإن كان غيره أتقى لله منه  
وانما الواجب أن يقدم من قدمه الله ورسوله ويؤخر من أخره  
الله ورسوله ويحب ما أحبه الله ورسوله ويبغض ما أبغضه الله ورسوله  
وينهى عما نهى الله عنه ورسوله وأن يرضى بما رضى الله به ورسوله  
وأن يكون المسلمون بدأ واحدة وكيف إذا بلغ الأمر ببعض الناس  
إلى أن يضلوا غيره ويكرهه وقد يكون الصواب معه وهو الموافق  
للكتاب والسنة ولو كان أخوه المسلم قد أخطأ في شيء من أمور الدين  
فليس كل من أخطأ يكون كافراً ولا فاسقاً بل قد عفا الله لهذه  
الامة عن الخطأ والنسيان وقد قال تعالى في كتابه في دماء لرسول صلى  
الله عليه وسلم والمؤمنين ربنا لا تؤاخذنا إن نسينا أو أخطأنا وثبت في  
الصحيح أن الله قال قد فعلت

لا سيما وقد يكون من يوافقكم في أخص من الاسلام مثل أن  
يكون مثلكم على مذهب الشافعي أو منتسباً إلى الشيخ عدى ثم بعد

هذا تد يخالف في شيء وربما كان الصواب معه فكيف يستحل عرضه  
ودمه أو ماله مع ما قد ذكر الله تعالى من حقوق المسلم والمؤمن  
وكيف يجوز التفريق من الامة باسماء مبتدعة لأصل لها في كتاب  
الله ولا سنة رسوله صلى الله عليه وسلم

وهذا التفريق الذي حصل من الامة علمائها ومشايخها وأمرائها  
وكبرائها هو الذي أوجب تسلط الاعداء عليها وذلك بتركهم العمل  
بطاعة الله ورسوله كما قال تعالى ومن الذين قالوا انا نصارى أخذنا  
ميثاقهم ففسوا خطاً بما ذكروا به فأغرينا بينهم العداوة والبغضاء  
فمقي ترك الناس بعض ما أمرهم الله به وقت بينهم العداوة والبغضاء  
واذا فرق القوم قسداً وهدكوا واذا اجتمعوا صلحوا وملكوا فن  
الجماعة رحمة والفرقة عذاب

وجاء ذلك في الامر بالمعروف والنهي عن المنكر كما قال تعالى يا أيها  
الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته ولا تموتن الا وأنتم مسلمون واعتصموا  
بجبل الله جميعاً ولا تفرقوا الى قوله ولتكن منكم أمة يدعون الى الخير  
ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر وأولئك هم المفلحون  
ففي الامر بالمعروف الامر بالائتلاف والاجتماع والنهي عن الاختلاف  
والفرقة ومن انهى عن المنكر اقامة الحدود على من خرج من سرية  
الله تعالى

فمن اعتقد في بشر انه اله أو دعا ميتاً أو طلب منه الرزق والصر  
والهداية وتوكل عليه أو سجد له فانه يستتاب فان تاب والا ضربت عنقه

ومن فضل أحداً من المشايخ على النبي صلى الله عليه وسلم أو اعتقد أن أحداً يستغنى عن طاعة رسول الله صلى الله عليه وسلم استتيب فإن تاب والا ضربت عنقه

وكذلك من اعتقد أن أحداً من أولياء الله يكون مع محمد صلى الله عليه وسلم كما كان الحضر مع موسى عليه السلام فإنه يستتاب فإن تاب والا ضربت عنقه لأن الحضر لم يكن من أمة موسى عليه السلام ولا كان يجب عليه طاعته بل قال له أنى على علم من علم الله علمنيه الله لانهامه وأنت على علم من علم الله علمكه الله لأعلمه وكان يبعوننا إلى بني إسرائيل كما قال نينا صلى الله عليه وسلم وكان النبي يبعث إلى قومه خاصة وبعثت إلى الناس عامة

ومحمد صلى الله عليه وسلم مبعوث إلى جميع التلئين السهم وجههم فمن اعتقد أنه يسوغ لأحد الخروج عن شريعته وطاعته فهو كافر يجب قتله

وكذلك من كفر المسلمين أو استحل دماءهم وأموالهم ببدعة ابتدئها لم يست في كتاب الله ولا سنة رسوله فإنه يجنب عن ذلك وعقوبته بما يزجره ولو بالقتل أو القتال فإنه إذا عوقب المعتدون من جميع الطوائف وأحكام المتقون من جميع الطوائف كان ذلك من أعظم الأسباب التي ترضى الله ورسوله صلى الله عليه وسلم ويصالح أمر المسلمين ويجب على أولى الأمر وهم علماء كل طائفة وأمرائها ومشايخها أن يقوموا عامتهم ويأمروهم بالمعروف وينهونهم عن المنكر فيأمرهم

بما أمر الله به ورسوله وينهونهم عما نهى الله عنه ورسوله صلى الله عليه وسلم

فالاول مثل شرائع الاسلام وهي الصلوات الخمس في مواقيتها واقامة الجمعة والجماعات من الواجبات والسنن الراتبات كالاعباد وصلاة الكسوف والاستسقاء والتزويج وصلاة الجنائز وغير ذلك وكذلك الصدقات المشروعة والصوم للشروع وحج البيت الحرام ومثل الايمان بالله وملائكته وكتبه ورسوله واليوم الآخر والايمان بالقدر خيره وشره ومثل الاحسان وهو ان تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك ومثل سائر ما أمر الله به ورسوله من الامور الباطنة والظاهرة ومثل اخلاص الدين لله والتوكل على الله وأن يكون الله ورسوله أحب اليه مما سواهما والرجاء لرحمة الله والخشية من عذابه والصبر لحكم الله واتسليم لامر الله ومثل صدق الحديث والوفاء بالعهود وأداء الامانات الى أهلها وبر الوالدين وصلة الارحام والتعاون على البر والتقوى والاحسان الى الجار واليتيم والمساكين وابن السبيل والعاحب والزوجة والمملوك والعدل في المقال والفعال ثم اتدب الي مكارم الاخلاق مثل أن تعمل من قطعك وتعطي من حرمك وتعفو عمن ظلمك قال الله تعالى وجزاء سيئة سيئة مثلها فمن عفا وأصلح فأجره على الله انه لا يجب الظالمين ولمن انشصر بعد ظلمه فأولئك ما عليهم من سبيل اتما السبيل على الذين يظلمون الناس ويغفون في الارض بغير الحق أولئك لهم عذاب أليم ولمن صبر وغفر ان ذلك لمن همز الامور



وأما الشكر الذى نهى الله عنه ورسوله فاعظمه الشرك بالله وهو أن يدعو مع الله الها آخر أما الشمس وأما القمر أو الكواكب أو ملكا من الملائكة أو نبيًا من الانبياء أو رجلا من الصالحين أو أحداً من الجن أو تمثيل هؤلاء أو قبورهم أو غير ذلك مما يدعى من دون الله تعالى أو يستغاث به أو يسجد له فكل هذا وأشباهه من الشرك الذى حرمه الله على لسان جميع رسله

وقد حرم الله قتل النفس بغير حقها وأكل أموال الناس بالباطل أما بالغصب وأما بالربا أو بالميسر كالبيع والمعاملات التى نهى عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذلك قطيعة الرحم وعقوق الوالدين وأطفيف المكييل والميزان ولائم والنجي بغير الحق

وكذلك ما حرمه الله تعالى أن يقول الرجل على الله ما لا يعلم مثل أن يروى عن الله ورؤيه أحاديث يجزم بها وهو لا يعلم صحتها أو يصف الله بصفات لم ينزل بها كتاب من الله ولا إثارة من علم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم سواء كانت من صفات النقي والتعطيل مثل قول الجهمية أنه ليس فوق العرش ولا فوق السموات وأنه لا يرى في الآخرة وأنه لا يشكلم ولا يجب ونحو ذلك مما كذبوا به الله ورسوله أو كانت من صفات الانبياء والتتمثيل مثل من يزعم أنه يمشى في الأرض أو يجالس الخلق أو اتهم يرون بأعينهم أو أن السموات تحويه وتحيط به أو أنه سار في مخلوقاته إلى غير ذلك من أنواع الكفرية على الله وكذلك المبادات المبتدعة التي لم يشرعها الله ورسوله صلى الله عليه

وسلم كما قال ته لى أم لهم شركاء شرعوا لهم من الدين ما لم يأذن به الله فان الله شرع لعباده المؤمنين عبادات فحدث لهم الشيعة عبادات ضاهها بها مثل انه شرع لهم عبادة الله وحده لا شريك له فشرع لهم شركاء وهي عبادة ما سواه والاشراك به وشرع لهم الصلوات الخمس وقراءة القرآن فيها والاستماع له والاجتماع لسماع القرآن خارج الصلاة أيضاً قال سورة أنزلها على نبيه صلى الله عليه وسلم اقرأ باسم ربك الذى خلق أمر فى أولها بالقراءة وفى آخرها بالوجود بقوله تعالى فاسجد واقترب

ولهذا كان أعظم الاذكار التى فى الصلاة قراءة القرآن وأعظم الافعال السجود لله وحده لا شريك له وقال تعالى وقرآن النجران قرآن الفجر كان مشهودا وقال تعالى واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا لعلكم ترحمون

وكان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اجتمعوا امرؤ واحد منهم ان يقرأ والباقي يستمعون وكان عمر بن الخطاب يقول لابي موسى رضى الله عنهما ذكرنا ربنا فيقرأوهم يستمعون وصر النبي صلى الله عليه وسلم لابي موسى رضى الله عنه وهو يقرأ فجعل يستمع لقراءته فقال ياأبا موسى صررت بك البارحة فجعلت استمع لقراءتك فقال لو عانت لحبته لك تحبيراً وقال الله أشد اذناً أى استماعاً الى الرجل يحسن الصوت بالقرآن من صاحب القينة الى قينته

وهذا هو سماع المؤمنين و-ائف الامة وأكابر المشايخ كمعرف

الكرخي والفضيل بن عياض وأبي سايماان الساراني ونحوهم وهو سماع المشايخ لتأخرين الاكابر كالشيخ عبد القادر والشيخ عدي بن مسافر والشيخ أبي مدين وغيرهم من المشايخ رحمهم الله وأما المشركون فكان سماعهم كما ذكره الله تعالى في كتابه بقوله تعالى وما كان صلاتهم عندنا ليت الامكاء والصدية

قال السلف المكاء الصغير والصدية الصمغية باليد فكان المشركون يجتمعون في المسجد الحرام يصفون ويصوتون يتخذون ذلك عبادة وصلاة فذمهم الله على ذلك وجعل ذلك من الباطل الذي نهى عنه فمن اتخذ نظير هذا السماع عبادة وقربة يتقرب بها الى الله فقد ضاعا هؤلاء في بعض أمورهم وكذلك لم تفعله القرون الثلاثة التي أتت عليها النبي صلى الله عليه وسلم ولا فعله أكابر المشايخ

وأما سماع الغناء على وجه اللعب فهذا من خصوصية الامراح للنساء والصبيان كما جاءت به الآثار فان دين الاسلام واسع لا حرج فيه وعماد الدين الذي لا يقرم الا به هو الصلوات الخمس المكتوبات ويجب على المسلمين من الاعتناء بها ما لا يجب من الاعتناء بغيرها كان عمر بن الخطاب رضي الله عنه يكتب الى عماله ان أهم أمرهم عندي الصلاة فمن حفظها وحافظ عليها حفظ دينه ومن ضيعها كان لما سواها من عمله أشد اضراعة

وهي أول ما أوجبه الله من العبادات والصلوات الخمس تولى الله إيجابها بحاجبة رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي آخر ما وصى به النبي صلى الله

عليه وسلم أمته وقت فراق الدنيا جمل يقول الصلاة الصلاة وما ملكت أيمانكم وهي أول ما يحاسب عليه العبد من عمله وآخر ما يفقد من الدين فإذا ذهبت ذهب الدين كله وهي عمود الدين فتي ذهبت سقط الدين قال النبي صلى الله عليه وسلم رأس الأمر الإسلام وعموده الصلاة وذروة سنامه الجهاد في سبيل الله وقد قال الله في كتابه تخلف من بعدهم خلف أضاعوا الصلاة واتبعوا الشهوات فسوف ياقنون غيا قال عبد الله بن مسعود رضى الله عنه وغيره أضاعها تأخيرها عن وقتها ولو تركوها كانوا كفاراً وقال تعالى حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى والمحافظة عليها فعلها في أوقاتها وقال تعالى فويل للمصلين الذين هم عن صلاتهم ساهون وهم الذين يؤخرونها حتى يخرج الوقت وقد اتفق المسلمون على أنه لا يجوز تأخير صلاة النهار إلى الليل ولا تأخير صلاة الليل إلى النهار للمسافر ولا للمريض ولا غيرها لكن يجوز عند الحاجة أن يجمع المسلم بين صلاتي النهار وهي الظهر والعصر في وقت واحد أو يجمع بين صلاتي الليل وهي المغرب والمشاء في وقت واحد أو يجمع ذلك لثل المسافر والمريض وعند المطر ونحو ذلك من الأعذار وقد أوجب الله على المسلمين أن يصلوا بحسب طاقتهم كما قال الله تعالى فاتقوا الله ما استطعتم فعلى الرجل أن يصلي بطهارة كاملة وقراءة كاملة وركوع وسجود كامل فإن كان قادماً للماء أو يتضرر باستعماله لمرض أو برد أو غير ذلك وهو محدث أو جنب يتيمم بالصعيد الطيب وهو التراب يمسح به وجهه ويديه ويصلي ولا يؤخرها عن وقتها باتفاق العلماء

وكذلك اذا كان محبوساً أو مقيداً أو زمنياً أو غير ذلك صلى على حسب حاله واذا كان بإزاء عدوه صلى أيضاً صلاة الخوف قال الله تعالى وادا ضربتم في الارض فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة ان خفتم أن يفتكم الذين كفروا ان الكافرين كانوا لكم عدواً مبيناً واذا كنت فيهم فأقت لهم الصلاة فلتقم طائفة منهم معك الى قوله وليأخذوا حذرهم وأسلحتهم الى قوله فاذا اطمانتم فأقيموا الصلاة ان الصلاة كانت على المؤمنين كتاباً موقوتاً

ويجب على أهل القدرة من المسلمين ان يأمرُوا بالصلاة كل أحد من الرجال والنساء حتى الصبيان

قال النبي صلى الله عليه وسلم مروهم بالصلاة اسبع واضربوهم على تركها لشرب وفرقوا بينهم في المضاجع

والرجل البالغ اذا امتنع من صلاة واحدة من الصلوات الخمس أو ترك بعض فرائضها المتفق عايباً فإنه يستتاب فان تاب ولا اتل

فن العلماء من يقول يكون مرتداً كافراً لا يصل عايبه ولا يدفن بين المسلمين ومنهم من يقول يكون كقاطع الطريق وقتل النفس والزاني المحصن وأمر الصلاة عظيم دائماً أن تذكر ههنا قلها قوام الدين وعماده وتمظيمه تعالى لما في كتابه فوق جميع العبادات فإنه سبحانه يخلصنا بالذكر تارة ويقرنها بذكر تارة وبالصبر تارة وبالنسك تارة كقوله تعالى وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة وقوله واستعينوا بالصبر والصلاة وقوله فصل ربك وانحر وقوله ان صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين

لا شريك له وبذلك أمرت وأنا أول المسلمين وتارة يفتح بها أعمال البر ويختتمها بها كما ذكره في سورة سأل سائل وفي أول سورة المؤمنين قال تعالى قد أفلح المؤمنون الذين هم في صلاتهم خاشعون والذين هم عن اللغو معرضون والذين هم للزكاة فاعلون والذين هم لقروجهم حافظون إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم فانهم غير ملومين فمن ابتغى وراء ذلك فأولئك هم العادون والذين هم لأماناتهم وعهدهم راعون والذين هم على صلواتهم يحافظون أولئك هم الوارثون الذين يرثون الفردوس هم فيها خالدون

فَسَأَلِ اللَّهَ الْعَظِيمَ أَنْ يَجْعَلَنا وإياكم من الذين يرثون الفردوس

هم فيها خالدون والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته

والحمد لله وحده وصلى الله على سيدنا

محمد وآله وصحبه وسلم

سليماً كثيراً

﴿تمت الرسالة السابعة﴾

﴿ويطيه الرسالة الثامنة له أيضاً﴾

﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾

سؤال ورد على الشيخ تقي الدين رضى الله عنه من الديار المصرية في شوال سنة أربع عشرة وسبعمائة في حسن ارادة الله تعالى لخلق الخلق وانشاء الالام وهل يخلق 'ملة' أو لتسير علة فان قيل لا لملة فهو عبت تعالى الله عنه وان قيل لملة فان قلم انها لم تزل لزم أن يكون المملول لم يزل وان قلم انها محدثة لزم أن يكون لها علة والتسلسل محال

الجواب • الحمد لله رب العالمين • هذه المسئلة من أجل المسائل الكبار التي تكلم فيها الناس وأعظمها شعوباً وفروها وأكثرها شهاً وعارات فان لها تعلقاً بصفات الله تعالى وأسمائه وأفعاله وأحكامه من الامر والنهاي والوعد والوعيد وهي داخلة في خلقه وأمره فكل ما في الوجود متعلق بهذه المسئلة فان المخلوقات جميعها متعلقة بها وهي متعلقة بالخالق سبحانه وكذلك اشترائع كلها الامر والنهاي والوعد والوعيد متعلق بها وهي متعلقة بمسائل التدر والامر ومسائل الصفات والافناء وهذه جوامع علوم اناس فعمل النقي هو الامر والنهاي

وقد تكلم الناس في تلميل الاحكام الشرعية والامر والنهاي كالامر بالتوحيد والصدق والعدل والصلاة والزكاة والصيام والحج والنهاي عن الشرك والكذب والظلم والفواحش هل أمر بذلك الحكمة ومصاحبة وعلة اقتضت ذلك أم ذلك لمحض المشيئة وصرف الارادة وهل علل المشرع بمعنى الداعي والباعث أو بمعنى الامارة والعلامة وهل يسوغ في الحكمة أن ينهي الله عن التوحيد والصدق والعدل

ويأمر بالشرك والكذب والظلم أم لا  
 وتكلم الناس في تنزيه الله تعالى عن الظلم هل هو متزه عنه مع قدرته  
 عليه أم الظلم تمتنع لنفسه لا يمكن وقوعه وتكاملوا في محبة الله ورضاه  
 ورضبه وسخطه هل هو بمعنى ارادته وهو الثواب والعقاب المخلوق أم  
 هذه صفات أخص من الارادة

وتنازعوا فيما وقع في الارض من الكفر والفسوق والعصيان هل  
 يريد به ويحبه ويرضاه كما يريد ويجب سائر ما يحدث أم هو واقع بدون  
 قدرته ومشيته وهو لا يقدر أن يهدي ضالا ولا يضل مهتديا أم هو  
 واقع بقدرته ومشيته ولا يكون في ملكه ما لا يريد وله في جميع خلقه  
 حكمة بالغة وهو يبغضه ويكرهه ويعتق فاعله ولا يحب العساذ ولا يرضى  
 لعباده الكفر ولا يريد الارادة الدينية المتضمنة لمحبه ورضاه وان ارادة  
 الارادة الكونية التي تتناول ما قدره وقضاه وفروع هذه المسئلة كثيرة  
 ولاجل تجاذب الاصل ووقوع الاشتباه فيه صار الناس فيه الى  
 التقديرات الثلاثة المذكورة في سؤال السائل وكل تقدير قال به طوائف  
 من بني آدم من المحلّمين وغير المسلمين

(فالتقدير الاول) هو قول من يقول خلق المخلوقات وأمر بالمأمورات  
 لا لعله ولا لداع ولا باعث بل فعل ذلك لحض المشيئة وصرف الارادة  
 وهذا قول كثير ممن ثبت القدر وينسب الى السنة من أهل الكلام  
 والفق وغيرهم وقد قال بهذا طوائف من أصحاب مالك والشافعي وأحمد  
 وغيرهم وهو قول الاشعري وأصحابه وقول كثير من فلاة القياس



العامة كابن حزم وأمثاله

ومن حجة هؤلاء أنه لو خلق الخلق لملة لكان ناقصاً بدونها مستكملاً بها فانه إما أن يكون وجود تلك الملة وع معها بالنسبة إليه سواء أو يكون وجودها أولى به فان كان الاول امتنع أن يفضل لاجلها وان كان الثاني ثبت ان وجودها أولى به فيكون مستكملاً بها فيكون قبلها ناقصاً

ومن حججهم ما ذكره السائل من أن الملة ان كانت قديمة وجب قدم المعلوم لان الملة الغائبة وان كانت متقدمة على المعلوم في العلم والقياس كما يقال أول المكرة آخر العمل وأول البقية آخر الدرك ويقال ان الملة الغائبة بها صار العاقل فاعلا فلا ريب أنها متأخرة في الوجود عن العمل فمن فصل فعلا لمطلوب يطلبه بذلك الفعل كان حصول المطلوب بعد الفعل فإذا قدر أن ذلك المطلوب الذي هو الملة قديماً كان الفعل قديماً بطريق الاولى (فلوقيل) نه فضل لملة قديمة، لزم أن لا يحدث شيء من الحوادث وهو خلاف المشاهدة وان قيل أنه فعل لملة حادثة لزم محذور ان أحدهما أن يكون محلاً للحوادث فان الملة اذا كانت منفصلة عنه فان لم يعد اليه منها حكم امتنع أن يكون وجودها أولى به من عدمها واذا قدر أنه عاد اليه منها حكم كان ذلك حادثاً فيقوم به الحوادث والمحذور الثاني ان ذلك يستلزم التسلسل من وجهين أحدهما أن تلك الملة الحادثة المطلوبة بالفعل هي أيضاً مما يحدثه الله تعالى بقدرته ومشيئته فان كانت تغيير ملة لزم العبث كما تقدم وان كان

لعله قاد التفسير فيها فإذا كان كل أحده أحده لعله والعله بما أحده  
لزم تسلسل الحوادث الثاني ان تلك العلة اما أن تكون مرادة لنفسها  
أولعله أخرى فان كانت مرادة لنفسها امتنع حدودها لان ما أراد الله  
تعالى لذاته وهو قادر عليه لا يؤخر احداثه وان كانت مرادة لغيرها  
فالقول في ذلك الغير كالقول فيها ويلزم التسلسل وهذا ونحوه من حجج  
من ينفي تعليل أفعال الله تعالى وأحكامه

والتقدير الثاني قول من يجعل العلة الغائية قديمة كما يجعل العلة المعالية  
قديمة كما يقول ذلك طوائف من المسلمين كاسيأتي بيانه كما يقول ذلك من  
يقوله من المتفلسفة القائلين بقدم العالم وهؤلاء أصل قولهم ان المبدع  
للعالم علة تامة تستلزم معلولها لا يجوز أن يتأخر عنها معلولها وأعظم  
حججهم قولهم ان جميع الامور المتغيرة في كونه فاعلان كانت موجودة  
في الازل لزم وجود المفعول في الازل لان العلة التامة لا يتأخر عنها  
معلولها فانه لو تأخر لم يكن جميع شروط الفعل وجدت في الازل فانا  
لانفي بالعلة التامة الا ما يستلزم المعلول فإذا قدر انه تخلف عنها المعلول لم  
تكن تامة وان لم تكن العلة التامة التي هي جميع الامور المتغيرة في الفعل  
وهي المقتضى التام لوجود الفعل وهي جميع شروط الفعل التي يلزم من  
وجودها وجود الفعل وان لم يكن جميعها في الازل فلا بد اذا وجد  
المفعول بعد ذلك من تجدد سبب والا لزم ترجيح أحد طرفي الممكن  
بلا مرجح واذا كان هناك سبب حادث فالقول في حدوده كالقول في  
لحادث الاول ويلزم التسلسل قالوا فالقول بانتفاء العلة التامة المستلزمة

للمفعول يوجب اما التسلسل واما الترجيح بلا مرجح  
 ثم أكثر هؤلاء يثبتون علة غائية للفعل وهي بعينها الفاعلة لكونهم  
 متناقضين قائم يثبتون له العلة الغائية ويثبتون له العلة الفاعلة  
 ويقولون مع هذا ليس له ارادة بل هو موجب بالذات لفاعل بالاختيار  
 وقولهم باطل من وجوه كثيرة \* منها أن يقال هذا القول يستلزم  
 أن لا يحدث شيء وان كان كلما حدث حدث بغير احداث محدث ومعلوم  
 ان بطلان هذا بين من بطلان التسلسل وبطلان الترجيح بلا مرجح  
 وذلك ان العلة التامة المستلزمة لمعلولها يقترن بها معلولها ولا يجوز أن  
 يتأخر عنها شيء من معلولها فكل ما حصد من الحوادث لا يجوز أن  
 يحدث عن هذه العلة التامة وليس هناك ما يصدر عنه الممكنات سوى  
 الواجب بنفسه الذي سماه هؤلاء علة تامة فاذا امتنع صدور الحوادث  
 عنه وليس هناك ما يحدثها غيره لزم أن يحدث بلا محدث وأيضا فلو قدر  
 أن غيره أحدثها فان كان واجبا بنفسه كان القول فيه كالقول في الواجب  
 الاول وأصل قولهم ان الواجب بنفسه علة تامة تستلزم مقارنة معلوله  
 له فلا يجوز أن يصدر على قولهم عن العلة التامة حادث لا بواسطة ولا  
 بغير واسطة لان تلك الواسطة ان كانت من لوازم وجود كانت قديمة  
 معه قامت صدور الحوادث عنها وان كانت حادثة كان القول فيها  
 كالقول في غيرها وان قدر ان المحدث لحوادث غير واجب بنفسه كان  
 يمكننا منتقرا الى موجب يجب به ثم ان قيل أنه محدث كان من الحوادث  
 وان قيل أنه قديم كان له علة تامة مستلزمة له وامتنع حينئذ حدوث

الحوادث عنه فان الممكن لا يوجد هو ولا شيء من صفاته وأفعاله الاعن الواجب بنفسه فاذا قدر حدوث الحوادث عن ممكن قديم معلول اعلة قديمة قيل هل حدث فيه سبب يقتضى الحدوث أم لا فان قيل لم يحدث سبب لزم الترجيح بلا مرجح وان قيل حدث سبب لزم التسلسل كما تقدم

الوجه الثانى لذى يبين بطلان قولهم أن يقال مضمون الحجة انه اذا لم يكن ثم علة قديمة لزم التسلسل أو الترجيح بلا مرجح والتسلسل عندكم جائز فان أصل قولهم ان هذه الحوادث، تسلسلة شيئاً بعد شيء وان حركات الفلك توجب استمداد اقوال بل لان تقيض عليها العور الحادثة من العلة القديمة سواء قلتم هي العقل الفعال أو هي الواجب الذى يصدر عنه بتوسط العقول أو غير ذلك من الوسائط واذا كان التسلسل جائزاً عندكم لم يمتنع حدوث الحوادث من غير علة موجهة للمعلول وان لزم التسلسل بل هذا خير في الشرع والعقل من قولكم وذلك ان الشرع أخبر ان الله خلق السموات والارض في ستة أيام وهذا بما اتفق عليه الملل المسلمون واليهود والنصارى فان قيل انه ختمها بسبب حادث قبل ذلك كان خيراً من قولهم انها قديمة أزلية معه في الشرع وكان أولى في العقل لان العقل ليس فيه ما يدل على قدم هذه الافلاك حتى يمارض الشرع وهذه الحجة العقلية انما تقتضى أنه لا يحدث شيء الا بسبب حادث فاذا قيل ان السموات والارض خالقها الله تعالى بما حدث قبل ذلك لم يكن في حجبتكم العقلية ما يبطل هذا

الوجه الثالث أن يقال حدوث حادث بعد حادث بلا نهاية اما أن يكون  
 ممكنًا في العقل أو ممعما فان كان ممعما في العقل لزم ان الحوادث جميعها لها أول كما  
 يقول ذلك من يقوله من أهل الكلام وطل قولهم بدم حركات  
 الافلاك وان كان محدثا أمكن أن يكون حدوث ما أحدثه الله تعالى  
 كالسموات والارض موقوفا على حوادث قبل ذلك كما تقولون أنتم فيما  
 يحدث في هذا العالم من الحيوان والنبات والمعادن والمطر والسحاب وغير  
 ذلك فيلزم فساد حجتكم على التقديرين ثم يقال اما أن تثبتوا المبدع العالم  
 حكمة وغاية مطلوبة واما أن لا تثبتوا فان لم تثبتوا بطل قولكم بأبواب  
 العلة الغائية وبطل ما ذكرناه من حكمة البارئ تعالى في خلق الحيوان  
 وغير ذلك من المخلوقات وأيضا فالوجود يبطل هذا القول فان الحكمة  
 الموجودة في الوجود أمر يفوق العد والاحصاء كاحداثه سبحانه لما  
 يحدثه من نعمته ورحمته وقت حاجة الخلق اليه كاحداث المطر وقت  
 الشتاء بقدر الحاجة واحداثه للانسان آلات التي يحتاج اليها بقدر حاجته  
 وأمثال ذلك مما ليس هذا موضع بسطه ولن أتبتم له حكمة مطلوبة وهي  
 باصطلاحكم العلة الغائية لزمكم أن تثبتوا له المشيئة والارادة بالضرورة  
 فان القول بأن الماعل فعل كذا الحكمة كذا بدون كونه مربدا لتلك  
 الحكمة المطلوبة جمع بين التقيضين وهؤلاء المتفلسفة من أكثر الناس  
 تناقضا ولهذا يجحدون العلم هو العالم والعلم هو الارادة والارادة هي القدرة  
 وأمثال ذلك

وأما التفسير الثالث وهو انه فعل المقولات وأمر بالمأمورات لحكمة

محمودة فهذا قول أكثر الناس من المسلمين وغير المسلمين وقول طوائف من أصحاب أبي حنيفة والشافعي ومالك وأحمد وغيرهم وقول طوائف من أهل الكلام من المعتزلة والكرامية والمرجئة وغيرهم وقول أكثر أهل الحديث والتصوف وأهل التفسير وأكثر قدماء الفلاسفة وكثير من متأخريهم كأبي البركات وأمثله لكن هؤلاء على أقوال \* منهم من قال ان الحكمة المطلوبة مخلوقة منفصلة عنه أيضا كما يقول ذلك من يقوله من المعتزلة والشيعة ومن وافقهم وقالوا الحكمة في ذلك احسانه الى الخلق والحكمة في الامر تعريض المكلفين لتبواب وقالوا ان فعل الا-سان الى الغير حسن محمود في العقل تنفاق الخلق لهذه الحكمة من غير أن يعود اليه من ذلك حكم ولا قام به فعل ولا نعت فقال لهم الناس أنتم متناقضون في هذا القول لان لاحسان الى الغير محمود لكونه يعود منه على فاعله حكم يحمده لاجله اما لتكميل نفسه بذلك واما لقصده الحمد والثواب بذلك واما لرقه وألم يجده في نفسه يدفع بذلك الاحسان الالم واما لالتذذه ومسروره وفرحه بالاحسان فان النفس الكريمة تفرح وتسر وتثني بالخير الذي يحصل منها الى غيرها قال احسان الى الغير محمود لكون المحسن يعود اليه من فعله هذه الامور اما اذا قدر أن وجود الاحسان وعدمه بالنسبة الى العاقل سواء لم يعلم ان مثل هذا الفعل يحسن منه بل مثل هذا يعد عبثاً في عقول العقلاء وكل من فعل فعلاً ليس فيه لنفسه لذة ولا مصلحة ولا منفعة بوجه من الوجوه لا عاجلة ولا آجلة كان عبثاً ولم يكن محموداً على هذا وأنتم

علمهم أفعاله فراراً من العيب فوقتهم في العيب فإن العيب هو الفعل الذي ليس فيه مصلحة ولا منفعة ولا فائدة تعود على الفاعل ولهذا لم يأمر الله تعالى ولا رسوله صلى الله عليه وسلم ولا أحد من العقلاء أحداً بالاحسان الى غيره ونفعه ونحو ذلك الامالة في ذلك من المنفعة والمصلحة والا قاصر الفاعل بفعل لا يعود اليه منه لذة ولا سرور ولا منفعة ولا فرح بوجه من الوجوه لاني العاجل ولا في الآجل لا يستحسن من الأمر

وانشأ من هذا الكلام نزاع بين المعتزلة وغيرهم ومن وافقهم في مسئلة التحسين والتقبيح العقلي فثبت ذلك المعتزلة وغيرهم ومن وافقهم من أصحاب أبي حنيفة ومالك والشافعي وأحمد وأهل الحديث وغيرهم وحكوا ذلك عن أبي حنيفة نفسه ونفى ذلك الاشعرية ومن وافقهم من أصحاب مالك والشافعي وأحمد وغيرهم وافق الفريقان على أن الحسن والقبح اذا فسر بكون الفعل نافعا للفاعل ملائماً له وكونه ضاراً للفاعل منافراً له انه يمكن معرفته بالعقل كما يعرف بالشرع وظن من ظن من هؤلاء ان الحسن والقبح المعلوم بالشرع خارج عن هذا وهذا ليس كذلك بل جميع الافعال التي أوجبها الله تعالى وتنبأها هي نائمة لفاعليها ومصلحة لهم وجميع الافعال التي نهى الله عنها هي ضارة لفاعليها ومفسدة في حقهم والثواب المترتب على طاعة الشارع نافع للفاعل ومصلحة له والذم والعقاب المترتب على معصيته ضار للفاعل ومفسدة له

والمعزلة أثبت الحسن في أفعال الله تعالى لا بمعنى حكم يعود اليه من أفعاله ومنازعوهم لما اعتقدوا ان لاحسن ولا قبح الامداد الى الفاعل منه حكم نفوا ذلك وقالوا القيسح في حق الله تعالى هو الممتنع لذاته وكل ماقدر ممكننا من الافعال فهو حسن اذ لا فرق بالنسبة اليه عندهم بين مفعول ومفعول وأولئك أثبتوا حسنا وقبحا لا يعود الى الفاعل منه حكم يقوم بذاته اذ عندهم لا يقوم بذاته وصف ولا فصل ولا غير ذلك وان كانوا قد يتناقضون ثم أخذوا يقيسون ذلك على ما يحسن من العبد ويقبح فجعلوا يوجبون على الله سبحانه ما يوجبون على العبد ويحرمون عليه من جنس ما يحرمون على العبد ويسمون ذلك العدل والحكمة مع تصور عقلم عن معرفة حكمته فلا يثبتون له مشيئة حامة ولا قدرة تامة فلا يجعلونه على كل شئ قدرا ولا يقولون ماشاء الله كان وما لم يشأ لم يكن ولا يعرفون بأنه خالق كل شئ ويثبتون له من الظلم مآزره نفسه عنه سبحانه فانه قال ومن يسمل من الصالحات وهو مؤمن فلا يخاف ظلماً ولا هضماً أى لا يخاف أن يظلم فيحمل عليه من سيئات غيره ولا يهضم من حسناته وقال تعالى ما يبدل القول لدى وما أنا بظلام للعبيد وقال صلى الله عليه وسلم في حديث البطاقة القى رواه الترمذى وغيره يجاء برجل من أمتي يوم القيامة فتنشر له تسعة وتسعون سجلاً كل سجل مد البصر فيقال له هل تشكر من هذا شيئاً فيقول لا يارب فيقال له لا ظلم عليك اليوم ويؤتى ببطاقة فيها شهادة أن لا اله الا الله فتوضع البطاقة في كفة والسجلات في كفة فطاشت



السجلات وقلت البطاقة فقد أخبر النبي صلى الله عليه وسلم انه لا يظلم بل يثاب على ما أتى به من التوحيد كما قال تعالى فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره

وجهور هؤلاء الذين يسمون عدلية يقولون من فعل كبيرة واحدة أجبرت جميع حسناته وخلد في نار جهنم فهذا الذي ساء الله ورسوله ظلماً يصفون الله به مع دعواهم تنزيهه عن الظلم ويسمون تخصيصه من يشاء برحمته وفضله وخلقه ما خلقه لما فيه من الحكمة البالغة ظلماً

والكلام في هذه الامور مبسوط في غير هذا الموضع لكن نبينا على مجاميع اصول الناس في هذا المقام وهؤلاء المعتزلة ومن وافقهم من الشيعة يوجبون على الله سبحانه انه يفعل بكل عبد ما هو الا صلاح في دينه وتنازعوا في وجوب الاصلاح في دنياه ومذهبهم انه لا يقدر أن يفعل مع مخلوق من المصلحة الدينية غير ما فعل ولا يقدر أن يهدي ضالاً ولا يضل مهتدياً

وأما سائر الطوائف الذين يتولون بالتعليل من الفقهاء وأهل الحديث والصوفية وأهل الكلام وغيرهم والمتفلسفة أيضاً فلا يوافقونهم على هذا بل يقولون انه يفعل ما يفعل سبحانه لحكمة يعلمها وهو يعلم العباد أو بعض العباد من حكمته ما يعلمهم عليه وقد لا يعلمون ذلك والامور العامة التي يفعلها تكون لحكمة عامة ورحمة عامة كارساله محمداً صلى الله عليه وسلم فانه كما قال تعالى وما أرسلناك الا رحمة للعالمين فان

ارساله كان من أعظم النعمة على الخلق وفيه أعظم حكمة للخالق ورحمة منه لبياده كما قال تعالى لقد من الله على المؤمنين اذ بث فيهم رسولا من أنفسهم يتلو عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة وقال تعالى وكذلك فتنا بعضهم ببعض ليقولوا أهؤلاء من الله عليهم من بيننا أليس الله باعلم بالشاكرين وقال تعالى ألم تر الى الذين بدلوا نعمة الله كفراً قالوا هو محمد صلى الله عليه وسلم

فاذا قل القائل فقد تضرر برسالة طائفة من الناس كالذين كذبوه من المشركين وأهل الكتاب

كان من هذا جوابان أحدهما أنه تفهم بحسب الامكان فانه أضعف شرهم الذي كانوا يفعلونه لولا لرسالة باظهار الحجج والآيات التي زلزلت مافي قلوبهم وبالجهاد والجزية التي أخافهم وأذلهم حتى قل شرهم ومن تنله منهم مات قبل أن يعول عمره في الكفر فيعظم كفره وكان ذلك قليلا لسره والرسا صلوات الله عليهم بنوا لتحصيل المصالح وتكديها وتعطيل المعاد وتقليلها بحسب الامكان والجواب الثاني ان ما حصل من الضرر أمر مقصور في جنب ما حصل من النفع كالطائر الذي تفقه اذا خرب به بعض البيوت أو احتبس به بعض المسافرين والمكتسبين كالعاصرين ونحوهم وما كان نفعه ومصلحته طامة كان خيرا مقصودا ورحمة محبوبة وان تضرر به بعض الناس وهذا الجواب أجاب به طوائف من المسلمين وأهل الكلام والفقه وغيرهم من الخفية والخبئية وغيرهم ومن الكرامية والصوفية وهو جواب كثير من المتفاسفة

وقال هؤلاء جميع ما يحدثه في الوجود من الضرر فلا بد فيه من  
حكمة قال تعالى صنع الله الذي أتقن كل شيء وقال الذي أحسن كل  
شيء خلقه والضرر الذي يحصل به حكمة مطلوبة لا يكون شراً مطلقاً  
وان كان شراً بالنسبة الى من تضرر به

ولهذا لا يبغي في كلام الله تعالى وكلام رسوله صلى الله عليه وسلم  
إضافة الشر وحده الى الله بل لا يذكر الشر الا على أحد وجوه ثلاثة  
أما أن يدخل في عموم المخلوقات فانه اذا دخل في العموم أقاد عموم  
القدرة والمشيئة والخلق وتضمن ما اشتمل عليه من حكمة تتعلق بالعموم  
وأما أن يضاف الى السبب الفاعل وأما أن يحذف فاعله فالاول كقوله  
تعالى الله خالق كل شيء ونحو ذلك

ومن هذا الباب أسماء الله المقترنة كالمعطي المانع والضرار النافع المعز  
المذل الخافض الرافع فلا يفرد الاسم للمانع عن قرينه ولا الضار عن  
قرينه لان اقتزائها يدل على العموم وكل ما في الوجود من رحمة  
ونفع ومصاحبة فهو من فضله تعالى وما في الوجود من غير ذلك فن  
عدله فكل لعمة منه فضل وكل لقمة منه عدل كما في الصحيحين عن  
النبي صلى الله عليه وسلم انه قال يمين الله ملاءى لا ينصها فقحة سبحانه  
الليل والنهار أرايت ما أنفق منذ خالق السموات والارض فانه لم ينض  
ما في يمينه والتسقط بيده الاخرى بخفض ويرفع فآخبر ان يده اليميني فيها  
إلحسان الى الخلق ويده الاخرى فيها العدل والميزان الذي به يخفض  
ويرفع تخفضه ورفعه من عدله وإحسانه الى خلقه من فضله

وأما حذف الفاعل فنسب قول الحق وأنا لا تدرى أشد أريد بهن في الأرض أم أراد بهم وبهم رشدا وقوله تعالى صراط الذين أنعمت عليهم غير المنضوب عليهم ولا الضالين ونحو ذلك

وأضافته إلى السبب كقوله من شر ما خلق وقوله فاردت أن أعيبها مع قوله فارد ربك أن يلعن أشدها ويستخرجها كنزها وقوله تعالى ما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك من سيئة فمن نفسك وقوله وبنا ظلمنا أنفسنا وقوله تعالى أولنا أصابكم مصيبة قد أصبتم مثليها قلتم أني هذا قل هو من عند أنفسكم وأمثال ذلك

ولهذا ليس في أسماء الله الحسنى اسم يتضمن الشر وإنما يذكر الشر في مفعولاته كقوله بئ عبادي أني أنا الغفور الرحيم وأن عذابي هو العذاب الأليم وقوله ان ربك ليس يع العقاب وأنه لغفور رحيم وقوله اعلموا أن الله شديد العقاب الآية وقوله ان بطش ربك لشديد وأنه يبدئ ويميد وهو الغفور الودود فبين سبحانه ان بطشه شديد وأنه هو الغفور الودود

واسم المنتقم ليس من أسماء الله الحسنى الثابتة عن النبي صلى الله عليه وسلم وإنما جاء في القرآن مقيدا كقوله تعالى أنا من المجرمين منتقمون وقوله ان الله عزيز ذو انتقام والحديث الذي في عدد الاسماء الحسنى الذي يذكر فيه المنتقم وذكر في سياقه البر التواب المنتقم العفو الرؤوف ليس هو عند أهل المعرفة بالحديث من كلام النبي صلى الله عليه وسلم بل هذا ذكره الوليد بن مسلم عن بعض شيوخه ولهذا لم يروه

أحد من أهل الكتب المشهورة إلا الترمذى رواء من طريق الوليد  
ابن مسلم بسياق ورواه غيره باختلاف في الاسماء وفي ترتيبها يبين أنه  
ليس من كلام النبي صلى الله عليه وسلم وسائر من روى هذا الحديث  
عن أبي هريرة ثم عن الأصمعي ثم عن أبي الزناد لم يذكرُوا أعيان  
الاسماء بل ذكروا قوله صلى الله عليه وسلم إن لله تسعة وتسعين  
اسماً مائة إلا واحداً من أحصاها دخل الجنة وهكذا أخرجه أهل  
الصحيح كالبخارى ومسلم وغيرهما ولكن روى عدد الاسماء من طريق  
أخرى من حديث محمد بن سيرين عن أبي هريرة ورواه ابن ماجه  
واسناده ضعيف يعلم أهل الحديث أنه ليس من كلام النبي صلى  
الله عليه وسلم وليس في عدد الاسماء عن النبي صلى الله عليه وسلم  
إلا هذان الحديثان كلاهما مرويان من طريق أبي هريرة وهذا  
مبسوط في موضعه

وانقصود هنا التنبيه على أصول تقع في معرفة هذه المسئلة فان نفوس  
بنى آدم لا تزال يعول فيها من هذه المسئلة أمر عظيم  
واذ علم العبد من حيث الجملة ان لله فيما خلقه وما أمر به حكمة  
عظيمة كفاه هذا ثم كلما ازداد علماً وإيماناً ظهر له من حكمة الله ورحمته  
ما يهر عقله ويبين له تصديق ما أخبر الله به في كتابه حيث قال سبحانه  
آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق فانه صلى الله عليه  
وسلم قال في الحديث الصحيح انه أرحم بعباده من الوالدة بولدها وفي  
الصحيحين عنه أنه قال ان الله خلق الرحمة يوم خلقها مائة رحمة أنزل

منها رحمة واحدة فيها يترام الخلق حق ان الدابة لترفع حافرهما عن ولدهما من تلك الرحمة واحتبس عنده تسعة وتسعين رحمة فاذا كان يوم القيامة جمع هذه الي تلك فرحم بها عباده او كما قال

ثم هؤلاء الجبور من المسلمين وغيرهم كأئمة المذاهب الاربعة وغيرهم من السلف والاماء الذين يثبتون حكمة فلا يتغونها كما نفاها الاشعرية ونحوهم الذين يثبتون ارادة بلا حكمة ومشية بلا رحمة ولا محبة ولا رضا وجملوا جميع المخلوقات بالنسبة اليه سواء لا يفرقون بين الارادة والمحبة والرضا بل ما وقع من الكفر والفسوق والعصيان قالوا انه يحب ويؤثر كما يريد واذا قالوا لا يحب ولا يرزاه ديناً قالوا انه لا يريد ديناً وما لم يقع من الايمان والتقوى فانه لا يحب ولا يرزاه عندهم كما لا يريد وقد قال تعالى اذ يبيتون ما لا يرضى من القول فاخبر انه لا يرزاه مع انه قدره وقضاه ولا يوافقون المعتزلة على اسكار قدر الله تعالى وعموم خلقه ومشيته وقدرته ولا يشبهونه بخلقهم فيما يجب ويحرم كما فعل هؤلاء ولا يسلبونه ما وصف به نفسه من صفاته وافعاله بل أثبتوا له ما أثبتة لنفسه من الصفات والافعال وزهوه مما نزه نفسه من الصفات والاعمال وقالوا ان الله خالق كل شئ ومليك وما شاء كان وما لم يشأ لم يكن وهو على كل شئ قدير وهو يحب المحسنين والمتقين ويرضى عن السابقين الاولين من المهاجرين والانصار والذين اتبعوهم باحسان ولا يرضى لعباده الكفر ولا يرضى بالقول المخالف لامر الله ورسوله وقالوا مع انه خالق كل شئ وربه وما يملك فقد فرق بين المخلوقات اعيانها

وأفعالها كما قال تعالى أنجعل المسلمين كالجرمين وكما قال أم حسب الذين اجتروا السيئات أن نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات سواء محياهم ومماتهم ساء ما يحكمون وقال تعالى أم نجعل الذين آمنوا وعملوا الصالحات كالمفسدين في الأرض أم نجعل المتقين كالفجار وقال وما يستوى الأعمى والبصير ولا الظلمات ولا النور ولا الظل ولا النور وما يستوى الأحياء ولا الأموات وأمثال ذلك مما يبين الفرق بين المخلوقات وأقسام الخلق إلى شئ وسيد كما قال تعالى هو الذي خلقكم فتنكم كافر ومنكم مؤمن وقال تعالى فريقاً هدى وفريقاً حق عليهم الضلالة وقال تعالى يدخل من يشاء في رحمته والظالمين أعد لهم عذاباً أليماً وقال تعالى ويوم تقوم الساعة يومئذ يتفرقون فاما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فهم في روضة يحبرون وأما الذين كفروا وكذبوا بآياتنا ولقاء الآخرة فأولئك في العذاب محضون ونظائر هذا في انقرآن كثير

وينبغي أن يعلم ان هذا المقام زل فيه طوائف من أهل الكلام والتصوف وصاروا فيه إلى ما هو شر من قول المعتزلة ونحوهم من القدرية فان هؤلاء يظلمون الأمر والنهي والوعد والوعيد وطاعة الله ورسوله ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر لكن ضلوا في القدر واعتقدوا أنهم اذا أثبتوا مشيئة عامة وقدرة شاملة وخلقا متاولا لكل شئ لازم من ذلك القدح في عدل الرب وحكمته وغاظوا في ذلك فقابل هؤلاء قوم من الملطاء والعباد وأهل الكلام والتصوف فأثبتوا القدر وآمنوا بأن الله رب كل شئ ومليكه وأنه ما شاء كان وما لم يشأ لم يكن وأنه خالق

كل شيء وهذا حين وصواب لكنهم قهروا في الامر والنهي والوعيد والوعيد وافرطوا حتى غلبهم الى الاتحاد فصاروا من جنس المشركين الذين قالوا لو شاء الله ما أشركنا ولا آباؤنا ولا حرمنا من شيء فاولئك القدريه وان كانوا يشبهون المجوس من حيث انهم أثبتوا قاعلا لما اعتقدوه شراً غير الله سبحانه فهو لا شايهوا المشركين الذين قالوا لو شاء الله ما أشركنا ولا آباؤنا ولا حرمنا من شيء فالمشركون شر من المجوس فان المجوس يقرون بالجزية باتفاق المسلمين وذهب بعض العلماء الى حل لسائهم وطعامهم وأما المشركون فاتفقت الامة على تحريم نكاح نسائهم ومذهب الشافعي وأحمد في المشهور عنه وغيرهما انهم لا يقرون بالجزية وجهور العلماء على أن مشركي العرب لا يقرون بالجزية وان أقرت المجوس فان النبي صلى الله عليه وسلم لم يقبل الجزية من المشركين بل قال أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا اله الا الله واني رسول الله فاذا قالوها عصموا مني دماءهم وأموالهم الا بحقها وحسابهم على الله عز وجل والمقصود هنا ان من أثبت القدر واحتج به على ابطال الامر والنهي فهو شر من أثبت الامر والنهي ولم يثبت القدر وهذا متفق عليه بين المسلمين وغيرهم من أهل الملل بل جميع الخلق فان من احتج بالقدر وذهب الرواية العامة لجميع المخلوقات ولم يفرق بين المأمور والمحظور والمؤمن والكافر وأهل الطاعة وأهل العصية لم يؤمن بأحد من الرسل ولا بشيء من الكتب وكان عنده آدم واليس سواء ونوح وقومه سواء وموسى وفرعون سواء والسابقون الاولون والكافرون سواء وهذا



الضلال قد كثر في كثير من أهل التصوف والزهد والعبادة لاسباب اذا  
قرنوا به توحيد أهل الكلام المتبئين للقدر والمشية من غير آيات  
الحجة والبغض والرضا والسخط الذين يقولون التوحيد هو توحيد  
الربوبية والالهية عندهم هي القدرة على الاختراع ولا يعرفون توحيد  
الالهية ولا يعلمون ان الاله هو المألوه المعبود وان مجرد الاقرار بأن  
الله رب كل شيء لا يكون توحيداً حتى تشهد أن لا اله الا الله كما قال  
تعالى وما يؤمن أكثرهم بالله الا وهم مشركون قال عكرمة سألهم  
من خلق السموات والارض فيقولون الله وهم يعبدون غيره  
وهؤلاء يدعون التوحيد والفناء في التوحيد ويقولون ان هذا  
نهاية المعرفة وان العارف اذا صار في هذا المقام لا يستحسن حسنة ولا  
يستقبح سيئة لشهوده الربوبية العامة والقيومية الشاملة  
وهذا الموضع وقع فيه من الشيوخ الكبار من شاء الله ولا حول  
ولا قوة الا بالله

وهؤلاء غاية توحيدهم هو توحيد المشركين الذين كانوا يعبدون  
الاصنام الذين قال تعالى عنهم قل لمن الارض ومن فيها ان كنتم تعلمون  
سيقولون لله قل أفلا تذكرون قل من رب السموات السبع ورب  
العرس العظيم سيقولون لله قل أفلا نتقون قل من بيده ملكوت كل  
شيء وهو يجير ولا يجار عليه ان كنتم تعلمون سيقولون لله قل فاني  
تسحرون وقال تعالى ولئن سألتهم من خلق السموات والارض وسخر  
الشمس والقمر ليقولن الله فاني يؤفكون وقال ولئن سألتهم من

خالق السموات والارض يقول الله قل الحمد لله بل أكثرهم لا يعلمون  
وقال تعالى قل من يرزقكم من السماء والارض أم من يملك السمع  
والابصار ومن يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي ومن يدبر  
الامر فيقولون الله قل أفلا تتقون فذلكم الله ربكم الحق فماذا بعد  
الحق الا الضلال فاني تصرفون كذلك حقت كلمة ربك على الذين فسقوا  
أنهم لا يؤمنون قل هل من شركائكم من يبدأ الخلق ثم يبيده قل الله  
يبدأ الخلق ثم يبيده فاني تؤفكون قل هل من شركائكم من يهدي الى  
الحق قل الله يهدي للحق أفمن يهدي الى الحق أحق أن يتبع أم من  
لا يهدي الا أن يهدي فالحكم كيف تحكمون وقال تعالى أمن خلق  
السموات والارض وأنزل لكم من السماء ماء فأنبتنا به حدائق ذات بهجة  
ما كان لكم أن تنبتوا شجرها ألمه مع الله بل هم قوم يدعون أم من  
جعل الارض قراراً وجعل خلالها أنهاراً وجعل لها رواسي وجعل  
بين البحرين حاجزاً ألمه مع الله بل أكثرهم لا يعلمون أم من يحيب  
المنظر اذا دنا ويكشف السوء ويجعلكم خلفاء الارض ألمه مع الله  
قليلاً ما تذكرون أم من يهديكم في ظلمات البر والبحر ومن يرسل  
الرياح بشراً بين يدي رحمته ألمه مع الله تعالى الله عما يشركون أم من يبدأ  
الخلق ثم يبيده ومن يرزقكم من السماء والارض ألمه مع الله قل هاتوا  
برهانكم ان كنتم صادقين فان هؤلاء المشركين كانوا مقرين بأن الله  
خالق السموات والارض وخالقهم وبيده ملكوت كل شيء وكانوا  
مقرين بالقدر

فان الرب كانوا يثبتون القدرة في الجاهلية وهو معروف عنهم في  
النظم والنثر ومع هذا فلم يلم يكونوا يعبدون الله وحده لاشريك له  
بل عبدوا غيره كانوا مشركين شرأ من اليهود والنصارى  
فمن كان غاية توحيده وتحقيقه هو هذا التوحيد كان غاية توحيده  
توحيد المشركين

وهذا المقام مقام وأى مقام ذات فيه أقدام وضلت فيه افهام وبدل  
فيه دين المسلمين والتبس فيه أهل التوحيد بهباد الاصنام على كثير ممن  
يدهون نهاية التوحيد والتحقيق والمعرفة والكلام

ومعلوم عند كل من يؤمن بالله ورسوله ان المعزلة والشبهة القدريه  
المتبين للأسر والتمهي والوعد والوعيد خير من يسوى بين المؤمنين  
والكافر والبر والفاجر والنبي الصادق والملمى الكاذب وأولياء الله  
وأعدائه الذين ذمهم السلف بل هم أحق بالذم من المعتزلة كما قال الخليل  
في كتاب السنة في الرد على القدريه وقولهم ان الله أجبر العباد على المعاصي  
وذكر المروزي قال قلت لابي عبد الله رجل يقول ان الله أجبر  
العباد فقال هكذا لا أقول وأنكر ذلك وقال يضل الله من يشاء  
ويهدى من يشاء

وذكر عن المروزي ان رجلاً قال ان الله لم يجبر العباد على المعاصي  
فرد عليه آخر فقال ان الله جبر العباد أراد بذلك اثبات القدرة ففسأوا  
عن ذلك أحمد بن حنبل فأنكر عليهم جميعاً حتى قال أو أمر أن يقال  
يضل الله من يشاء ويهدى من يشاء وذكر عن عبد الرحمن بن مهدي

قال أنكر سفيان الثوري جبر وقال ان الله جبر العباد  
قال المروزي أراد قول النبي صلى الله عليه وسلم لا شئ عبد  
القيس يعنى قوله ان فيك خلتين يحكما الله العلم والارادة فقال اخلقين  
تخلقت بهما أم خلقين - بليت عليهما فقال بل خلقين جيت عليهما فقال  
الحمد لله الذى جيلنى على خلقين يحكما

وذكر عن أبى اسحاق الفزارى قال قال الازامى أنا فى رجلان  
فسألنى عن القدر فاجبت ان آتيك بهما نسمع كلامهما ونحيمهما فقلت  
رحمك الله أت أولى بالجواب قال فأتانى الازامى ومعه الرجلان فقال  
تكلمما فقالا قدم علينا ناس من أهل القدر فهاؤنا فى القدر ونازعناهم  
فيه حتى بلغ بنا وبهم الى أن قلنا الله جبرنا على ما نأى عنه وحال يتناوبين  
ما أمرنا به ورزقنا ما حرم علينا فقلت يا هؤلاء ان الذين أتوكم بما أتوكم به  
قد ابتدعوا بدعة وأحدثوا حدثا وإنى أراكم قد خرجتم من البدعة الى  
مثل ما خرجوا اليه فقال أصبت وأحسن يا أبا اسحاق

وذكر عن جبة بن الوليد قال سألت الزبيدى والازامى عن  
الجبر فقال الزبيدى أمر الله أعظم وقدرته أعظم من أن يجبر أو يعضل  
ولكن يقضى ويقدر ويخلق ويحيل عبده على ما أحب  
وقال الازامى ما أعرف لهجرا أصلا من القرآن والسنة فأجاب  
أن أقول ذلك ولكن القضاء والقدر والخلق والجبر فلهذا يعرف فى  
القرآن والحديث \* وقال مطرف بن الشخير لم نوكل الى القدر واليه  
نصير \* وقال ضمرة بن ربيعة لم نؤمر أن نتوكل على القدر واليه نصير

وقد ثبت في الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما منكم من أحد الا وقد علم مقعده من الجنة ومقعده من النار قالوا يا رسول الله أفلا ندع العمل ونشكل على الكتاب فقال لا تعملوا فكل مبسر لما خلق له وهذا باب واسع

والمقصود هنا ان الحلال وغيره أدخلوا القائلين بالجبر في مسمى القدرية وان كانوا لا يحتجون بالقدر على المعاصي فكيف بمن يحتج به على المعاصي \* ومعلوم انه يدخل في ذم من ذم الله من القدرية من يحتج به على إسقاط الامر والى اعظم مما يدخل فيه المنكر له فان ضلال هذا أعظم ولهذا قرنت القدرية بالرجة في كلام غير واحد من السلف وروى في ذلك حديث مرفوع لان كلام هاتين البدعتين تضاد الامر والى والوعد والوعيد فالارحاء يضعف الايمان بالوعيد ويهون أمر الفرائض والمحارم والقدرى ان احتج به كان عوناً للمرجئ وان كذب به كان هو والمرجئ قد تقابلا هذا يبالغ في التشديد حتى لا يحمل البعد يستعين بالله على فعل ما أمر به وترك ما نهى عنه وهذا يبالغ في التناحية الاخرى

ومن المعلوم ان الله تعالى أرسل الرسل وأنزل الكتب لتصدق الرسل فيما أخبرت وتطاع فيما أمرت كما قال تعالى وما أرسلنا من رسول الا ليطاع باذن الله وقال تعالى ومن يطع الرسول فقد أطاع الله والايمان بالقدر من تمام ذلك فمن أثبت القدر وجعل ذلك معارضا للامر فقد أذهب الاصل ومعلوم ان من أسقط الامر والى

الذي بعث الله به رساله فهو كافر باحق المسلمين واليهود والنصارى بل هؤلاء قولهم متناقض لا يمكن أحدهم أن يعيش به ولا تقوم به مصلحة أحد من الخلق ولا يتماشى عليه اثنان فان القدر اركان حجة فهو حجة لكل أحد والا فليس حجة لاحد فاذا قدر ان الرجل ظلمه ظالم أو شتمه شاتم أو أخذ ماله أو أفقد أهله أو غير ذلك فحق لاهه أو ذمه أو طلب عقوبته أو بطل الاحتجاج بالقدر ومن ادعى ان العارف اذا شهد الارادة سقط عنه الامر كان هذا الكلام من الكفر الذي لا يرضاه اليهود ولا النصارى بل ذلك يمتنع في العقل محال في الشرع فان الجوع يفرق بين الحبز والتراب والمطشان يفرق بين الماء والشراب فيجب ما يشبعه ويرويه دون ما لا ينفعه والجميع مخلوق لله تعالى فالجى وان كان من كان لا بد أن يفرق بين ما ينفعه وينعمه ويسره وبين ما يضره ويشقيه ويؤله هذا حقيقة الامر فان الله تعالى أمر اليباد بما ينفعهم ونهاهم عما يضرهم ( والناس في الشرع والقدر على أربعة أنواع فشر الخلق ) من يحتاج بالقدر لنفسه ولا يراه حجة لغيره يستند اليه في الذنوب والمعائب ولا يطش اليه في المصائب كما قال بعض العلماء أنت عند الطاعة قدرى وعند المعصية جبرى أى مذهب وافق هواك تمذهب به وبإزاء هؤلاء خير الخلق الذين يصبرون على المصائب ويستغفرون من المعائب كما قال تعالى قاصبر ان وعد الله حق واستغفر لذنبك \* وقال ما أصاب من مصيبة في الارض ولا في أنفسكم الا في كتاب من قبل أن نبرأها ان ذلك على الله يسير لكيلا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم والله

لا يحب كل عتال نفور \* وقال تعالى ما أصاب من مصيبة إلا باذن الله  
ومن يؤمن بالله يهد قلبه \* قال بعض السلف هو الرجل تصيبه المصيبة  
فيعلم أنها من عند الله فيرضى ويسلم \* قال تعالى والذين إذا فعلوا فاحشة  
أو ظلموا أنفسهم ذكروا الله فاستغفروا لذنوبهم ومن يغفر الذنوب  
إلا الله ولم يصروا على ما فعلوا وهم يعلمون

وقد ذكر الله تعالى عن آدم عليه السلام أنه لما فعل ما فعل قال  
ربنا ظلمنا أنفسنا وإن لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين وعن  
ابليس أنه قال فيما أغويته لآدم في الأرض ولا غوينهم أجمعين  
فإن تاب أشبه أبناء آدم ومن أصر واحتج بالقدر أشبه ابليس

(والحديث الذي في الصحيحين في احتجاج آدم وموسى عليهما  
السلام) لما قال له موسى أنت آدم أبو البشر خالفك الله بيده ونفع فيك  
من روحه وعلمك أسماء كل شيء لماذا أخرجتا نفسك من الجنة فقال  
له آدم أنت موسى الذي اصطفاك الله برسالاته وبكلامه وخط لك  
التوراة بيده فبكم وجدت مكتوبا علي قبل أن أخلق وعصى آدم  
ربه فغوى قال بكذا وكذا سنة قال فخرج آدم موسى وهذا الحديث  
في الصحيحين من حديث أبي هريرة وقد روى بإسناد جيد عن عمر  
رضي الله عنه قال ما حج موسى لأن موسى لاه على ما فعل لأجل  
ما حصل لهم من المصيبة بسبب أكلهم من الشجرة ولم يكن لومه لأجل حق  
الله في الذنب فإن آدم كان قد تاب من الذنب كما قال تعالى فلتق آدم من  
ربه فكان تاب عليه وقال تعالى ثم اجتبه ربه فتاب عليه وهدى ومن

هو دون موسى عليه السلام يعلم انه بعد التور. والمغفرة لا يبقى ملام  
على الذنب و آدم أعلم بالله من أن يحتج بالقدر على الذنب وموسى عليه  
السلام أعلم بالله تعالى من أن يقبل هذه الحجة فان هذه لو كانت حجة  
على الذنب لكانت حجة لابلوس عدو آدم وحجة لفرعون عدو  
موسى وحجة لكل كافر وبطل أمر الله ونبيه بل انما كان القدر حجة  
لآدم على موسى لانه لام غيره لاجل المصيبة التي حصلت له بفعل ذاك  
وذلك المصيبة كانت مكتوبة عليه \* وقد قال تعالى ما أصاب من مصيبة  
الا باذن الله ومن يؤمن بالله يهد قلبه \* وقال ألس خدمت النبي صلى الله  
عليه وسلم عشر سنين فا قال لي أف قط ولا قال لي لئى قط لم فعلته  
ولا لئى لم أفعله لم أفعله \* وكان بعض أهله اذا عتبنى على شئ يقول  
دعوه فلو قضى شئ لكان \* وفي الصحيحين عن عائشة رضى الله عنها  
قالت ما ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده خادما ولا امرأة ولا  
دابة ولا شيئا قط الا أن يجاهد في سبيل الله ولا يبل منه قط شئ فانتقم  
لنفسه الا أن تنهك محارم الله فاذا انتهكت محارم الله لم يقم لغضب شئ  
حتى ينتقم لله \* وقد قال صلى الله عليه وسلم لو أن فاطمة بنت محمد سرقت  
انعمت يدها ففي أمر الله ونبيه يسارع الى الطاعة ويقيم الحدود  
على من تعدي حدود الله ولا تأخذه في الله لومة لأثم واذا آذاه  
مؤذ أو قصر مقصر في حقه عفا عنه ولم يؤاخذه نظرا الى القدر فهنا  
سبيل الذين أعلم الله عليهم من النبيين والصدقيين والشهداء والصالحين  
وحسن أولئك رفيقا وهذا واجب فيما قدر من المصائب بغير فعل آدمي



كالمصابب السماوية أو بفعل لاسييل فيه الى العقوبة كفعل آدم عليه السلام فانه لاسييل الى لومه شرما لاجل التوبة ولا قدرا لاجل القضاء والقدر واما اذا ظلم رجل رجلا فله أن يستوفى مظلمته على وجه العدل وان عفا عنه كان أفضل له كما قال تعالى والجروح قصاص فمن تصدق به فهو كفارة له

وأما الصنف الثالث فهم الذين لا ينظرون الى القدر لافي المعائب ولا في المصائب التي هي من أفعال العباد بل يضيفون ذلك الى البعد واذا أسأوا استغفروا وهذا حسن لكن اذا أصابهم مصيبة بفعل البعد لم ينظروا الى القدر الذي مضى بها عليهم ولا يقولون لمن قصر في حقهم دعوه فلو قضى شيء لكان لاسيا وقد تكون تلك المصيبة بسبب ذنوبهم فلا ينظرون اليها وقد قال تعالى أولما أصابتكم مصيبة قد أصبتم مثليها قلتم أني هذا قل هو من عند أنفسكم وقال تعالى وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم وقال تعالى وان تصبهم سيئة بما قدمت أيديهم فان الانسان كفور ومن هذا قوله تعالى أينما تكونوا يدرككم الموت ولو كنتم في بروج مشيدة وان تصبهم حسنة يقولوا هذه من عند الله وان تصبهم سيئة يقولوا هذه من عندك قل كل من عند الله فاهؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثا ما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك من سيئة فمن نفسك

فان هذه الآية تنازع فيها كثير من متبقي القدر ونفاته هؤلاء يقولون الافعال كلها من الله لقوله تعالى قل كل من عند الله وهؤلاء

يقولون الحسنة من الله والسيئة من نفسك لقوله ما أصابك من حسنة  
 فمن الله وما أصابك من سيئة فمن نفسك وقد يحبسهم الاولون بقراءة  
 مكذوبة فمن نفسك بالفتح على معنى الاستفهام وربما قدر بعضهم تقديرا  
 أى أفن نفسك وربما قدر بعضهم القول في قوله تعالى ما أصابك فيقولون  
 تقدير الآية فهاؤلا القوم لا يكادون يفقهون حديثا يقولون فيحرفون  
 لفظ القرآن ومعناه ويحطلون ماهو من قول الله قول الصدق من  
 قول المنافقين الذين أنكروا الله قولهم ويضربون في القرآن مالا دليل  
 على ثبوته بل سياق الكلام ينفي من هاتين الطائفتين جاهلة بمعنى  
 القرآن وبمحققة المذهب الذي ينصره وأما القرآن فالمراد هنا بالحسنات  
 والسيئات النعم والمصائب ليس المراد الطاعات والمعاصي وهذا كقوله  
 تعالى ان تمسككم حسنة نسوهم وان تصيبكم سيئة يفرحوا بها وان  
 تصبروا وتتقوا لا يضركم كيدهم شيئا وكقوله ان تصيبك حسنة نسوهم  
 وان تصيبك مصيبة يقولوا قد أخذنا أمرا من قبل ويتولوا وهم فرحون  
 قل ان يصيبنا الا ما كتب الله لنا هو مولانا الآية ومنه قوله تعالى  
 وبولناهم بالحسنات والسيئات لعلمهم يرجعون كما قال تعالى ونبلوكم بالشر  
 والخير فتة والينا ترجعون أى بالنعم والمصائب هذا بخلاف قوله تعالى من جاء  
 بالحسنة فله خير منها وقوله تعالى ومن جاء بالسيئة فلا يجزى الا مثله وأما  
 ذلك فان المراد بها الطاعة والمعصية وفي كل موضع ما يبين المراد باللفظ  
 فليس في القرآن العزيز بحمد الله تعالى اشكال بل هو مبين  
 وذلك انه اذا قال ما أصابك وما مسك ونحو ذلك كان من فعل

غيرك بك كما قال ما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك من سيئة فمن نفسك وكما قال تعالى ان تصبك حسنة تسؤهم وقال تعالى وان تصبهم سيئة بما قدمت أيديهم واذا قال من جاء بالحسنة كانت من فعله لانه هو الجاني بها فهذا يكون فيما فعله العبد لافيا فعل به وسياق الآيتين يبين ذلك فانه ذكر هذا في سياق الحفز على الجهاد وذم للتخلفين عنه فقال تعالى يا أيها الذين آمنوا خذوا حذرکم فانفروا بمات أو انفروا جميعا وان منكم لمن ليبطئن فان أصابكم مصيبة قال قد أنعم الله على اذ لم أكن معهم شهيدا واثن أصابكم فضل من الله ليقولن كان لم تكن ينكم وينه مودة باليني كنت معهم قافوز فوزا عظيما فامر سبحانه بالجهاد وذم للتخلفين وذكر ما يصيب المؤمنين تارة من المصيبة فيه وتارة من فضل الله فيه كما أصابهم يوم أحد فقال أولا أصابكم مصيبة قد أصبتم مثليها قلتم أنى هذا قل هو من عند أنفسكم وأصابهم يوم بدر فضل من الله بنصره لهم وتأيده كما قال تعالى ولقد نصرکم الله ببدر وأتم اذلة ثم انه سبحانه قال فليقال في سبيل الله الذين يشرون الحياة الدنيا بالآخرة الآية وقال تعالى وما لكم لا تلون في سبيل الله والمستضعفين من الرجال والنساء والولدان الى قوله أينما تكونوا يدرككم الموت ولو كنتم في بروج مشيدة وان تصبهم حسنة يقولوا هذه من عند الله وان تصبهم سيئة يقولوا هذه من عندك فهذا من كلام الكفار والمنافقين اذا أصابهم نصر وغيره من النعم قالوا هذه من عند الله وان أصابهم ذل وخوف وغير ذلك من المصائب قالوا هذه من عند محمد بسبب الدين الذي جاء به فان الكفار

كانوا يضيفون ما أصابهم من المصائب الى فصل أهل الايمان وقد ذكر  
 نظير ذلك في قصة موسى وفرعون قال تعالى ولقد أخذنا آل فرعون  
 بالسنين وقهر من الثمرات لعلهم يذكرون فاذا جاءتهم الحسنة قالوا لنا  
 هذه وان تصبهم سيئة يطيروا بموسى ومن معه ولنظيره قوله تعالى في  
 سورة يس قالوا ربنا يعلم انا اليكم ارسلون وما علينا الا البلاغ المبين  
 قالوا انا نطيرنا بكم لئن لم تنتهوا لنرجنكم ولنجعلنكم منا عذاب اليم فاخبر  
 الله تعالى ان الكفار كانوا يطيطرون بالمؤمنين فاذا أصابهم بلاء جعلوه  
 بسبب أهل الايمان وما أصابهم من الخير جعلوه من الله عز وجل فقال  
 تعالى فما لهؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثا والله تعالى نزل أحسن  
 الحديث فلو فهموا القرآن لعدوا أن الله أمرهم بالمعروف ونهاهم  
 عن المنكر أمر بالحج ونهى عن الشر فليس قيا بمثل الله به رسله ما يكون  
 سبباً للشر بل الشر حصل بذنوب العباد فقال تعالى ما أصابك من حسنة  
 فمن الله أى ما أصابك من نصر ورزق وافية فمن الله لعمرة أنعم بها عليك  
 وان كانت بسبب أعمالك الصالحة فهو الذي هداك وأعانك ويسرك  
 ليسري ومن عليك بالايمان وزينه في قلبك وكره اليك الكفر  
 والفسوق والمعيان وفي آخر الحديث الصحيح اللهم حديث أبي ذر  
 عن النبي صلى الله عليه وسلم فيما يروي عن ربه تبارك وتعالى يا عبادي  
 انما هي أعمالكم أحصيا لكم ثم أوفيكم اياها فمن وجد خيراً فليحمد  
 الله ومن وجد غير ذلك فلا يلومن الا نفسه

وفي الصحيح سيد الاستغفار اللهم أنت ربي لا اله الا أنت خلقتني

وأنا عبدك وأنا على عهدك ووعدك ما استطعت أهوذ بك من شر ما صنعت  
أبوء لك بنعمتك على وأبوء بذنبي فاغفر لي انه لا يغفر الذنوب الا أنت  
من قالها اذا أصبح موقفا بها فأت من يومه دخل الجنة ومن قالها اذا  
أمسى موقفا بها فأت من ليلته دخل الجنة ثم قال تعالى وما أصابك من  
سنة من ذل وخوف وهزيمة كما أصابهم يوم أحد فنفسك أي بذنوبك  
وخطاياك وان كان ذلك مكتوبا مقدرا عليك

فان القدر ليس حجة لاحد على الله ولا على خلقه ولو جاز  
لاحد ان يحتج بالقدر على ما فعله من السيئات لم يعاقب ظالم ولم يقتل  
مشارك ولم يقم حد ولم يكف أحد عن ظلم أحد وهذا من الفساد في  
الدين والدنيا المعلوم ضرورة وادبه به مرجح المعقول المطابق لما جاء به  
الرسول فالقدر يؤمن به ولا يحتج به فمن لم يؤمن بالقدر ضارع الجوس  
ومن احتج به ضارع المشركين ومن أقر بالامر والقدر وطعن في  
عدل الله وحكمته كان شبيهاً ببليس فان الله تعالى ذكر عنه انه طعن  
في حكمته ومارضه برأيه وهواه وانه قال فيها اغويتني لأزين لهم في  
الارض

وقد ذكر طائفة من اهل الكتاب وبعض المصنفين في المقالات  
كالشهرستاني انه ناظر للملائكة في ذلك معارضاً الله تعالى في خلقه وامره  
لكي هذه المناظرة بين ابليس والملائكة التي ذكرها الشهرستاني في  
اول المقالات ونقلها عن بعض اهل الكتاب ليس لما اسناد يعتمد عليه  
ولو وجدناها في كتب اهل الكتاب لم يجوز أن نصدقها لجرد ذلك فان

التي صلى الله عليه وسلم ثبت عنه في الصحيح انه قال اذا حدثكم أهل الكتاب فلا تـدقوهم ولا تكذبوهم قـاما أن يحدوكم بحق فتكذبونه واما أن يحدوكم بباطل فتصدقونه ويشبه واهة أعلم ان تكون المناظرة من وضع بعض المكذبين بالقدر اما من أهل الكتاب واما من المسلمين والشهرستاني نقلها من كتب المقالات واصنفون في المقالات ينقلون كثيرا من المقالات من كتب المترلة كما نقل الاشعري وغيره ما نقله في المقالات من كتب المترلة فانهم من أكثر الطوائف وأولها تصديفاً في هذا الباب ولهذا توجد المقالات منقولة بـمباراتهم فوضعوا هذه المناظرة على لسان إبليس كما رأينا كثيراً منهم يضع كتاباً أو قصيدة على لسان بعض اليهود أو غيرهم ومقصودهم بذلك الرد على المشتبين للقدر يقولون ان حجة الله على خلقه لا تـم لا بالكذب بالقدر كما وضعوا في مثالب ابن كلاب انه كان نصرانياً لانه أثبت الصفات وعندهم من أثبت الصفات فقد أشبه النصارى وتناقى أمثال هذه الحكايات بالقبول من المنتسبين الى السنة ممن لم يعرف حقيقة أمرها

والقصود هنا أن الآية الكريمة حجة على هؤلاء وهؤلاء على من يحتج بالقدر فان الله تعالى أخبر انه عندهم بذنوبهم فلو كانت حجته مقبولة لم يذنبهم بذنوبهم وحجة على من كذب بالقدر فانه سبحانه أخبر ان الحسنة من الله وان السيئة من نفس العبد والقدرية متفقون على ان العبد هو المحدث للمصيبة كما هو المحدث للطاعة والله عندهم ما أحدث هذا ولا هذا ولا هذا بل أمر بهذا ونهى عن هذا وليس عندهم لله

لعمرة أنهما على عبادته للؤمنين في الدين الا وقد أنعم بثلثها على الكفار  
فندمهم ان على بن أبي طالب رضي الله عنه وأبأطلب مستويان في نعمة  
الله الدينية اذ كل منهما أرسل اليه الرسول وأقدر على الفعل وأجبر  
عنه لكي هذا فعل الايمان بنفسه من غير أن يخصه بنعمة آمن بها  
وهذا فعل الكفر بنفسه من غير أن يفضل الله عليه ذلك المؤمن ولا  
خصه بنعمة آمن لاجلها وعندهم ان الله حجب الايمان الى الكفار كإي  
لهب وامثاله كما حبه الى المؤمنين كمل رضي الله عنه وامثاله وزينه في  
قوتب الطائفتين وكره الكفر والفسوق والعيان الى الطائفتين سواء  
لكن هؤلاء كرهوا ما كرهه الله اليهم بغير لعمرة خصهم بها وهؤلاء  
لم يكرهوا ما كرهه الله اليهم

ومن توهم منهم أو من قل عنهم ان الطاعة من الله والمعصية من  
العبد فهو جاهل بمذهبهم فان هذا لم يقله أحد من علماء التدرية ولا  
يمكن أن يقوله فان أصل قولهم ان فعل العبد للطاعة كفضله للمعصية  
كلناهما فعله بقدره تحصل له من غير أن يخصه بإرادة خلقه فيه فخص  
بأحدهما فاذا احتجوا بهذه الآية على مذهبهم كانوا جاهلين بمذهبهم  
وكانت الآية حجة عليهم لالهم لانه قال تعالى قل كل من عند الله  
وعندهم ليس الحسنات الممثلة ولا السيئات المفعولة من عند الله بل  
كلهما من العبد وقوله تعالى ما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك  
من سيئة فمن نفسك مخالف لقولهم فان عندهم الحسنات المفعولة من العبد  
لا من الله سبحانه وتعالى

وكذلك من استج من مثبتة القدر بالآية على آياته اذا احتج بقوله تعالى  
قل كل من عند الله كان محققا فان الله ذكر هذه الآية رد على من  
يقول الحسنة من الله والسيئة من العبد ولم يقل أحد من الناس ان الحسنة  
المفعولة من الله والسيئة المفعولة من العبد وأيضاً فان نفس قل العبد  
وان قال أهل الاثبات ان الله خلقه وهو مخلوق له ومفعول له فاتهم لا ينكرون  
ان العبد هو المتحرك بالأفعال وبه قامت ومنه نشأت وان كان الله خلقها  
وأيضاً فان قوله بعد هذا ما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك من  
سيئة فمن نفسك يمتنع أن يفسر بالطاعة والمعصية فان أهل الاثبات لا يقولون  
ان الله خلق احدهما دون الاخرى بل يقولون بان الله خالق للجميع  
الأفعال وكل الحوادث

( وما ينبغي أن يعلم ) ان مذاهب سلف الامة مع ان قولهم الله  
خالق كل شيء وربهم ومليكه وأنه ما شاء كان وما لم يشأ لم يكن وأنه على  
كل شيء قدير وأنه هو الذي خلق العبد هلوطا اذا مسه الشر جزوعا  
واذا مسه الخير منوطا ونحو ذلك ان العبد فاعل حقيقة وله مشيئة وقدرة  
قال تعالى ان شاء منكم أن يستقيم وما تشاؤون الا أن يشاء الله رب  
العالين وقال تعالى ان هذه تذكرة فمن شاء ذكره وما يذكر الا  
أن يشاء الله هو أهل التقوى وأهل المغفرة

وهذا الموضع اضرب فيه الخائفون في القدر فقالت المعتزلة  
ونحوهم من الثغاة الكفر والفسوق والمعصيان أفعال تبيحة والله منزله  
عن فعل القبيح باتفاق المسلمين فلا يكون فعلا له وقال من رد عليهم



من المائلين الى الجبر بل هي فسهه وايسر أفعالا للعباد بل هي كسب للعبد وقالوا ان قدرة العبد لا تأثير لها في حدوث مقدورها ولا في صفة من صفاتها وان الله أجري العادة بمخلق مقدورها مقارنا لها فيكون الفعل خلقا من الله وإبداعا واحداً وكسبا من العبد لوقوعه مقارنا لقدرة

وقالوا ان العبد ليس محدثا لأفعاله ولا موجوداً لها ومع هذا فقد يقولون انما لا نقول بالجبر المحض بل ثبت للعبد قدرة حادثة والجبر المحض الذي لا يثبت للعبد قدرة وأخذوا يفرقون بين الكسب الذي أتجهوه وبين الخلق فقالوا الكسب عبارة عن اقتران المقدور بالقدرة الحادثة والخلق هو المقدور بالقدرة القديمة وقالوا أيضاً الكسب هو الفعل القائم بمحل القدرة عليه والخلق هو الفعل الخارج عن محل القدرة عليه فقال لهم الناس هذا لا يوجب فرقا بين كون العبد كسبا وبين كونه فعلا وأوجدوا حدث وصنع وعمل ونحو ذلك فان فعله واحداثه وعمله وصنعه هو أيضاً مقدور بالقدرة الحادثة وهو قائم في محل القدرة الحادثة وأيضاً فهذا فرق لا حقيقة له فان كون المقدور في محل القدرة أو خارجا عن محلها لا يهود الى تأثير القدرة فيه وهو مبني على أصلين ان الله لا يقدر على فعل يقوم بنفسه وان خلقه للعالم هو نفس العالم وأكثر العقلاء من المسلمين وغيرهم على خلاف ذلك والثاني ان قدرة العبد لا يكون مقدورها خارجا عن محلها وفي ذلك نزاع طويل ليس هذا موضعه وأيضاً فاذا فسر التأثير بمجرد الاقتران فلا فرق بين أن يكون الفارق

في المحل أو خارجا عن المحل وأيضاً قال لهم المتازعون من المستقر في قطر الناس ان من فعل العدل فهو عادل ومن فعل الظلم فهو ظالم ومن فعل الكذب فهو كاذب فإذا لم يكن المبدأ فاعلا للكذب وظلمه وعدله بل الله هو فاعل ذلك لزم أن يكون هو المتصف بالكذب والظلم قالوا وهذا كما قلتم أتم وسائر الصفاتية من المستقر في قطر الناس أن من قام به العلم فهو عالم ومن قامت به القدرة فهو قادر ومن قامت به الحركة فهو متحرك ومن قام به التكلم فهو متكلم ومن قامت به الارادة فهو مرید وقلتم اذا كان الكلام مخلوقا كان كلاما للمحل الذي خلقه فيه كسائر الصفات فهذه القاعدة المطردة فيمن قامت به الصفات فظبرها أيضاً من فعل الافعال وقالوا أيضاً القرآن مملوء بذكر اضافة هذه الافعال الى العباد كقوله تعالى جزاء بما كنتم تعملون وقوله اعملوا ما كنتم تعملون وقوله وتل اعملوا فسيرى الله عملكم وقروله ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات وأمل ذلك وقالوا أيضاً ان الشرع والعقل منفقان على أن المبدأ يحمى ويذم على فعله ويكون حسنة له فلو لم يكن الا فعله غيره لكان ذلك الغير هو المحمود المذموم عليها

وفي المسئلة كلام ليس هذا موضع بسطه لكن ننبه على نكت نافعة

في هذا الموضع المشكل

فقول قول القائل هذا فعل هذا وفعل هذا لفظ فيه احوال فانه تارة يراد بالفعل نفس الفعل وتارة يراد به مسمى المصدر فيقول فعلت هذا أفعله فعلا ومات هذا أعمله عملا فإذا أريد بالعمل نفس الفعل

القي هو مسمى المصدر كصلاة الانسان وصيامه ونحو ذلك قاله عمل  
هنا المعمول قال تعالى يعملون له ما يشاء من محاريب وتماثيل وجفان  
كالجواب وقدور راسيات فجعل هذه المصنوعات معمولة للجن ومن  
هذا الباب قوله تعالى والله خلقكم وما تعملون فانه في أصح القولين  
ما معنى الذى والمراد به ما تحتونه من الاصنام كما قال تعالى أتعبدون  
ما تحتون والله خلقكم وما تعملون أى والله خالقكم وخلق الاصنام التى  
تحتونها ومنه حديث حذيفة عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله خالق  
كل صانع وصنعه لكن قد يستدل بالآية على ان الله خالق أفعال العباد  
من وجه آخر فيقال اذا كان خالقاً لما يعملونه من المنعوتات لزم أن  
يكون هو الخالق للتأليف الذى أحدثوه فيها فلها انما صارت معمولة  
بذلك التأليف والا فهي بدون ذلك ليست معمولة لهم واذا كان خالقاً  
لما يعملونه من المنعوتات لزم أن يكون هو الخالق للتأليف الذى أحدثوه  
فيها فلها انما صارت معمولة بذلك التأليف والا فهي بدون ذلك ليست  
معمولة لهم واذا كان خالقاً للتأليف كان خالقاً لأفعالهم

والمقصود ان لفظ الفعل والعمل والصنع أنواع وذلك كلفظ البناء  
والحياطة والتجارة تقع على نفس مسمى المصدر وعلى المفعول وكذلك  
لفظ التلاوة والقراءة والكلام والقول يقع على نفس مسمى المصدر  
وعلى ما يحصل بذلك من نفس القول والكلام فيراد بالتلاوة والقراءة  
المقروء والمتلو كما يراد بها مسمى المصدر

والمقصود هنا ان القائل اذا قال هذه التضمرات فعل الله أو فعل

العبدان أراد بذلك أنها فعل الله بمعنى المصدر فهذا باطل باتفاق المسلمين  
وبصريح العقل ولكن من قال هو فعل الله أراد به أنها مفعولة مخلوقة  
لله كسائر المخلوقات ثم من هؤلاء من قال أنه ليس لله فعل يقوم به فلا  
فرق عنده بين فعله ومفعوله وخلقه ومخلوقه

وأما الجمهور الذين يفرقون بين هذا وهذا يقولون هذه مخلوقة  
لله مفعولة ليست هي نفس فعله وأما العبد فهي فعله القائم به وهي أيضاً  
مفعولة له إذا أريد بالحل المفعول فمن لم يفرق في حق الرب تعالى بين  
الفعل والمفعول إذا قال أنها فعل لله تعالى وليس لسمى فعل الله عنده  
معنيان فحينئذ فلا تكون فعلاً للعبد ولا مفعولة له بطريق الأولى

وبعض هؤلاء قال هي فعل للرب وللعبد فأثبت مفعولاً بين مفعولين  
وأكثر المستزلة يوافقون هؤلاء على أن فعل الرب تعالى لا يكون  
الابتنى مفعوله مع أنهم يفرقون في العبد بين الفعل والمفعول فلهذا  
عظم النزاع وأشككت المسئلة على الطائفتين وحرروا فيها

وأما من قال خلق الرب تعالى لمخلوقاته ليس هو نفس مخلوقاته  
قال إن أفعال العباد مخلوقة كسائر المخلوقات ومفعولة للرب كسائر  
المفعولات ولم يقل أنها نفس فعل الرب وحلقه بل قال أنها نفس فعل  
العبد وعلى هذا تزول الشبهة فإنه يقال الكذب والظلم ونحو ذلك من  
القبائح يتصف بها من كانت فعلاً له كما يفعلها العبد وتقوم به ولا يتصف  
بها من كانت مخلوقة له إذا كان قد جعلها صفة لغيره كما أنه سبحانه  
لا يتصف بما خلقه في غيره من الطعوم والالوان والروائح والأشكال

والمقادير والحركات وغير ذلك فإذا كان قد خلق لون الانسان لم يكن هو المتلون به واذا خلق رائحة منتنة أو طعماً مرّاً أو صورة قبيحة ونحو ذلك مما هو مكروه مذموم مستقبح لم يكن هو متصفاً به - هذه المخلوقات القبيحة المذمومة المكروهة والافعال القبيحة ومعنى قبيحها كونها ضارة لفاعلها وسبباً لذهمه وعقابه وجالبة لآله وعذابه وهذا أمر يعود على العامل الذي قامت به لاعلى الخالق الذى خلقها فعلاً لغيره

ثم على قول الجمهور الذين يقولون له حكمة فيما خلقه في العالم بما هو مستقبح وضار ومؤذ يقولون له فيما خلقه من هذه الافعال القبيحة الضارة لفاعلها حكمة عظيمة كماله حكمة عظيمة فيما خلقه من الامراض والنفوس ومن يقول لا تملأ أفعاله لا يملأ لا هذا ولا هذا

يوضح ذلك ان الله تعالى اذا خلق في الانسان عصى ومرضاً وجوعاً وعطشاً وصباً ونصباً ونحو ذلك كان العبد هو المريض الجائع العطشان المتألم تضرر هذه المخلوقات وما فيها من الاذى والكرامة عاد اليه ولا يعود الى الله تعالى شيء من ذلك فكذلك ما حاق فيس من كذب وظلم وكفر ونحو ذلك هي أمور ضارة مكروهة مؤذية وهذا معنى كونها سيئات وقبائح أى انها تؤذي صاحبها وتضره وقد تسبب أيضاً غير ذلك كما ان مرضه وتنن ربحه ونحو ذلك قد يؤول غيره ويضره يبين ذلك ان القدرة سدا وان الله تعالى قد يخلق في العبد كفراً أو فسوقاً على سبيل الجزاء كما في قوله تعالى ونقلب أفئدتهم وأبصارهم كما لم يؤمنوا به أول مرة وقوله في قلوبهم مرض فزادهم الله مرضاً وقوله فلما زاغوا

أزاع الله قلوبهم ثم انه من المعلوم ان هذه المخلوقات تكون فعلا للعبد وكسباله يجزى عليها ويستحق الذم عليها والعقاب وهي مخلوقة لله تعالى قال قول عند أهل الأثبات فيما يخلق من أعمال العباد ابتداء كالقول فيما يخلق جزء من هذا الوجه وان افترقا من وجه آخر وهم لا يمكنهم أن يفرقوا بينهما بفرق يعود الي كون هذا فعلا لله دون هذا وهذا فعل للعبد دون هذا لكن يقولون هذا يحسن من افه تعالى لكونه جزءا للعبد وذلك لا يحسن منه لكونه ابتداء العبد بما يضره وهم لا يقولون لا يحسن منه أن يضر الحيوان الا يجرم سابق أو عوض لاحق وأما أهل الأثبات للفدرف لم يعلل منهم لا يفرق بين مخلوق ومخلوق

وأما القائلون بالحكمة وهم الجمهور فيقولون لله تعالى فيما يخلق من الحيوان حكم عظيمة كاله حكم في غير هذا ونحن لا نحصر حكمته في الثواب والموض فان هذا قياس لله تعالى على الواحد من الناس وتميل الحكمة الله وعاله بحكمة الواحد من الناس وعدله والمعتزلة مشبهة في الافعال معطلة في الصفات \* ومن أصولهم الفاسدة انهم ينفون الله بما يخلق في العالم اذ ليس عندهم صفة لله قائمة به ولا فعل قائمه يسمونه به ويصفونه بما يخلق في العالم مثل قولهم هو متكلم بكلام يخلق في غيره ومريد بإرادة يحدتها لافي محل وقولهم ان رضاه وغضبه وجه وبهضه هو نفس المخلوق الذي يخلق من الثواب والعقاب وقولهم انه لو كان خالفا لظلم العبد وكذبه لكان هو الظالم الكاذب وأمثال ذلك من الأقوال التي اذا تدبرها الناقل علم فسادها بالضرورة

ولهذا اشد نكير السلف والائمة عليهم لاسيا لما اظهروا القرل بأن  
القرآن مخلوق وعلم السلف ان هذا في الحقيقة هو انكار لكلام الله تعالى  
وانه لو كان كلامه هو ما يخلة، لازم أن يكون كل كلام مخلوق كلاما له  
فيكون انعاقه للجلود يوم القيامة والطاة للجيال والحصا بالتسييج  
وشهادة الابدى والارجل ونحو ذلك كلاما له واذا كان خالقا لكل  
شيء كان كل كلامه وجود كلامه وهذا قول الحلولية والجهمية كصاحب  
الفصوص وأمثاله ولهذا يقولون

وكل كلام في الوجود كلامه \* سواء علينا نثره واطامه

علم بصريح المقول ان الله تعالى اذا خلق صفة في محل كانت صفة لذلك  
المحل فاذا خلق حركة في محل كان ذلك المحل هو المتحرك بها واذا  
خلق لونا أو ريحا في جسم كان هو المتلون المتروح بذلك واذا خلق علما  
أو قدرة أو حياة في محل كان ذلك المحل هو العالم القادر الحي فكذلك  
اذا خلق ارادة وحبا وبنضا في محل كان هو المرید المحب المبنض فاذا  
خلق فعلا لعب كان العبد هو الفاعل فاذا خلق له كذبا وظلما وكفرا  
كان هو الكاذب الظالم الكافر وان خلق له صلاة وصوما وحبا كان  
العبد هو المصلي الصائم الحاج والله تعالى لا يوصف بشيء من مخلوقاته  
بل صفاته قائمة بذاته وهذا مطرد على أصول السلف وجهود المسلمين  
من أهل السنة وغيرهم ويقولون ان خلق الله السموات والارض ليس  
هو نفس السموات والارض بل الخلق غير المخلوق لاسيا مذهب  
السلف والائمة وأهل السنة الذين وافقوهم على اثبات صفات الله وأفعاله

فان المنزلة ومن وافقهم من الجهمية القدريّة تقضوا هذا الاصل على من لم يقل ان الخالق غير المخلوق كالاشعري ومن وافقه فقالوا اذا قلتم ان العفة اذا قامت بمحل ما حكما على ذلك المحل دون غيره كما ذكرتم في الحركة واللم والقدره وسائر الاعراض انتقض ذلك عليكم بالعدل والاحسان وغيرهما من افعال الله تعالى فانه يسمى عادلا بعدل خلقه في غيره محسنا باحسان خلقه في غيره فكذا يسمى متكلما بكلام خلقه في غيره

والجمهور من أهل السنة وغيرهم يحيون بالتزام هذا الاصل ويقولون انما كان عادلا بالعدل الذي قام بنفسه ومحسنا بالاحسان الذي قام بنفسه وأما المخلوق الذي حصل للعبد فهو أثر ذلك كما انه رحيم بالرحمة التي هي صفة وأما ما يخلفه من الرحمة فهو أثر تلك الرحمة واسم الصفة يقع تارة على العفة التي هي المصدر وتقع تارة على متعلقها الذي هو مسمى للمفعول كلفظ الخالق يقع تارة على الفعل وعلى المخلوق أخرى والرحمة تقع على هذا وهذا وكذلك الامر يقع على أمره الذي هو مصدر أمر يأمر أمرا ويقع على المفعول تارة كقوله تعالى وكان أمر الله قدرا مقدورا وكذلك لفظ العلم يقع على العلوم والقدره تقع على القدره ونظائر هذا متعددة

وقد استدل أحمد وغيره من أئمة السنة في جملة ما استدلوا على ان كلام الله غير مخلوق بقوله عليه الصلاة والسلام أعوذ بكلمات الله التامات ونحو ذلك وقالوا الا بتأذنه لا تحصل لمخلوق وطرد هذا قول النبي صلى الله



عليه وسلم اللهم اني أعوذ برضاك من سخطك وبمعافاتك من عقوبتك  
وبيك منك

ومن تدبر هذا الباب وجد أهل البدع والضلال لا يستطيعون على  
فريق منتسبين الى السنة والهدى الا بما دخلوا فيه من نوع بدعة أخرى  
وضلال آخر لا سيما اذا وافقوهم على ذلك فيحتجون عليهم بما وافقوهم  
عليه من ذلك ويطلبون لوازمه حتى يخرجوهم من الدين ان استطاعوا  
خروج الشرعة من العجين كما فعلت الفراهقة الباطنية والفلاسفة وأمثالهم  
بفريق فريق من طوائف المسلمين والمعتزلة استطالوا على الاشعرية  
ونحوهم من المتأخرين لصفات والقدر بما وافقوهم عليه من نفي الافعال  
القائمة بالله تعالى فقصوا بذلك أصنافهم الذي استدلووا به عليهم من أن كلام  
الله غير مخلوق وان الكلام وغيره من الامور اذا خلق بمحل مادحه  
على ذلك الهل واستطالوا عليهم بذلك في مسألة القدر واضطروهم الى  
أن يحملوا نفس ما يفعله السبد من التيسر لعلاقة قرب العالمين دون العبد  
ثم أثبتوا كسبا لاحقيقة له فانه لا يعقل من حيث تعلق القدرة  
بالمقدور فرق بين الكسب والفعل ولما صار الناس يسخرون بمن  
قال هذا ويقولون ثلاثة أشياء لاحقيقة له طرفة النظام وأحوال أبي  
هاشم وكسب الاشعرية اضطروهم الى أن فسروا تأثير القدرة في  
المقدور بمجرد الاقتران العادي والاقتران العادي يقع بين كل ملزوم  
ولازمه ويقع بين المقدور والقدرة فليس جمل هذا مؤثرا في هذا  
الباب بأولي من العكس ويقع بين المعلول وعلة المتفصلة عنه مع أن

قدرة الابد عند لا يتجاوز بمحلها ولهذا فر القاضي أبو بكر الى قول  
وأبو اسحاق الاسفرايني الى قول وأبو الماعلى الجويني الى قول لما رأوا  
في هذا القول من التناقض والكلام على هذا مبسوط في موضعه والمقصود  
هنا التنبيه

ومن التكت في هذا الباب ان لفظ التأثير ولفظ الخير ولفظ الرزق  
ونحو ذلك ألفاظ مجملة فإذا قال الذائل هل قدرة البعد مؤثرة في  
مقدورها أم لا قيل له أولا لفظ القدرة يتناول نوعين أحدهما القدرة  
الشرعية المصححة للفعل التي هي مناط الامر والهي والثاني القدرة  
القدرية الموجبة للفعل التي هي مقارنة للمقدور لا يتأخر عنها فالاولى  
هي المذكورة في قوله تعالى والله على الناس حج البيت من استطاع اليه  
سيلا فان هذه الاستطاعة لو كانت هي المقارنة للفعل لم يجب حج البيت  
الاعلى من حج فلا يكون من لم يحج عاصيا بترك الحج - واء كان لا زاد  
وراحلة وهو قادر على الحج أو لم يكن وكذلك قول النبي صلى الله عليه  
وسلم لعمران بن حصين صل قائما فان لم تستطع ففأدا فان لم تستطع ففعل  
جنب وكذلك قوله تعالى فاتقوا الله ما استطعتم وقوله صلى الله عليه وسلم  
إذا أمرتكم بأمر فأتوا منه ما استطعتم لو أراد استطاعة لا تكون الا مع  
الفعل لكان قد قال فافعلوا منه ما تفعلون فلا يكون من لم يفعل شيئا عاصيا له  
وهذه الاستطاعة للذكررة في كتب الفقه ولسان العموم والناس متازعون  
في معنى الاستطاعة والقدرة فهم من لا يثبت استطاعة الا ما قارن الفعل  
وتجد كثيرا من الفقهاء يتناقضون فاذا خاضوا مع من يقول من اتكاملين

المتبين لقدر ان الاستطاعة لا تكون الا مع الفعل وافقوهم على ذلك  
واذا خاضوا في الفقه أثبتوا الاستطاعة المتقدمة التي هي مناط الامر  
والهي وعلى هذا تنفرع مسألة تكليف مالا يطاق فان الطاقة هي  
الاستطاعة وهي لفظ يحمل فالاستطاعة الشرعية التي هي مناط الامر  
والهي لم يكلف الله أحداً شيئاً بدونها فلا يكلف مالا يطاق بهذا التفسير  
وأما العاقبة التي لا تكون الا مقارنة للفعل لجميع الامر والهي تكليف  
مالا يطاق بهذا الاعتبار فان هذه ليست مشروطة في شيء من الامر  
والهي باتفاق المسلمين وكذا تنازعهم في البعد هل هو قادر على خلاف  
المعلوم فاذا أريد بالقدر القدرة الشرعية التي هي مناط الامر والهي  
كالاستطاعة، المذكورة في قوله تعالى فاتقوا الله ما استطعتم فكل من أسره  
الله ونهاه فهو مستطيع بهذا الاعتبار وان علم انه لا يعطيه وان أريد  
بالقدرة القدرة القدريّة التي لا تكون الا مقارنة للمفعول فن علم انه لا يفضل  
الفعل لم تكن هذه للقدرة ثابتة له

ومن هذا الباب تنازع الناس في الامر والارادة هل يأمر بما يريد  
أولا يأمر الا بما يريد فان الارادة لفظ فيه اجمال يراد بالارادة الارادة  
الكونية الشاملة لجميع الحوادث كقول المسلمين ما شاء الله كان وما لم  
يشأ لم يكن وكقوله تعالى فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام  
ومن يرد أن يضله يجعل صدره ضيقاً حرجاً كأنما يصمد في السماء وقول  
نوح عليه السلام ولا ينفككم نصي ان أردت أن أصبح لكم ان كان  
الله يريد أن يفتيكهم ولا ريب ان الله يأمر بالعباد بما لا يريد به هذا التفسير

والله في كما قال تعالى ولو شئنا لآتينا كل نفس هدايا فدل على أنه لم يؤت كل نفس هدايا مع أنه أمر كل نفس بهدايا وكما اتفق العلماء على أن من حلف بالله ليقضي دين غيره غدا إن شاء الله أو ليردن وديته أو غصبه أو ليصلين الظهر أو العصر إن شاء الله أو يصوم من رمضان إن شاء الله ونحو ذلك مما أمره الله به فإنه إذا لم يفعل المحلوف عليه لا يحنث مع أن الله أمره به لقوله إن شاء الله فلم إن الله لم يشأ مع أمره به وأما الإرادة العذية فهي بمعنى المحبة والرضا وهي ملازمة للامر كقوله تعالى يريد الله ليبين لكم ويهديكم سنن الذين من قبلكم ويتوب عليكم ومنه قول للمسلمين هذا يفعل شيأ لا يريد الله إذا كان يفعل بعض الفواحش أي أنه لا يحب ولا يرضاه بل ينهى عنه ويكرهه وكذلك لفظ الجبر فيه اجمال يراد فيه اكراه الفعل على الفعل بدون رضاه كما يقال إن الأب يجبر المرأة على النكاح والله تعالى أجل وأعظم من أن يكون مجبرا بهذا التفسير فإنه يخلق للعبد الرضا والاختيار بما يفعله وليس ذلك جبرا بهذا الاعتقاد ويراد بالجبر خلق ما في النفوس من الاعتقادات والارادات كقول محمد بن كعب القرظي الجبار الذي جبر العباد على ما أراد كافي الدماء المأثور عن علي رضي الله عنه جبار القلوب على فطرتها شقيها وسعيدها والجبر ثابت بهذا التفسير فلذا كان لفظ الجبر مجلا نهي الأتمة عن اطلاق اثباته أو نفيه وكذلك لفظ الرزق فيه اجمال فقد يراد بلفظ الرزق ما أباحه الله أو ملكه فلا يدخل الحرام في مسمى هذا الرزق كما في قوله تعالى وما رزقناهم ينفقون وقوله

تعالى وأنفقوا مما رزقناكم من قبل أن يأتي أحدكم الموت وقوله ومن رزقناه منا رزقا حسناً فهو ينفق منه مرأً وجهرأً وأمثال ذلك وقد يراد بالرزق ما ينتفع به الحيوان وإن لم يكن هناك إباحة ولا تملك فيدخل فيه الحرام كافي قوله تعالى وما من دابة في الأرض الا على الله رزقها وقوله عليه الصلاة والسلام في الصحيح فيكتب رزقه وعمله وأجله وشقي أو سعيد ولما كان لفظ الجبر والرزق ونحوهما في اجمال منع الأئمة من اطلاق ذلك نفياً وإثباتاً كما تقدم عن الاوزاعي وأبي اسحاق الفزاري وغيرهما وكذا لفظ التأثير فيه اجمال فإن القدرة مع المقدور كالسبب مع السبب والملة مع المملول والشرط مع المشروط فان أريد بالقدرة القدرة النورية المصححة للفعل المتقدمة للفعل فتلك شرط للفعل وسبب من أسبابه وعلة ناقصة له وإن أريد بالقدرة القدرة المقارنة للفعل المستلزمة له فتلك علة للفعل وسبب ومعلوم انه ليس في المخلوقات شيء هو وحده علة تامة وسبب قام للحوادث بمعنى ان وجوده يستلزم لوجود الحوادث بل ليس هذا الا مشيئة الله تعالى خاصة فما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن

وأما الا- باب المخلوقة كالنار في الاحراق والشمس في الاشراق والطعام والشراب في الاشباع والارواء فجميع هذه الامور سبب لا يكون الحوادث به وحده بل لابد أن ينضم اليه سبب آخر ومع هذا فلهما موانع تمنعهما عن الار فكل سبب فهو موقوف على وجود الشروط وانتفاء الموانع وليس في المخلوقات واحد يصدر عنه وحده شيء

وهذا مما يبين لك خطأ للتفلسفة الذين قالوا الواحد لا يصدر عنه  
 الا واحد واعتبر ذلك بالاسباب الطبيعية كالمسخن والبرد ونحو ذلك  
 فن هذا غلط فان التسخين لا يكون الا بشيئين أحدهما فاعل كالنار  
 والثاني قابل كالجسم القابل للمسخونة والاحتراق والا فالنار لا وقعت  
 على السندل والياقوت لم تحرقه وكذلك الشمس فان شعاعها مشروط  
 بالجسم انقل للشمس الذي ينعكس عليه الشعاع وله موانع من السحاب  
 والسقوف وغير ذلك فهذا الواحد الذي قدروه في أنفسهم لا وجود  
 له في الخارج وقد بسط هذا في موضع آخر فان الواحد العقلي الذي  
 يثبت الفلاسفة كالوجود المجرد من لصفات وكالعقول الجردة وكالكليات  
 التي يدمون تركيب الانواع منها وكالمادة والصورة العقليتين وامثل ذلك  
 لا وجود لها في الخارج بل انما توجد في الازهان لافي الاعيان وهي أشد  
 بعدا عن الوجود من الجوهر المراد الذي يثبت من يثبت من أهل الكلام فان  
 هذا الواحد لاحقيقة له في الخارج وكذلك الواحد كما قد بسط في موضعه  
 والمقصود هنا ان التأثير اذا فسر بوجود شرط الحوادث أو بسبب  
 يتوقف حدوث الحوادث به على سبب آخر وانتفاء موانع وكل ذلك  
 بخلاف الله تعالى فهذا حق وتثير قدرة العبد في مقدورها ثابت بهذا  
 الاعتبار وان فسر التأثير بأن المؤثر مستقل بالانزاع من غير مشارك  
 معاون ولا معاوق مانع فليس شيء من المخلوقات مؤثرا بل الله وحده  
 خالق كل شيء فلا شريك له ولا ند له فانه شاء كان وما لم يشأ لم يكن ما يفتح  
 الله الناس من رحمة فلا يمسك لها وما يمسك فلا يرسل له من بعده قل

ادعوا الذين زعمتم من دون الله لا يملكون مقال ذرة في السموات ولا في الارض وما لهم فيهما من شرك وما له منهم من ظهير ولا تنفع الشفاعة عنده الا لمن اذن له قبل افرأيت ما تدعون من دون الله ان ارادني الله بضر هل هن كاشفات ضره أو ارادني برحمة هل هن ممككات رحمته قل حسبي الله عليه يتوكل المتوكلون ولطائر هذا في القرآن كثيرة فاذا عرف ما في افظ التأثير من الاجال والاشترك ارتفعت الشبهة ورفع العدل المتوسط من الطائفتين فن قال ان المؤمن والكافر سواء فيما أليم الله عليهما من الاسباب المقتضية للايمان وان المؤمن لم يخصه الله بقدرة ولا ارادة آمن بها وان العبد اذا آمن لم تحدث له معرفة من الله و ارادة لم تكن قبل الفعل فقله معلوم الفساد وقيل لهؤلاء فعل العبد من جملة الحوادث والممكنات فكل ما به يعلم ان الله تعالى أحدث غيره يعلم به ان الله أحدثه فيكون العبد قاعلا بعد أن لم يكن أمر يمكن حادث فان أنكر صدور هذا الممكن بدون محدث واجب يحدثه ويرجع وجوده على عدمه أمكن ذلك في غيره فانتقض دليل اثبات الصانع ولا ريب ان كثيراً من مشكلة الاثبات القائمين بالقدر سلموا لامتنزله ان القادر المختار يمكنه ترجيح أحد مقدوريه على الآخر بلا مرجع وقالوا في مسألة احداث العالم ان القادر المختار أو الارادة القديمة التي نسبتها الي جميع الحوادث والازمنة نسبة واحدة رجعت أنواعا من الممكنات في الوقت الذي رجعت به لاحداث سبب اقتضى الرجوعان وادعوا أن القادر المختار يمكنه الترجيح بلا مرجع أو الارادة

التقديم ترجيح بلا مرجح آخر فاعترض عليهم هناك من نازعهم من أهل الملل والفلاسفة القائلين بأن الله لم يحدث الحوادث بأفعال تقوم بنفسه وإن الله خلق السموات والأرض وما بينهما في ستة أيام والقائلين بعدم العالم قالوا هذا الذي قلموه معلوم الفساد بالضرورة ونحوه يز هذا يقتضي جواز حدوث الحوادث بلا سبب والترجيح بلا مرجح وذلك يسد باب أدبات الصانع

ثم إن هؤلاء المتبين قد قدر احتجوا بهذه الحجة على قوة القدر وقالوا حدوث فعل العبد بعد أن لم يكن لا بد له من محدث مرجح تام غير العبد فإن ما كان من العبد فهو محدث وعند وجود ذلك المحدث المرجح التام يجب وجود فعل العبد وهذا الذي قالوه حق وهو حجة قاطعة على القسرية لكنهم تقضوه وتناقضوا فيه في فصل الرب تعالى وادعوا هناك أن البديهة فرقت بين فعل القادر وبين الموجب بالذات فإن كان هذا الفرق صحيحاً بطلت حجبتهم على المعتزلة ولم يبطل قول القدرية وإن كان باطلاً بطل قولهم في أحداث الله وقوله للعالم وهذا هو الباطل في نفس الأمر فإن القول بأن الممكن لا يترجح وجوده على عدمه إلا بمرجح تام أمر معلوم بالفطرة الفورية لا يمكن القدر فيه وهو تام لأنخصيص فيه فالفرق المذكور باطل وذلك يبطل قولهم بأن خلق العالم هو العالم وأنه حدث بعد أن لم يكن بغير سبب حادث ومن قال إن قدرة العبد وغيرها من الأسباب التي خلق الله تعالى بها المخلوقات ليست أسباباً أو أن وجودها كعدمها وليس هناك إلا مجرد اقتران هادي



كافتران الدليل بالمداول فقد جحد ما في خلق الله وشرعه من الاسباب  
والحكم ولم يجعل في العين قوة تتماز بها عن الحد تبصر بها ولا في القلب  
قوة يمتاز بها عن الرجل يسفل بها ولا في النار قوة تتماز بها عن التراب  
تحرق بها وهؤلاء يشكرون من الاجسام المطبوعة من الطبائع والدرائر  
قال بعض الفضلاء تكلم قوم من الناس في ابطال الاسباب والقوى  
والطبائع فاضحكوا المغلاء على عقولهم ثم ان هؤلاء يقولون لا ينبغي  
للانسان أن يقول انه شيع بالخيز وروى بله بل يقول شيعت عنده  
ورويت عنده فان الله يخلق الشيع ولرى ونحو ذلك من الحوادث عند  
هذه المقترنات بها عادة لا بها وهذا خلاف الكتاب والسنة فان الله تعالى  
يقول وهو الذي يرسل الرياح يشراً بين يدي رحمته حتى اذا أقلت  
سحاباً تقالا سقناه لبلد ميت فأنزلنا به الماء فأخرجنا به من كل الثمرات  
الآية وقال تعالى وما أنزل الله من السماء من ماء فأحيا به الارض بعد  
موتها وقال تعالى قاتلوهم يعذبهم الله بأيديكم وقال ونحن نتركبكم  
أن يصيبكم الله بعذاب من عنده أوبأيدينا وقال ونزلنا من السماء ماء  
فأنبتنا به جنات وحب الحصيد وقال وهو الذي أنزل من السماء ماء  
فأخرجنا به نبات كل شيء وقال هو الذي أنزل من السماء ماء لكم منه  
شراب ومنه شجر فيه يسيمون فبنت لكم به الزرع والزيتون والنخيل  
والاعناب ومن كل الثمرات وقال تعالى ان الله لا يستحي أن يضرب  
مثلاً ما الى قوله يضرب به كثيراً ويهدى به كثيراً وقال قد جاءكم من الله  
نور وكتاب مبين يهدي به الله من اتبع رضوانه سبل السلام ومثل

هذا في القرآن كثير وكذلك في الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم كقوله لا يموتن أحد منكم الا آذتموني حتى أصلي عليه فان الله جاعل بصلاتي عليه بركة ورحمة وقال صلى الله عليه وسلم ان هذه القبور مملوءة على أهلها ظلمة وان الله جاعل بصلاتي عليهم نوراً ومثل هذا كثير

ونظير هؤلاء الذين أبطلوا الاسباب المقدورة في خلق الله من ابطال الاسباب المشروعة في أمر الله كالذين يظنون ان ما يحصل بالدهاء والاعمال الصالحة وغير ذلك من الخيرات ان كان مقدراً حصل بدون ذلك وان لم يكن مقدراً لم يحصل بذلك وهؤلاء كالذين قالوا النبي صلى الله عليه وآله وسلم أفلا ندع العمل ونشكل على الكتاب فقالوا فكل ميسر لما خلق له وفي السنن انه قيل يا رسول الله أرايت أدوية نندأى بها وأرقية نسترقى بها وتقاة ننتهبها هل ترد من قدر الله شيئاً فقال هي من قدر الله ولهذا قال من قال من العلماء الالفاظ الى الاسباب شرك في التوحيد ومحو الاسباب أن تكون أسباباً لتفسير في وجوه العقل والاعراض عن الاسباب بالكلية قدح في الشرع والله سبحانه خلق الاسباب والمسببات وجعل هذا سبباً لهذا فاذا قال القائل ان كان هذا مقدوراً حصل بدون السبب والامر يحصل

جوابه انه مقدور بالسبب وليس مقدوراً بدون السبب كما قال النبي صلى الله عليه وسلم ان الله خلق للجنة خلقاً واختارها لهم وهم في أصلاب آبائهم ويعمل أهل النار يعملون وقال صلى الله عليه وسلم اصماؤا فكل

ميسر لما خلق له اما من كان من أهل السعادة فيسير لعمل أهل الشقاوة  
 والسعادة وأما من كان من أهل الشقاوة فيسير لعمل أهل الشقاوة  
 وفي الصحيحين عن ابن مسعود رضي الله عنه قال حدثنا رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم وهو الصادق المصدوق ان خلق أحدكم يجمع في  
 بطن أمه أربعين يوما ثم يكون علقه مثل ذلك ثم يكون مضغة مثل  
 ذلك ثم يرسل اليه الملك فيؤمر بأربع كلمات فيكتب رزقه وعمله وأجله  
 وشقى أو سعيد ثم ينفخ فيه الروح فوالذي نفسي بيده ان أحدكم يعمل  
 بعمل أهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها الا ذراع فيسبق عليه الكتاب  
 فيعمل بعمل أهل النار فيدخلها وان أحدكم يعمل بعمل أهل النار  
 حتى ما يكون بينه وبينها الا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل  
 أهل الجنة فيدخلها فبين صلى الله عليه وسلم ان هذا يدخل الجنة بالعمل  
 الذي يعمل به ويحتم له به وهذا يدخل النار بالعمل الذي يعمل به ويحتم له  
 به كما قال صلى الله عليه وسلم انما الاعمال بالخوانيم وذلك لان جميع  
 الحسنات تحبط بالردة وجميع السيئات تغفر بالتوبة ولظهور ذلك من  
 صام ثم أفطر قبل الغروب أو صلى وأحدث عمداً قبل كمال الصلاة ثم  
 أبطل عمله وبالجملة فوالذي عليه ساف الامه وأتمها ما بعث الله به رسوله  
 وأنزل كتبه فهو نون بخاق الله وأمره بقدره وشرعه بحكمه الكوني  
 وحكمه الديني وارادته الكونية والدينية كما قال في الاول فمن يرد الله  
 ان يهديه يشرح صدره للإسلام ومن يرد أن يضله يجعل صدره ضيقا  
 حرجا كأنما يصعد في السماء وقال نوح عليه السلام ولا تنفكم لصحي

ان أردت أن أصح لكم ان كان الله يريد أن يقويكم وقال تعالى في الارادة الدينية يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر وقال يريد الله ليبين لكم ويهديكم سنن الذين من قبلكم ويتوب عليكم والله عليم حكيم وقال ما يريد الله ليجعل عليكم في الدين من حرج ولكن يريد ليطهركم وليتم نعمته عليكم وهم مع اقارهم بان الله خالق كل شيء وربهم ومليكه وانه خلق الاشياء بقدرته ومشيئته يقرون بانه لا اله الا هو لا يستحق العبادة غيره ويعطيونه ويأبسون رسله ويحبونه ويرجونه ويخشونه ويتكلمون عابه وينيبون اليه وبوالرأولياءه ويهدون أعداءه ويقرون بحبته لما أمر به ولعباده المؤمنين أيضا ورضاء بذلك وبفضله لما نهي عنه ولا كفارين وسخطه لذلك ومقتله له ويقرون بما استفاض عن النبي صلى الله عليه وسلم من ان الله أشد فرحا بتوبة عبده التائب من رجل أضل راحلته بارض دوية مهلكة عليها طعامه وشرابه فطلبها فلم يجدها فقال تحت شجرة فلما استيقظ اذا بدايته عليها طعامه وشرابه قال أشد فرحا بتوبة عبده من هذا براحلته

فهو المهم الذي يبدونه وريهم الذي يسألونه كما قال تعالى الحمد لله رب العالمين الى قوله اياك نعبد واياك نستعين فهو المعبود المستعان والعبادة تجمع كمال الحب مع كمال الذل فهم يحبونه أعظم مما يحب كل محبوب له محبوبه كما قال تعالى ومن الناس من يتخذ من دون الله أندادا يحبونهم كحب الله والذين آمنوا أشد حبا لله وكل ما يحبونه سواء قائما يحبونه لاجله كما في الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ثلاث من

كن فيه وجد حلاوة الايمان من كان الله ورسوله أحب إليه مما سواهما  
ومن كان يحب المرء لا يحبه الله ومن كان يكره أن يرجع في الكفر  
بمد أن أخذ الله منه كما يكره أن يلقى في النار وفي الزمذى وغيره  
أوثق هري الايمان الحب في الله والبغض في الله ومن أحب الله وأبغض  
الله وأعطي الله ومنع الله فقد استكمل الايمان وهو سبحانه يحب عباده  
المؤمنين

وكل الحب هو الحقة التي جعلها الله لابراهيم ومحمد صلى الله عليه  
وسلم فان الله أخذ ابراهيم خليلاً واستفاض عن النبي صلى الله عليه وسلم  
في المصباح من غير وجه انه قال ان الله اتخذني خليلاً كما اتخذ ابراهيم  
خليلاً وقال لو كنت متخذاً خليلاً من أهل الارض لاتخذت أبا بكر  
خليلاً ولكن صاحبكم خليل الله يعني نفسه ولهذا اتفق سلف الامة  
وأئمتها وسائر أهل السنة وأهل المعرفة ان الله نفسه يحب ويحب وانكرت  
الجهمية ومن تبعهم محبة وأول من أنكر ذلك الجعد بن درهم شيخ  
الجهم بن صفوان فضح به خالد بن عبد الله القسري بواسط وقال  
يأيتها الناس فموا قبل الله فموايكم فاني مضع بالجعد بن درهم انه  
زعم ان الله لم يتخذ ابراهيم خليلاً ولم يكلم موسى تكليماً تعالى الله عما  
يقول الجعد علواً كبيراً ثم نزل فذبجه وهذا أصل مسألة ابراهيم الذي  
جسسه الله اماما للناس قال تعالى واذا بلى ابراهيم ربه بكلمات فاتمهن  
قل اني جاعلك للناس اماما وقال ومن أحسن ديناً ممن أسلم وجهه لله  
وهو محسن واتبع ملة ابراهيم خليفاً واتخذ الله ابراهيم خليلاً ومن

قال ان المراد بحبة الله حبة التقرب اليه فقلوه متاقض فان حبة التقرب اليه تبع لحبته فمن أحب الله نفسه أحب التقرب اليه ومن كان لا يحب نفسه امتنع أن يحب التقرب إليه وأما من كان لا يطيعه ولا يمتثل أمره الا لاجل غرض آخر فهو في الحقيقة انما يحب ذلك الغرض الذي حمل لاجله وقد جعل طاعة الله وسيلة اليه وقد ثبت في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اذا دخل أهل الجنة الجنة نادى مناديا أهل الجنة ان لكم عند الله موعدا يريد أن يجزيكموه فيقولون ما هو ألم بيض وجهه؟ ويتقل موازيننا ويدخلنا الجنة ويجزينا من النار فيكشف الحجاب فينظرون اليه فما أعطاهم شيئا أحب اليهم من النظر اليه وهو الزيادة فاخبر ان النظر اليه أحب اليهم من كل ما يتمتعون فيه وحببة النظر اليه تبع لحبته فانما أحبوا النظر اليه لحبهم إياه وما من مؤمن الا ويحبد في قلبه حبة الله وطمأنينة بذكره وتعمًا بمعرفته ولذة وسرورا بذكره ومناجاة وذلك يقوى ويضعف ويزيد وينقص بحسب إيمان الخلق فكل من كان إيمانه أكمل كان تنعمه به هذا أكمل ولهذا قال صلى الله عليه وسلم في الحديث الذي رواه أحمد وغيره حبيب إلى من دنياكم النساء والطيب ثم قال وجعلت قرّة عيني في الصلاة وكان صلى الله عليه وسلم يقول أرحنا بالصلاة بإبلال وهذا مبسوط في غير هذا الموضع

والمقصود هنا ان عباده المؤمنين يحبونه وهو يحبهم سبحانه وحسب له بحسب فلهما لما محبه كما في صحيح البخاري عن أبي هريرة عن النبي

صلى الله عليه وسلم قال يقول الله تعالى من عادى لى وليا فقد بارزنى بالحاربة وما تقرب الى عبدى بمثل أداء ما افترضت عليه ولا يزال عبدى يتقرب الىّ بالتوافل حتى أـبه فإذا أحببته كنت سمعه الذى يسمع به وبصره الذى يبصر به ويده التى يبطش بها ورجله التى يمشى بها فىي يسمع وبى يبصر وبى يبطش وبى يمشى ولئن سألتى لاعطينه ولئن استأذنتى لاعيذنه وما ترددت عن شئ أنا فاعله ترددى عن قبض نفس عبدى للؤمن يكره الموت وأكره مساءته ولا بد له منه

فقد بين ان العبد اذا تقرب الى الله بما يحبه من التوافل بعد العرائض أحبه الله فحب الله لعبده بحسب فعل العبد لما يحبه الله وما يحبه الله من عبادته وطاعته فهو تبع لحب نفسه وحب ذلك هو سبب حب عبادته المؤمنين فكان حبه للمؤمنين تبعا لحب نفسه فالمؤمنون وإن كانوا يحمدون ربهم ويثنون عليه فهم لا يحصون ثناء عليه بل هو كما أتى على نفسه كما فى الصحيح عنه صلى الله عليه وسلم انه كان يقول اللهم انى أعوذ برضاك من سخطك وبمعافاتك من عقوبتك وبك منك لأحصى ثناء عليك أنت كما أجببت على نفسك وفى الصحيح انه قال لأأحد أحب اليه المدح من الله من أجل ذلك مدح نفسه وقال له الاسود بن سريع انى حدثت ربى فقال ان ربك يحب الحمد فهو يحب حمد العباد له وحمد نفسه أعظم من حمد العباد له ويحب تماءهم عليه وثناؤه على نفسه أعظم من ثنائهم عليه وكذلك حبه لنفسه وتعظيمه لنفسه فهو سبحانه أعلم بنفسه من كل أحد وهو الموصوف بسما

الكمال التي لا يبلغها عقول الخلائق فالمعظمة ازاره والكبرياء رداؤه وفي  
 الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قرأ وما تدرؤا الله حق  
 قدره والارض جميعا قبضته يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه سبحانه  
 قال بعض اهل الارض ويطوى السموات بيمينه ثم يهزم ثم يقول أنا  
 الملك أنا القدوس أنا السلام أنا المؤمن أنا المهيمن أنا الذي بدأت الدنيا  
 ولم تك شيئا أنا الذي أعيدها وفي رواية بمحمد الرب نفسه فهو محمد  
 نفسه ويثني عليها ويمجد نفسه سبحانه وهو الغنى بنفسه لا يحتاج الى  
 أحد غيره بل كل ما سواه فقير اليه يسأله من في السموات والارض  
 كل يوم هو في شان وهو الاحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له  
 كفوا أحد فاذا فرح بتوبة التائب وحب من تقرب اليه بالتواضع  
 ورضى عن السابقين الاولين لم يميز أن يقال هو مقترب ذلك الى غيره  
 ولا مستكمل بسواه فانه هو الذي خلق هؤلاء وهداهم وأعانهم حتى  
 فعلوا ما يحبونه ويرضاه ويفرح به فهذه المحبوبات لم تحصل الا بقدرته  
 ومشيته وخلق الله الملك لا شريك له وله الحمد في الاولى والاخرة  
 وله الحكم واليه ترجعون فهذا ونحوه يحتاج به الجمهور الذين يشتون  
 لافعاله حكمة تتعلق به بحبها ورضاها وفعل لاجلها قالوا وقول القائل  
 ان هذا يقتضى انه مستكمل بغيره فيكون ناقصا قبل ذلك  
 فهو اجوبة أحدها ان هذا منقوض بنفس ما فعله من المفعولات  
 فما كان جوابا في المفعولات كان جوابا عن هذا ونحن لا نعلم في الشاهد  
 فاعلا لا مستكملا بفعله



الثاني انهم قالوا كماله أن يكون لا يزال قادرا على الفصل بحكمة فلو قدر كونه غير قادر على ذلك لكان ناقصا

الثالث قول القائل انه مستكمل بشيء باطل فان ذلك انما حصل بقدرته ومشيتته لاشريك له في ذلك فلم يكن في ذلك محتاجا الى غيره واذا قيل كمل بفعله لذي لا يحتاج فيه الى غيره كان كماله قيسل كمل بصفاته أو بذاته

الرابع قول القائل كان قبل ذلك ناقصا ان اراد به عدم ما يعجز فلا سلم ان عدمه قبل ذلك الوقت الذي اقتضت الحكمة وجوده فيه يكون نقصا وان اراد بكونه ناقصا معنى غير ذلك فهو ممنوع بل يقال عدم الشيء في الوقت الذي لم تقتض الحكمة وجوده فيه من الكمال كما ان وجوده في وقت اقتضاء الحكمة وجود كمال فليس عدم كل شيء نقصا بل عدم ما يصلح وجوده هو النقص كما ان وجود ما لا يصلح وجوده نقص قسرين ان وجود هذه الامور حين اقتضت الحكمة عدمها هو النقص لان عدمها هو النقص ولهذا كان الرب تعالى موصوفا بالصفات الثبوتية المتضمنة لكمالها وموصوفا بالصفات السلبية المستلزمة لكمالها أيضا فكان عدم ما ينفي عنه هو من الكمال كما ان وجود ما يستحق ثبوته من الكمال واذا عقل مثل هذا في الصفات فكذلك في الافعال ونحوها وليس كل زيادة بقدرها القدر من الكمال بل كثير من الزيادات تكون نقصا في كمال الزيد كما يفصل مثل ذلك في كثير من الموجودات والالسان قد يكون وجود أشياء في وقت نقصا وعيبا في

حقه وفي وقت آخر كالا ومدحافي حقه كما يكون في وقت مضرة له  
وفي وقت منفعة له

الخامس انا اذا قدرنا من يقدر على احداث الحوادث لحكمة ومن  
لا يقدر على ذلك كان معلوما ببديهة العقل ان القادر على ذلك أكمل  
مع ان الحوادث لا يمكن وجودها الا حوادث لا تكون قديمة واذا كانت  
القدرة على ذلك أكمل وهذا المقدور لا يكون الاحادنا كان وجوده  
هو الكمال وعدمه قبل ذلك من تمام الكمال وعدمه المتمتع الذي هو  
شرط في وجود الكمال

ثم الجمهور الغائلون بهذا الاصل هنا ثلاث فرق فرقة  
تقول ارادته وحبه ورضاه ونحو هذا قديم لم يزل راضياً عن علم أنه  
يموت ، وثمناً ولم يزل ساعطاً على من علم أنه يموت كافرأ كما يقول ذلك  
من يقوله من الكلامية وأهل الحديث والفقهاء والصوفية فهو لاء لا يلزمهم  
التسلسل لاجل حلول الحوادث لكن يعارضهم الاكثر من الذين  
ينازعونهم في الحكمة المحبوبة كما ينازعونهم في الارادة فانهم قالوا اذا  
كانت الارادة قديمة لم تزل ونسبتها الى جميع الازمنة والحوادث سواء  
فاختصاص زمان دون زمان بالحدوث ومفعول دون مفعول تخصيص  
بلا غصص قال أولئك ا رادة من شأنها ان تخصص قال لهم المعارضون  
من شأنها جنس التخصص وأما تخصيص هذا المدين على هذا المعين  
فليس من لوازم الارادة بل لابد من سبب يوجب اختصاص أحدهما  
بالارادة دون الآخر والالسان يجد من نفسه أنه يخص ب ارادته ولكنه

يعلم أنه لا يريد هذا دون هذا الا لسبب اقتضاء التخصيص والافلو تساو  
ما يمكن أرادته من جميع الوجوه امتنع تخصيص الارادة لواحد من ذلك  
دون أمثاله فان هذا ترجيح بلا مرجح ومتى جوز هذا السد باب  
اثبات الصالح قالوا ومن تدبر هذا وأمن النظر فيه علمه حقيقة وانما  
ينازع فيه من يقد قولاً قله غيره من غير اعتبار لحقيقته وهكذا يقول  
الجمهور اذا كان الله تعالى راضياً في أزلّه ومحباً وفرحاً بما يحدّثه قبل أن  
يحدّثه فاذا أحدثه هل حصل بإحداثه حكمة يحبها ويرضاها ويفرح بها  
أو لم يحصل الا ما كان في الازل فان قلتم لم يحصل الا ما كان في الازل  
قل ذاك كان حاصله بدون ما أحدثه من المفعولات فامتنع أن تكون  
المفعولات فعلت لكي يحصل ذاك فقولكم كأنتم من أن المفعولات تحدث  
بلا سبب يحدّثه الله تتضمن أنه يفعلها بلا حكمة يحبها ويرضاها قالوا  
فقولكم يتضمن في ارادته ايقارئة ومحبته وحكمته التي لا يحصل  
الفعل الا بها

والفرقة الثانية قالوا ان الحكمة المتعلقة به تحصل بمشيئته وقدرته كما  
يحصل الفعل بمشيئته وقدرته كما يقول ذلك من يقوله من الكلامية وأهل  
الحديث والصوفية قالوا وان قام ذلك بذاته فهو كقيام سائر ما أخبر به  
من صفاته وأفعاله بذاته والمعتزلة تنفي قيام الصفات والافعال به وتسمى  
الصفات أعراضاً والافعال حوادث ويقولون لا تقوم به الاعراض ولا  
الحوادث فيتوهم من لم يعرف حقيقة قولهم أنهم ينزهون الله تعالى  
عن النقائص والعيوب والآفات ولا ريب ان الله يجب تنزيهه عن كل

عيب ونقص وآفة فانه القدوس السلام الصمد السيد الكامل في كل نعمت من لموت الكمال كما لا يدرك الخالق حقيقة منزهاً عن كل نقص تنزيهاً لا يدرك الخلق كماله وكل كمال ثبت لموجود من غير استلزام نقص فالخالق له في أحق به وأكمل فيه منه وكل نقص تنزه عنه مخلوق فالخالق أحق بتنزيهه عنه وأولى ببرأته منه

روينا من طريق غير واحد كتمان بن سعيد الدارمي وأبي جعفر الطبري والبيهقي وغيرهم في تفسير علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله تعالى الصمد قال السيد الذي كمل في سوره والشريف الذي قد كمل في شرفه والمظيم الذي قد كمل في عظمته والحكيم الذي قد كمل في حكمته والفي الذي قد كمل في غناه والخنار الذي قد كمل في جبروته والعالم الذي قد كمل في علمه والحليم الذي قد كمل في حلمه وهو الذي قد كمل في أنواع الشرف والسودد وهو الله عز وجل هذه صفته لا يتبى الا له ليس له كفؤ ولا كمثل شيء سبحانه الواحد القهار وهذا التفسيرات عن عبد الله بن أبي صالح عن علي بن أبي طلحة الوالي لكن يقال انه لم يسمع التفسير عن ابن عباس ولكن مثل هذا الكلام ثابت عن السلف وروى عن سعيد بن جبير أنه قال الصمد الكامل في صفاته وأفعاله وثبت عن أبي وائل شقيق بن سلمة أنه قال الصمد السيد الذي انتهى سؤدده وهذه الأقوال وما أشبهها لا تأتي ما قاله كثير من السلف كسعيد بن المسيب وابن جبير ومجاهد والحسن والسدي والضحاك وغيرهم من أن الصمد هو الذي لا جوف له وهذا منقول

عن ابن مسعود وعن عبد الله بن بريدة عن أبيه، وقولاً أو مرغوطاً أن  
 كلا القولين حق كما بسط الكلام عليه ولفظ الاعراض في اللغة قد  
 يفهم منه ما يمرض الانسان من الاعراض ونحوها وكذلك لفظ الحوادث  
 والمحدثات قد يفهم منه ما يحدثه الانسان من الافعال المذمومة والبدع  
 التي ليست مشروعة أو ما يحدث بالانسان من الاعراض ونحو ذلك والله  
 تعالى يحب تنزيهه عما هو فوق ذلك مما فيه نوع قص فكيف تنزيهه عن  
 هذه الامور ولكن لم يكن مقصود المنزلة بقولهم هو منزّه عن الاعراض  
 والحوادث الا لثبوت صفاته وأفعاله فمنهم من لا يقوم به علم ولا قدرة ولا  
 مشيئة ولا رحمة ولا حب ولا رضاء ولا فرح ولا خلق ولا احسان ولا  
 عدل ولا آيات ولا معجز ولا نزول ولا استواء ولا غير ذلك من صفاته  
 وأفعاله وجواهر المسلمين يخجلونهم في ذلك ومن الطوائف من ينزعهم  
 في الصفات دون الافعال ومنهم من ينزعهم في بعض الصفات دون  
 بعض ومن الناس من ينزعهم في العلم القديم ويقول ان فعله قديم وان  
 كان المسؤل محدثاً كما يقول في نظير من يقوله في الارادة وبسط هذه  
 الاقوال وذكر قائلها وأدلتهم مذكورة في غير هذا الموضع

والمقصود هنا التنبيه على مجاميع أجوبة الناس عن السؤال المذكور  
 وهذا الفريق الذي اذا قال لهم الناس اذا أنتم حكماء حدثت بعد ان لم  
 تكن لزمكم التسلسل قالوا القول في حدوث الحكمة كالقول في سائر  
 ما أحدثه من المفعولات ونحن نخاطب من يسلم لنا انه اذا أحدث المحدثات  
 بعد ان لم تكن فاذا قلنا انه أحدثها بحكمة حادثة لم يكن له ان يقول

هذا يستلزم التسلسل بل يقول له القول في حدوث الحكمة كالقول  
في حدوث المفعول لقد ترتبت عليه الحكمة فما كان جوابك عن هذا  
كان جوابنا عن هذا

فلما خصم الفريق الثاني للفريق الاول قال لهم الفريق الثالث من  
أئمة الحديث والفتهاء والصوفية . أهل الكلام هذه حجة جدلية الزامية  
ولم تشفوا القليل بهذا الجواب وليس معكم في الادلة الشرعية ولا  
العقلية ما ينفي مثل هذا التسلسل بل التسلسل نوتان والنور نوتان  
أدما لتسلسل في العلل والمعلولات فهذا ممتنع وقا والثاني التسلسل  
في الشروط والآثار فهذا في جواز قولار معروفان . سامعين وغيرهم  
وطوائف من أهل الكلام والحديث والفلسفة يجوزون هذا ومن  
هؤلاء الساف والائمة الذين يقولون لم يزل الله متكلماً اذا شاء وانه  
لم يزل يقوم به ما يملق بمشيئته وقدرته من الافعال وغيرها وبين هؤلاء  
ان ما استدلل به منا زعمهم على ان التسلسل في الآثار امتناع وجود  
ملا ينهي في الماضي أدلة ضعيفة كدليل المطابقة بين الجملتين مع زيادة  
أحدهما وكزيادة اشفع والوتر ونحو ذلك من الادلة التي بين هؤلاء  
فسادها وقضوها عليهم بالحوادث في المستقبل وبمقدور الاعداد وبمعلومات  
الله مع مقدوراته وغير ذلك مما قد بسط في موضعه

والدور نوتان فالدور القبل السبق ممتنع واما الدور المهي الاقتراني  
وهو أن لا يكون هذا الا مع هذا فهذا الدور في الشروط وما أشبهها  
من التمايزات والتلازمات ومثل هذا جائز فهذه مجامع أجوبة الناس

عن هذا السؤال وهي عدة أقوال  
 الاول قول من لا يطل لا أنه له ولا أحكامه  
 والثاني قول من يطل ذلك بأمور مباينة له منفصلة عنه من  
 جهة مفعولاته

والثالث قول من يطل ذلك بأمور قائمة به متعلقة بقدرته ومشيئته  
 لكن يقول جنبها حادث

والخامس قول من يطل ذلك بأمور متعلقة بمشيئته وقدرته فان  
 كان الفعل المقضى للحكمة حادث النوع كانت الحكمة كذلك وان قدر  
 أنه قام به كلام أو فعل متعلق بمشيئته وأنه لم يزل كذلك كانت الحكمة  
 كذلك ويكون النوع قديماً وان كانت آحاده حادثة

ويمكن الجواب عن السؤال بتقسيم حاصر بأن يقال لا ريب ان الله  
 عز وجل يحدث مفعولات لم تكن قائما أن تكون الافعال المحدثه يجب  
 أن يكون لها ابتداء ويجوز أن تكون غير متناهية في الابتداء كما هي غير  
 متناهية في الانتهاء فان وجب أن يكون لها ابتداء أمكن حدوث الحوادث  
 بدون تسلسلها فاذا قال القائل لو فعل لعله محدثة لكان القول في حدوث  
 تلك المسئلة كالقول في حدوث معلولها ويلزم التسلسل كان جوابه على  
 هذا التقدير ان الحوادث يجب أن يكون لها ابتداء واذا فعل الفعل  
 لحكمة محدثة كان الفعل وحكمته محدثين ولا يجب أن يكون لعله المحدثه  
 علة محدثة الا اذا جاز أن لا يكون للحوادث ابتداء قائما اذا جاز أن لا يكون  
 لها ابتداء بطل هذا السؤال فكيف اذا وجب أن يكون لها ابتداء وان

قيل يجوز أن تكون الحوادث غير متناهية في الابتداء كما أنها غير متناهية في الانتهاء ضد المسلمين وسائر أهل الحق ولم ينازع في ذلك إلا بعض أهل البدع الذين يقولون ببناء الجثة والنار كما يقوله الجهم بن صفوان أو ببناء حركات أهل الجنة كما يقوله أبو الهذيل فإن هذين أوجباً أن يكون لجنس الحوادث انتهاء كما يجوز أن يكون لها عندهم ابتداء وأكثر الذين وافقوهم على وجوب الابتداء خالفوهم في الانتهاء وقالوا لها ابتداء وليس لها انتهاء والاقوال الثلاثة معروفة في طوائف المسلمين والمقصود هنا أن الجواب يحصل على التقديرين فمن جوز أن يكون لها نهاية في الابتداء جوز تسلسل الحوادث وقال هذا تسلسل في الآثار والشروط لا تسلسل في الملل والمؤثرات والمتع أنما هو الثاني دون الأول وقال أنه لا يقوم دليل على امتناع الثاني كما يقول ذلك طوائف من متقدمي أهل الكلام وتأخيرهم ومن أوجب أن يكون لها ابتداء قال في حدوث العلة ما يقوله في حدوث المفعول اذ لا فرق بينهما في هذا المعنى

ومن الاجوبة الحاصرة أن يقال خلق الله اماً أن يجوز تعليله أولاً فان لم يميز تعليله كان هذا هو التقدير الاول وعلى هذا التقدير فلا يسمى هذا عبثاً واذا سماء المسمى عبثاً لم تكن تسميته عبثاً قدحاً فيما نحقق قالاً نشكلم على تقدير امتناع التعليل واذا كان التعليل متمماً وجب القول به ولو سماء المسمى بأى شئ سماء وان جاز تعليله فلا يخلو اما ان يجوز تعليله بعلة حادثة واما أن لا يجوز فان قيل لا يجوز



ذلك لزم كون العلة قديمة واستمع على هذا التقدير قدم المعلوم فاما نتكلم على تقدير جواز تحليل المفعول الحادث بعلة قديمة وان قيل يجوز تحليله بعلة حادثة أمكن القول بذلك ثم اما أن يقال يجوز تحليل الحوادث بعلل متناهية للفاعل فلا يلزم أن يقوم به شيء حادث يجب أن يقوم به الحكمة وان كانت مقدورة مرادة له فان قيل بالاول لزم كون العلة الحادثة منفصلة عنه ولزم على هذا كون الفاعل يحدث الحوادث بعد ان لم تكن لعله حادثة بغيره من غير حدوث سبب يوجب أول الحوادث ولا قيام حادث بالحادث وان قيل بل لا يجوز أن يحدث الحوادث لغير معنى يعود اليه بل يجب أن يقوم به ما هو السبب والحكمة في حدوث الحوادث فانه يجب انقول بذلك ثم اما أن يقال هذا يستلزم التسلسل أولا يستلزمه فان قيل لا يستلزمه لم يكن التسلسل على هذا التقدير محذورا لان التقدير انه يجوز تحليل أفعاله بعلة حادثة وان ذلك يستلزم التسلسل ومن المعلوم ان الامر الجائز لا يستلزم ممتعا فانه لو استلزم ممتعا لكان ممتعا بغيره وان كان جائزا بنفسه والتقدير انه جائز جوازا مطلقا لا امتناع فيه وما كان جائزا جوازا مطلقا لا امتناع فيه لم يلزمه ما يمتنع بثبوته فيكون التسلسل على هذا التقدير غير ممتنع فهذا جواب عن السؤال من غير التزام قول يسينه بل نسين انه ليس في نفس الامر محذور ولكن السؤال مبنى على ست مقدمات لزوم العبث وانه منتف وزوم تدم المفعول وانه منتف وزوم التسلسل وانه منتف فصاحب القول الاول يقول لا سلم له يلزم العبث وصاحب القول الثاني يقول لا سلم انه يلزم قدم المفعول

وصاحب القول الثالث يقول لا أعلم انه يلزم التسلسل أو قول لا أعلم ان التسلسل في الآثار مجتمع فهذه أربع مالمعات لابد منها ويحتاج أن تكون كلها فاسدة بل لابد من صحة واحد منها وأبها صح المدفع السؤال به وهو المنقود لان القسمة العقلية تنحصر من الاقسام فيما ذكر فن توجه عنده أحد الاقسام قال به ونحن قد بسطنا الكلام على أصول هذه المسئلة ولوازمها وأقوال الناس فيها في غير هذا للوضع

والمنقود هنا القرب عن مجموع المسلمين فان هذا السؤال مما أورده على الناس القائلون بقدم العالم وقد ذكرنا عنه أجوبة متعددة فيما كتبناه في جواب شبهة القائلين بقدم العالم .

ومن جملة أجوبتهم أن يقال هذا السؤال ليس مختصا بحدوث العالم بل هو وراد في كل ما يحدث في الوجود من الحوادث والحدوث مشهود محسوس متفق عليه بين العقلاء فكل ما يورده المورد على حدوث خلق السموات والارض يورد عليه نظيره في الحوادث المشهودة

وقد نبهنا على جنس ما يحتاج به كل طائفة من الطوائف في هذا المقام أكن استقصاء الكلام في ذلك لانه هذه الاوراق ومن فهم ما كتب انفتح له الكلام في هذا الباب وأمكنه أن يحصل تمام الكلام في جنس هذه المسائل فان الكلام فيها بالتدريج مقاما بعد مقام هو الذي يحصل به المقصود والاذا هجم على القلب الجزم بمقالات لم يحكم أدلتها وطرقها والجواب عما يمارسها كان الي دفعها والتكذيب بها أقرب منه الى

التي تدقيق بها فلهذا يجب أن يكون الخطاب في المسائل المشككة بطريق  
ذكر كل قول ومعارضة الآخر له حتى يبين الحق بطريقة  
لمن يريد هدأته ومن لم يجد الله له نوراً فله  
من نور والله يقول الحق وهو يهدي  
السييل والله سبحانه  
وتعالى أعلم

﴿ تمت الرسالة الثامنة ﴾

﴿ ويلها الرسالة التاسعة له أيضا ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

الحمد لله الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله  
وكنى باله شهيدا \* وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له أقراراً به  
وتوحيداً \* وأشهد أن محمداً عبده ورسوله صلى الله عليه وعلى آله وسلم  
تسليماً مزيداً

( اعتقاد الفرقة الناجية المنصورة الى قيام

الساعة أهل السنة والجماعة )

الإيمان بالله وملائكته وكتبه ورسله والبعث بعد الموت والإيمان

بالقدر خيره وشره

ومن الإيمان بالله الإيمان بما وصف به نفسه في كتابه وبما وصفه به  
رسوله محمد صلى الله عليه وسلم من غير تحريف ولا تعطيل ومن غير  
تكيف ولا تمثيل بل يؤمنون بأن الله ليس كمثل شيء وهو اسمع  
البصير فلا ينفون عنه ما وصف به نفسه ولا يحرفون الكلم عن مواضعه  
ويلحدون في أسماء الله وآياته ولا يمثلون صفاته بصفات خلقه لأنه سبحانه  
لاسمى له ولا كفؤ له ولا تدله ولا يقاس بخلقه سبحانه وتعالى قاته سبحانه  
أعلم نفسه وبغيره وأصدق قيلاً وأحسن حديثاً من خلقه ثم رسله  
صادقون مصدقون بخلاف الذين يقولون عليه ما لا يعلمون ولهذا قال  
سبحانه وتعالى سبحانه ربك رب العزة عما يصفون وسلام على  
المُرسلين والحمد لله رب العالمين فسبح نفسه عما وصفه به المخالفون  
لرسله وسلام على المرسلين لسلامة ما قالوه من التخصص والريب وهو

سبحانه قد جمع فيها وصف وسمى به نفسه بين التثني ولا ثبات فلا  
عدول لاهل السنة والجماعة عما جاءت به المرسلون قاته الصراط المستقيم  
صراط الذين أئتم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين  
وقد دخل في هذه الجملة ما وصف به نفسه في سورة الاخلاص التي  
تعدل ثلث القرآن حيث يقول قل هو الله أحد الله الصمد لم يلد ولم  
يولد ولم يكن له كفوا أحد وما وصف به نفسه في أعظم آية من كتاب  
الله حيث يقول الله لا اله الا هو الحي القيوم لا تأخذه سنة ولا نوم له  
ما في السموات وما في الارض من ذا الذي يشفع عنده الا باذنه يعلم  
ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يحيطون بشيء من علمه الا بما شاء وسع  
كرسيه السموات والارض ولا يؤده حفظهما (أي لا يكرهه ولا ينقله)  
وهو العلي العظيم فلماذا كان من قرأ هذه الآية في ليلة لم يزل عليه من  
الله حافظ ولا يقره شيطان حتى يصبح وقوله سبحانه وتعالى وتوكل  
على الحي الذي لا يموت وقوله سبحانه هو الاول والآخر والظاهر والباطن  
وهو بكل شيء عليم وقوله سبحانه وهو العليم الخبير يعلم ما يلج في  
الارض وما يخرج منها وما ينزل من السماء وما يعرج فيها وعنده مفاتيح  
الغيب لا يعلمها الا هو ويعلم ما في البر والبحر وما تسقط من ورقة الا  
يعلمها ولا حبة في ظلمات الارض ولا رطب ولا يابس الا في كتاب  
مبين وما تحمل من شيء ولا تضع الا بعلمه وقوله ليعلموا ان الله على  
كل شيء قدير وأن الله قد أحاط بكل شيء علما وقوله ان الله هو الرزاق  
ذو القوة المتين وقوله ليس كمنه شيء وهو السميع البصير ان الله نعم

يعظكم به ان الله كان سميعاً بصيراً وقوله ولولا اذ دخلت جنتك قلت  
 ما شاء الله لا قوة الا بالله ولو شاء الله ما انتل الذين من بعدكم من بعد  
 ما حاتمهم البينات ولكن اختلفوا فمنهم من آمن ومنهم من كفر ولو شاء  
 الله ما اقتتلوا ولكن الله يفعل ما يريد أحلت لكم بهيمة الانعام الا ما نل  
 عليكم غير محلى الصيد وأتم حرم ان الله يحكم ما يريد فمن يرد الله أن  
 يهديه يشرح صدره الاسلام ومن يرد أن يضله يجعل صدره ضيقاً  
 حرجاً كأنما يصعد في السماء وقوله وأحسنوا ان الله يحب المحسنين وأقسطوا  
 ان الله يحب المقسطين فما استقاموا لكم فاستقيموا لهم ان الله يحب المتقين  
 ان الله يحب التوابين ويحب المتطهرين فسوف يأتي الله بقوم يحبهم  
 ويحبونه ان الله يحب الذين يقاتلون في سبيله كأنهم نيران مرصوص  
 قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم وقوله  
 رضى الله عنهم ورضوا عنه وقوله بسم الله الرحمن الرحيم ربنا وسعت  
 كل شيء رحمة وعلما وكان للمؤمنين رجاء كتب ربكم على نفسه الرحمة  
 وهو الغفور الرحيم فاقه خير حافظا وهو أرحم الراحمين وقوله ومن  
 يقتل مؤمرا متعمدا فجزاؤه جهنم خلدا فيها وغضب الله عليه ولعنه  
 وقوله ذلك بأنهم اتبعوا ما أسخط الله وكرهوا رضوانه وقوله فلما  
 آسفونا انتقمنا منهم ولكن كره الله انبعاثهم فنبطهم وقوله كبر مقتا عند  
 الله أن تقولوا ما لا تفعلون وقوله هل ينظرون الا أن يأتيهم الله في ظلل  
 من الغمام والملائكة وقضى الامر والى الله ترجع الامور هل ينظرون  
 الا أن تأتيهم الملائكة أو يأتي ربك أو يأتي بعض آيات ربك كلا اذا

دكت الارض دكا دكا وجاء ربك والملك صفا صفا يوم تشقق السماء بالغمام  
 ونزل الملائكة تزييلا وقوله ويبقى وجه ربك ذو الجلال والاكرام  
 كل شيء هالك الا وجهه وقوله مامنك أن تسجد لما خلقت بيدي  
 وقالت اليهود يد الله مغلولة غلت أيديهم ولنوابجا قالوا بل يده  
 مبسوطة إن يشفئ كيف يشاء وقوله واصبر لحكم ربك فانك باعيننا  
 وقوله وحملناه على ذات ألواح ودسر تجرى باعيننا جزاء لمن كان كفر وألقيت  
 عليك حبة مني ولتصنع على عيني وقوله قد سمع الله قول التي تجادلك  
 في زوجها وتشتكي الى الله والله يسمع تحاوركما لقد سمع الله قول  
 الذين قالوا ان الله فقير ونحن أغنياء سنكتب ما قالوا أم يحسبون أننا  
 لا نسمع سرهم ونجواهم بلى ورسالتنا لديهم يكتبون انى ممكا أسمع  
 وأرى وقوله ألم تعلم بان الله يرى الذى يراك حين تقوم وتقلبك فى  
 الساجدين وتل اصلوا فسيرى الله عملكم ورسوله واؤوه ون وقوله  
 شديد المحال وقوله ومكروا مكرا ومكروا مكرا ومكروا مكرا ومكروا مكرا  
 انهم يكيدون كيدا وأكيد كيدا وقوله ان تبدوا خيرا أو تأنفوا أو تلعنوا  
 عن سوء فإن الله كان عدوا قديرا وليعفووا وليصنعوا ألا نجحون أن  
 ينصر الله لكم والله غفور رحيم وقوله ففلة العزة ورسوله فبعضتك لاغوينهم  
 أجمعين وقوله تبارك اسم ربك ذى الجلال والاكرام وقوله فاعبده  
 واصطبر لعبه هل تعلم له سميا ولم يكن له كفوا أحد فلا نجعلوا لله  
 أندادا وأنتم تعلمون ومن الناس من يتخذ من دون الله أندادا يحبونهم  
 كحب الله وقل الحمد لله الذى لم يتخذ ولدا ولم يكن له شريك فى الملك

ولم يكن له ولي من قبله وكبره تكبيراً يسبح لله ما في السموات وما في الأرض له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو على كل شيء قدير تبارك الذي نزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيراً الذي له ملك السموات والأرض ولم يتخذوها وخلق كل شيء فقدره تقديراً ما اتخذ الله من ولد وما كان معه من الإله إذا ذهب كل الإله بما خلق ولم يلهأ بعضهم على بعض سبحانه الله عما يسفون عالم الغيب والشهادة فتمالئ مما يشركون فلا تضربوا الله الأمثال إن الله يعلم وأنتم لا تعلمون قل إنما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن والأثم والبنى بغير الحق وأن تشركوا بالله ما لم ينزل به سلطاناً وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون وقوله الرحمن على العرش استوى ثم استوي على العرش في ستة مواضع ياعيسى إني متوفيك ورافعك إني بل رفعة الله إليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه يا هامان ابن لي صرحاً لنلى أبلغ الأسباب السموات فأطلع إلى إله موسى وإني لأظنه كاذباً أأنتم من في السماء أن يحسف بكم الأرض فإذا هي تمور أأنتم من في السماء أن يرسل عليكم حاصباً فستعلمون كيف نذير وقوله هو الذي خلق السموات والأرض في ستة أيام ثم استوي على العرش يعلم ما يلج في الأرض وما يخرج منها وما ينزل من السماء وما يعرج فيها وهو معكم أينما كنتم والله بما تعملون بصير ما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم ولا خمسة إلا هو سادسهم ولا أدنى من ذلك ولا أكثر إلا هو معهم أينما كانوا ثم ينبئهم بما عملوا يوم القيمة إن الله بكل شيء عليم لا تحزن إن الله معنا إني معكم أسمع وأرى إن الله مع



الذين اتقوا والذين هم محسنون واصبروا ان الله مع الصابرين كم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة باذن الله والله مع العابرين وقوله ومن اصدق من الله حديثا ومن اصدق من الله قيلا واذا قال الله يا عيسى بن مريم ومث كملت ربك صدقا وعدلا وكلم الله موسى تكليما منهم من كلم الله ولما جاء موسى لميقاتنا وكلمه ربه واديناه من جانب الطور الايمن وقربناه نجيا واذا نادى ربك موسى ان ائت القوم الظالمين وناداهم ربهم ألم أنهيكم عن تلكم الشجرة ويوم يناديهم فيقول أين شركائي الذين كنتم تزعمون ويوم يناديهم فيقول ماذا أجبتم المرسلين وان أحدم من المشركين استنجارك فاجره حتى يسمع كلام الله وقد كان فريق منهم يسمعون كلام الله ثم يحرفونه من بعد ما علقوه يريدون أن يبدلوا كلام الله قل ان تدعونا وائل ما أوحى اليك من كتاب ربك لا مبدل لكلماته ان هذا القرآن يقص على بني اسرائيل وهذا كتاب أنزلناه مبارك لو أنزلنا هذا القرآن على جبل لرأيته خاشعا متصدعا من خشية الله واذا بدلنا آية مكان آية والله أعلم بما ينزل قالوا انما أنت مفتر بل أكثرهم لا يعلمون قل نزله روح القدس من ربك بالحق ليثبت الذين آمنوا وهدى وبشرى للمسلمين ولقد نعلم أنهم يقولون انما يعلمه بشر لسان الذي يحدث اليه أنجيى وهذا لسان عربى وحوه يؤيد ناضرة الي ربه ناظرة على الارائك ينظرون للذين أحسنوا الحسنى وزيادة لهم ما يشاؤون عند ربهم لهم ما يشاؤون فيها ولدينا مزيد وهذا الباب في كتاب الله تعالى كثير من تدبر القرآن طالب الهدى

منه تبين له طريق الحق ثم سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم تفسر القرآن وتبينه وتدل عليه وتبرهنه وما وصف الرسول به ربه من الاحاديث الصحاح التي تلقاها أهل المعرفة بالقبول وجب الايمان بها كذلك مثل قوله صلى الله عليه وسلم ينزل ربنا الى سماء الدنيا كل ليلة حين يبقى ثلث الابل الآخرة يقول من يدعوني فاستجب له من يسألني فأعطيه من يستغفرني فأغفر له متفق عليه وقوله صلى الله عليه وسلم لله أشد فرحاً بتوبة عبده من أحدكم براحتك الحديث متفق عليه وقوله صلى الله عليه وسلم يضحك الله الى رجاين أحدهما يقتل الآخرة كلاهما يدخل الجنة متفق عليه وقوله عجب ربنا من قنوط عباده وقرب خيره ينظر اليكم أذلين قطلين يظل يضحك يعلم ان فرحكم قريب حديث حسن وقوله صلى الله عليه وسلم لا زال جهنم يلقى فيها وتقول هل من مزيد حتى يضع رب العزة فيها قدمه وفي رواية عليها قدمه فينزوي بعضها الى بعض وتقول قط قط متفق عليه وقوله صلى الله عليه وسلم يقول الله يا آدم فيقول ليك وسعديك فينادي بصوت ان الله يأمرك أن تخرج من ذريتك بمنأى الى النار متفق عليه وقوله في رقبة المريض ربنا الله الذي في السماء قدس اسمك أمرك في السماء والارض كما رحمتك في السماء اجعل رحمتك في الارض اغفر لنا حوبنا وخطايانا أنت رب الطيبين ازل رحمة من رحمتك وشفاء من شفائك على هذا الوجع رواه أبو داود وقوله صلى الله عليه وسلم الا تأمنوني وأنا أمين من في السماء رواه البخاري وغيره وقوله والعرش فوق ذلك والله فوق ذلك

والله فوق صرشه وهو يعلم ما أنتم عليه رواء أبوداود والترمذى وغيرهما  
 وقوله صلى الله عليه وسلم لا تجارية أين الله قالت في السماء قال من أنا  
 قالت أنت رسول الله قال أعتقها فاتها مؤمنة رواء مسلم وقوله صلى الله  
 عليه وسلم أفضل الإيمان أن تعلم أن الله معك حينما كنت حديث حسن  
 وقوله إذا قام أحدكم إلى الصلاة فإن الله تبارك وتعالى وجهه فلا يبرق قبل وجهه  
 ولا عن يمينه ولكن من يساره أو تحت قدمه متقى عليه وقوله صلى الله  
 عليه وسلم اللهم رب السموات السبع ورب العرش العظيم ربنا ورب  
 كل شيء فالق الحب والنوى منزل التوراة والإنجيل والفرآن أعوذ بك  
 من شر كل دابة أنت آخذ نسيتها أنت الأول فليس قبلك شيء وأنت  
 الآخر فليس بعدك شيء وأنت الظاهر فليس فوقك شيء وأنت الباطن  
 فليس دونك شيء اقض عني الدين واغنني من الفقر رواء مسلم وقوله  
 لما رفع أصحابه أصواتهم بالذكر أيها الناس أرموا على أنفسكم فانكم  
 لا تدعون أصم ولا غافلاً إنما تدعون سميعاً قريباً إن الذين تدعون  
 أقرب إلى أحدكم من عنق راحلته متفق عليه وقوله انكم سترون ربكم  
 كما ترون القمر ليلة البدر لا تصامون في رؤيته فإن استطعتم أن لا تغلبوا  
 على صلاة قبل طلوع الشمس وصلاة بعد غروبها فافعلوا متفق عليه  
 إلى أمثال هذه الأحاديث التي يخبر فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 عن ربه بما يخبر به

( قال العروة الناجية ) أهل السنة والجماعة يؤمنون بذلك كما  
 يؤمنون بما أخبر الله به في كتابه من غير تحريف ولا تعطيل ومن غير

تكيف ولا تمثيل بل هم الوسط في فرق الامة كما ان الامة هي الوسط في الائم فهم وسط في باب صفات الله سبحانه وتعالى بين أهل التعطيل الحمية وأهل التمثيل المشبهة وهم وسط في باب أفعال الله تعالى بين القدريه والخبريه وفي باب وعيد الله بين المرجئه وبين اوعيديه من القدريه وغيرهم وفي باب الايمان والدين بين الحرورية والمعتزله وبين المرجئه والحمية وفي انحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بين الحوارج وبين الروافض

وقد دخل فيها ذكرناه من الايمان بالله الايمان بما أخبر الله به في كتابه وتواتر عن رسوله صلى الله عليه وسلم واجمع عليه سلف الامة من أنه سبحانه فوق سمواته على عرشه على خلقه وهو معهم سبحانه أينما كانوا يعلم ما هم عاملون كما جمع بين ذلك في قوله هو الذي خلق السموات والارض في ستة أيام ثم استوى على العرش يعلم ما يلج في الارض وما يخرج منها وما ينزل من السماء وما يعرج فيها وهو معكم أينما كنتم والله بما تعملون بصير وليس معنى قوله وهو معكم أينما كنتم أنه مختلط بالخلق فان هذا لا توجه الله وهو خلاف ما أجمع عليه سالف الامة وخلاف ما فطر الله عليه الخلق بل القمر آية من آيات الله من أصغر مخلوقه هو موضوع في السماء وهو مع المسافر أينما كان وهو سبحانه فوق الدرش رقيب على خلقه مهيمن عليهم مطلع اليهم الى غير ذلك من معاني وبوياته وكل هذا الكلام الذي ذكره الله من أنه فوق العرش وأنه مناحق على حقيقته لا يحتاج الى تحريف ولكن يسان عن

الفتنون الكاذبة ودخل في ذلك الايمان بأنه قريب من خلقه كما قال تعالى  
واذا سألك عبادى عنى فالى قريب أجيب دعوة الداعي اذا دعانى  
فليستجيبوا لى وليؤمنوا بى لعلهم يرشدون وقال النبي صلى الله عليه وسلم  
ان الذى تدعونه أقرب الى أحدكم من عنق راحته وما ذكر فى الكتاب  
والسنة من قربه وميت لا ينافى ما ذكر من علوه وفوقيته فانه سبحانه  
ليس كمثلنا شئ فى جميع نعوته وهو على فى دنوه قريب فى علوه

ومن الايمان به وبكتبه الايمان بأن القرآن كلام الله منزل غير مخلوق  
منه بدا واليه يعود وان الله تكلم به حقيقة وان هذا القرآن الذى أنزله  
على محمد صلى الله عليه وسلم هو كلام الله حقيقة لا كلام غيره ولا يجوز  
اطلاق القول بأنه حكاية عن كلام الله أو عبارة بل اذا قرأه الناس أو كتبوه  
فى المصاحف لم يخرج بذلك عن أن يكون كلام الله حقيقة فالكلام انما  
يضاف حقيقة الى من قاله مبتدئاً لا الى من قاله مبلّغاً مؤدياً وقد دخل أيضاً  
فيما ذكرناه من الايمان به وبكتبه ورساله الايمان بأر المؤمنين يرونه يوم القيامة  
عياناً بابصارهم كما يرون الشمس هموا ليس دونها سحاب وكما يرون  
القمر ليلة البدر لا ينامون فى رؤيته يرونه سبحانه وهم فى عرصات  
القيامة ثم يرونه بعد دخول الجنة كما يشاء الله سبحانه وتعالى

ومن الايمان باليوم الآخر الايمان بكل ما أخبر عنه النبي صلى الله عليه  
وسلم مما يكون بعد الموت فيؤمنون بفتنة القبر وبعد ذاب القبر وينصيه  
فأما الفتنة فإن الناس يفتنون فى قبورهم فيقال للرجل من ربك وما  
دينك ومن نيك فيثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت فيقول المؤمن

الله ربي والاسلام ديني ومحمد نبي صلى الله عليه وسلم وأما المراتب .  
 فيقول آه آه لا أدري سمعت الناس يقولون شيئاً فقلت له فيضرب  
 بمرزبة من حديد يصيح صيحة يسمعها كل شيء إلا الانسان ولوسعهما  
 الا انسان لصق ثم بعد هذه الفتنة اما نعيم واما عذاب الى يوم القيامة  
 الكبرى فتماد الارواح الى الاجساد فتقوم القيامة التي أخبر الله تعالى  
 بها في كتابه على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم وأجمع عاينها المسامون  
 فيقوم الناس من قبورهم لرب العالمين حفاة عراة غرلا وتدنون منهم  
 الشمس ويلجئهم العرق وتصب الموازين فتوزن فيها أعمال العباد فمن  
 ثقلت موازينه قال ذلك هم المفلحون ومن خفت موازينه قال ذلك الذين  
 خسروا أنفسهم في جهنم خالدون وتشر الدواوين وهي محاتف الاعمال  
 فأخذ كتابه بيمينه وأخذ كتابه بشماله أو من وراء ظهره كما قال سبحانه  
 وكل انسان أئتمناه طائفة في عنقه ونخرج له يوم القيامة كتاباً يلقاه  
 منشوراً اقرأ كتابك كفى بنفسك اليوم عليك حسيباً ويحاسب الله  
 الخلائق ويخلو بعبده المؤمن فيقرره بذنوبه كما وصف ذلك في الكتاب  
 والسنة وأما الكفار فلا يحاسبون حساب من توزن حسناته وسيئاته  
 قائم لاحساناتهم ولكن تعد أعمالهم وتحصرو فوقفون عليها ويقررون  
 بها ويجزون بها وفي عرصة القيامة الحوض المورود الحمد صلى الله عليه  
 وسلم مأواه أشد يابضاً من اللبن وأحلى من الصل آيته عدد نجوم  
 السماء طوله شهر وعرضه شهر من شرب منه شربة لم يظماً بعدها أبداً .  
 والصراط منصوب على متن جهنم وهو الجسر الذي بين الجنة والنار

يمر الناس عليه على قدر أعمالهم فمنهم من يمر كالحج البصر ومنهم من يمر كالبرق ومنهم من يمر كالريح ومنهم من يمر كاتفرس الجواد ومنهم من يمر كركاب الأبل ومنهم من يمدو عدوا ومنهم من يمشى مشياً ومنهم من يزحف زحفاً ومنهم من يخطف فيلقى في جهنم فإن الجسر عليه كلاليب تحطف الناس بأعمالهم فمن مر على الصراط دخل الجنة فإذا عبروا عليه وقفوا على قطرة بين الجنة والنار فيقتصن بعضهم من بعض فإذا هذبوا وهوا اذن لهم في دخول الجنة

وأول من يستفتح باب الجنة محمد صلى الله عليه وسلم وأول من يدخل الجنة

وله في القيامة ثلاث شفاعات أما الشفاعة الأولى فيشفع في أهل الموقف حتى يقضى بينهم بعد أن يتراجع الأنبياء آدم ونوح وإبراهيم وموسى وعيسى بن مريم الشفاعة حتى تقضى إليه وأما الشفاعة الثانية فيشفع في أهل الجنة أن يدخلوا الجنة وهاتان الشفاعتان خاصتان له وأما الشفاعة الثالثة فيشفع فمن استحق النار وهذه الشفاعة له ولسائر النبيين والصديقين وغيرهم فيمن استحق النار أن لا يدخلها ويشفع فيمن دخلها أن يخرج منها ويخرج الله من النار أقواما بغير شفاعة بل بفضل رحته ويبقى في الجنة فضل من دخلها من أهل الدنيا فينشئ الله له أقواما فيدخلهم الجنة وأما في ما تضمنه الدار الآخرة من الحساب والمقاب والجنة والنار وتفاصيل ذلك المذكورة في الكتب المنزلة من السماء والآثار من العلم للأئمة عن الأنبياء وفي العلم الموروث عن محمد صلى

الله عليه وسلم من ذلك ما يشفى ويكفى من ابتغاء وجده  
وتؤمن الفرقة الناحية من أهل السنة والجماعة بالقدر خيره وشره  
والإيمان بالقدر على درجتين كل درجة تتضمن شيئين فالدرجة الأولى  
الإيمان بأن الله تعالى علم ما الخلق حاملون بعلمه القديم الذى هو  
موصوف به أزلا وأبدأ وعلم جميع أحوالهم من الطاعات والمعاصى  
والأرزاق والآجال ثم كتب الله تعالى في اللوح المحفوظ مقادير  
الخلائق فأول ما خلق الله القلم فقال اكتب فقال ما اكتب قال اكتب  
ما هو كائن الى يوم القيامة فأنساب الإنسان لم يكن ليخطئه وما أخطأه لم  
يكن ليصيبه جنت الأقلام وطويت الصحف كما قال سبحانه ألم تعلم أن  
الله يعلم ما فى السماء والأرض ان ذلك فى كتاب ان ذلك على الله يسير  
وقال ما أصاب من مصيبة فى الأرض ولا فى أنفسكم الا فى كتاب من قبل  
أن نبرأها وهذا التقدير التابع لعلمه سبحانه يكون فى مواضع جملة  
وقصيلا فقد كتب فى اللوح المحفوظ ما شاء فلما خلق جسد الجنين قبل  
نفخ الروح فيه بعث اليه ملكا فيؤمر بأربع كلمات فيقال لها اكتبى رزقه  
وأجله وعمله وشقى أم سعيد ونحو ذلك فهذا القدر قد كان ينكره  
غلاة القدريّة قديما ومذكروه اليوم قليل وأما الدرجة الثانية فهو مشيئة  
الله تعالى التافذة وقدرته الشاملة وهو الإيمان بأن ما شاء الله كان وما لم  
يشأ لم يكن وأنه ما فى السموات والأرض من حركة ولا يكون الا بمشيئة  
الله سبحانه لا يكون فى ملكه الا ما يريد وأنه سبحانه وتعالى على كل شيء  
قدير من الموجودات والمعدومات فما من مخلوق فى الأرض ولا فى السماء



الاله خالقه سبحانه لا خالق غيره ولا رب سواه وقد أمر العباد بطاعته وطاعة رسله ونهاهم عن معصيته وهو سبحانه يحب المتقين والمحسين والمقسطين ويرضى عن الذين آمنوا وعملوا الصالحات ولا يرضى عن القوم الفاسقين ولا يأمر بالفحشاء ولا يرضى لعباده الكفر ولا يحب الفساد

والعباد قائلون حقيقة والله خالق أفعالهم والعبد هو المؤمن والكافر والبر والفاجر والمصل والصائم والعباد قدرة على أعمالهم وإرادة والله خالقهم وخالق قدرتهم وإرادتهم كما قال لمن شاء منكم أن يستقيم وما كناؤن الآن يشاء الله رب العالمين \* وهذه الدرجة من القدر يكذب بها عامة القدرية الذين ساء لهم النبي صلى الله عليه وسلم بحسب هذه الامة ويفلو فيها قوم من أهل الانبياء حتى يسلبوا العبد قدرته واختياره ويخرجون عن أفعال الله وأحكامه حكمها ومعالجتها

ومن أصول الفرقة الناجية ان السين والايان قول وضم قول الغاب واللسان وعمل القلب واللسان والجوارح \* وان الايمان يزيد بالطاعة وينقص بالمعصية \* وهم مع ذلك لا يكفرون أهل القبلة بمطلق المعاصي والكبائر كما يفعله الجوارح بل الاخوة الايمانية ثابتة مع المعاصي كما قال سبحانه في آية انقصاص فن عفى له من أخيه شيء وقال وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحوا بينهما فان بقت احدهما على الاخرى فقاتلوا التي تبغي حتى تفيء الى أمر الله فان قامت فأصلحوا بينهما بالعدل وأقسطوا ان الله يحب المقسطين انما المؤمنون اخوة

ولا يسلبون الفاسق للى اسم الايمان بالكلية ويخلدونه في النار كما تقول المعتزلة بل الفاسق يدخل في اسم الايمان في مثل قوله فتحرر رربة ولا يدخل في اسم الايمان المطلق كما في قوله انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم وقول النبي صلى الله عليه وسلم لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن ولا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن ولا يشرب الخمر حين يشربها وهو مؤمن ولا ينتهب نهبة ذات شرف يرفع الناس اليها فيها أبصارهم وهو عيب يات بها مؤمن ويقولون هو مؤمن ناقص الايمان أو مؤمن بإيمانه فاسق بكبرته فلا يعطى الاسم المطلق ولا يسلب مطلق الاسم

ومن أصول أهل السنة والجماعة سلامة قلوبهم وألسنتهم لأصحاب محمد صلى الله عليه وسلم كما وصاهم الله في قوله والذين جاؤا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا ربنا انك رؤوف رحيم وطاعة النبي صلى الله عليه وسلم في قوله لا تسبوا أصحابي فوالذي نفسى بيده لو أن أحداكم أعق مثل أحد ذهاباً ما بلغ مد أحدهم ولا نصيفه ويقولون ما جاء به الكتاب أو السنة أو الاجماع من فضائلهم ومراتبهم فيفضلون من أعق من قبل اقتحج وقائل وهو صالح الحديثية على من أعق بعده وقائل ويقدمون المهاجرين على الأنصار

ويؤمنون بأن الله قال لا هيل بدر وكانوا ثلاثمائة وبضعة عشر اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم

وبأنه لا يدخل النار أحد بايع تحت الشجرة كما أخبر به النبي صلى الله عليه وسلم بل قدرضى عنهم ورضوانا وكانوا أكثر من ألف وأربعمائة ويشهدون بالجنة لمن شهد له النبي صلى الله عليه وسلم كالعشرة

وكتابات بن قيس بن شماس وغيرهم من الصحابة  
وبقرون بما تواتر به النقل عن أمير المؤمنين على بن أبي طالب رضى الله عنه وغيره من أن خير هذه الأمة بعد نبيها أبو بكر الصديق ثم عمر ثم يثالثون عثمان ويزيدون بلى كما دلت عليه الآثار وكما أجمت الصحابة على تقديم عثمان في البيعة مع أن بعض أهل السنة كانوا قد اختلفوا في عثمان وعلى بعد اتفاقهم على أبي بكر وعمر أيهما أفضل فتقدم قوم عثمان وسكتوا أوربموا بلى وقدم قوم عليا وقوم توقفوا لكن استقر أمر أهل السنة على تقديم عثمان ثم على وأن كانت هذه المسئلة مسئلة عثمان وعلى ليست من الأصول التي يضال الخلاف فيها عند جمهور أهل السنة لكن المسئلة التي يضال الخلاف فيها مسئلة الخلافة وذلك بأنهم يؤمنون أن الخليفة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم على \* ومن طعن في خلافة أحد من هؤلاء الأئمة فهو أضل من حمار أمية

ومحبون أهل بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يتولونهم ويحفظون فيهم وصية رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث قال في يوم غدبر خم أذكركم الله في أهل بيتي أذكركم الله في أهل بيتي وقال أيضا للعباس ع وقد شكوا إليه أن بعض قريش نجويني هاشم فقال والذي نفسي بيده لا يؤمنون حتى يحبوكم لله ولقرابتي وقال إن الله اصطفى بني

اسماعيل واصطفي من بنى اسماعيل كنانة واصطفي من كنانة قريش  
 واصطفي من قريش بنى هاشم واصطفاى من بنى هاشم  
 ويتولون أزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم أمهات المؤمنين  
 ويقرون بأنهم أزواجه في الآخرة خصوصا خديجة أم أكثر الأولاد  
 وأول من آمن به وعنده على أمره وكان طامنه المنزلة العلية والمدينة  
 بنت الصديق التي قال النبي صلى الله عليه وسلم فيها فضل عائشة على  
 النساء كفضل الثريد على سائر الطعام

ويتبرؤن من طريقة الروافض الذين يبخضون الصحابة ويسبونهم  
 وطريقة التواصب الذين يؤذون أهل البيت بقول أو عمل  
 ويمسكون مما شجر بين الصحابة ويقولون ان هذه الآثار المروية  
 في مساوئهم منها ما هو كذب ومنها ما د زيد ونقص وغير من وجهه  
 والصحيح منه هم فيه معذرون اما مجتهدون معيبون واما مجتهدون  
 عظمون وهم مع ذلك لا يتقنون ان كل واحد من الصحابة معصوم عن  
 كبائر الاثم وصغائره بل يجوز عليهم الذنوب في الجملة ولهم من السوابق  
 والفضائل ما يوجب مغفرة ما يصدر منهم ان صدر حتي انه يغفر لهم من  
 السيئات ما لا يغفر لمن بعدهم لان لهم من الحسنات ما ليس لمن بعدهم  
 وقد ثبت بقول رسول الله صلى الله عليه وسلم انهم خير القرون فان المد  
 من أحدهم اذا تصدق به كان أفضل من حبل أحد ذهباً ممن بعدهم ثم  
 اذا كان صدر عن أحد منهم ذنب فيكون قد تاب منه أو أتى بحسنات  
 تمحوه أو غفر له بفضل سابقته أو بشهادة محمد صلى الله عليه وسلم الذين

أحق الناس بشفاعته أو ابتلى بيلاء في الدنيا كفر عنه فإذا كان هذا في الذنوب المحقة فكيف بالأمور التي كانوا فيها مجتهدين ان أصابوا فلهم أجران وان أخطؤا فلهم أجر واحد والخطأ مقفور

ثم القدر الذي يفكر من فضل بعضهم قليل نزرهم في جنب فضائل القوم ومحاسنهم من الايمان بالله ورسوله والجهاد في سبيله والهجرة والنصرة والعلم النافع والعمل الصالح ومن نظر في سيرة القوم بعلم وبصيرة وما من الله به عليهم من الفضائل علم يقيناً ثم خير الخلق بعد الانبياء لا كان ولا يكون مثلهم فاتهم الصفة من قرون هذه الامة التي هي خير الامم وأكرمها على الله

ومن أصول أهل السنة التصديق بكرامات الاولياء وما يجري الله على أيديهم من خوارق العادات في العلوم والمكاشفات وأنواع القدرة والتأثيرات كل الماثور عن سالف الامم في سورة الكهف وغيرها وعن صدر هذه الامة من الصحابة والتابعين وسائر فرق الامة وهي موجودة فيها اليوم القيامة

ثم من طريقة أهل السنة والجماعة اتباع آثار رسول الله صلى الله عليه وسلم باطناً وظاهراً واتباع سبل السابقين الاولين من المهاجرين والانصار واتباع وصية رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث قال عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين من بعدى تمسكوا بها وعضوا عليها بالنواجذ وإياكم ومحدثات الأمور فان كل بدعة ضلالة

ويعلمون ان أصدق الكلام كلام الله وخير الهدى هدى محمد

رسول الله صلى الله عليه وسلم ويؤثرون كلام الله على غيره من كلام أجبـار  
الناس ويقدمون هدى محمد صلى الله عليه وسلم على هدى كل أحد  
وهذا سموا أهل الكتاب والسنة وسموا أهل الجماعة لان الجماعة  
هى الاجتماع وضدها المارقة وان كان لفظ الجماعة قد صار اسما لنفس  
القوم المجتمعين والاجتماع هو الاصل الثالث الذى يعتمد عليه فى العلم والدين  
وهم يزنون بهذه الاصول الثلاثة جميع ما عليه الناس من أعمال  
وأفعال باطنة أو ظاهرة مما له تعلق بالدين  
والاجتماع الذى ينضبط هو ما كان عليه السلف الصالح اذ بهم دم  
كثر الاختلاف وانتشرت الامة

ثم هم مع هذه الاصول يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر على  
ما توجبه الشريعة \* ويرون اقامة الحج والجهاد والجمع والاعباد مع  
الامراء أبرارا كانوا أو فجارا ويحافظون على الجماعات \* ويدينون  
بالصيحة للامة ويستقدون معنى قوله صلى الله عليه وسلم المؤمن للمؤمن  
كالبنيان يشد بعضه بضاً وشيك بين أصابعه وقوله صلى الله عليه وسلم  
مثل للمؤمنين فى توادهم وتراحهم وتماطفهم كمثل الجسد اذا اشتكى منه  
عضو تداعى له سائر الجسد بالحى والسهر \* ويأمرون بالصبر عند البلاء  
والشكر عند الرخاء والرضا بمر القضاء \* ويدعون الى مكارم الاخلاق  
ومحاسن الاعمال \* ويستقدون معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم أكل  
المؤمنين ايماءاً أحدهم خلفاً \* ويندبون الى أن تصل من قطعك وتعطي  
من حرمك وتعفو عمن ظلمك \* ويأمرون ببر الوالدين وصلة الارحام

وحسن الجوار والاحسان الى اليتامي والمساكين وابن السبيل والرفق  
بالمملوك ويتهون عن الفخر والخيلاء والبنى والاستطالة على الخلق بحق  
أوبنير حق \* ويأمرهم بمعالى الاخلاق ويتهون عن سفاسفها \* وكل  
ما يقولونه أو يفعلونه من هذا أو غيره قائما هم فيه متبعون الكتاب والسنة  
وطريقهم هي دين الاسلام الذي بعث الله به محمدا صلى الله عليه وسلم  
لكن لما أخبر صلى الله عليه وسلم ان أمته ستفرق على ثلاث وسبعين فرقة  
كلهم في النار الا واحدة وهي الجماعة وفي حديث عنه صلى الله عليه وسلم  
أنه قال هم مر كان على مثل ما أنا عليه وأصحابي صار المتمثلون بالاسلام  
الحض الخالص عن للشوب أهل السنة والجماعة \* وفيهم الصديقون  
والشهداء والصالحون ومنهم أعلام الهدى ومصابيح الدجى أولو المناقب  
الماثورة والفضائل المذكورة وفيهم الابدل وفيهم الأئمة الذين أجمع  
المسلمون على هدايتهم ودرائتهم وهم الطائفة المتصورة التي قال فيها النبي  
صلى الله عليه وسلم لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحق لا يضرهم  
من خالفهم ولا من خذلهم حتى تقوم الساعة

فنسأل الله العظيم أن يجعلنا منهم وأن لا يزيغ قلوبنا بعد اذ هدانا  
ويب لنا من لذه رحمة انه هو الوهاب والمحمد لله رب العالمين وصلواته  
وسلامه على سيدنا محمد وآله وصحبه وعلى سائر النبيين وآل كل وسائر  
الصالحين وحسبنا الله ونعم الوكيل

﴿ تمت الرسالة التاسعة ﴾

﴿ ويلها الرسالة العائنة قلها أيضا ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

ذكر ما وقع في هذه العقيدة المباركة من الابحاث التي جلاها جامعوها للمعتزدين  
 قل الشيخ علم الدين ان الشيخ قدس سره قال في مجلس نائب  
 السلطنة الافرم لما سألته عن اعتقاده وكان أحضر الشيخ عقيدته  
 الواسطية قال هذه كتبها من نحو سبعين قبل عجيء التار الى الشام  
 فقرأ في المجلس ثم قل علم الدين عن الشيخ انه قال كان سبب كتابتها  
 بعض قضاء واسط من أهل الخير والدين شكى ما الناس فيه بلادهم في  
 دولة التتر من غلبة الجهل والظلم ودروس الدين والعلم وسألني أرا كتب  
 له عقيدة فقلت له قد كتب الناس عقائد أئمة السنة فألح في السؤال وقال  
 ما أحب الاعتقيدة تكتبها أنت فكتب له هذه العقيدة وأنا قاعد بعد  
 العصر فأشار الأمير لكتابه فقرأها علي الحاضرين حرقا حرقا  
 فاعترض بعضهم على قولي فيها

ومن الايمان بالله الايمان بما وصف به نفسه ووصفه به رسوله من  
 غير تحريف ولا تعطيل ولا تكييف ولا تمثيل ومقصوده ان هذا ينفي  
 التأويل الذي هو صرف اللفظ عن ظاهره اما وجوبا واما جوازا فقلت  
 اني عدلت عن لفظ التأويل الى لفظ التحريف لان التحريف اسم  
 جاء القرآن بذكره وأنا تحريت في هذه العقيدة اتباع الكتاب والسنة  
 فنفيت ما ذكره الله من التحريف وبما ذكر فيها لفظ التأويل لأنه لفظ له  
 عدة معاني كما بينت في موضعه من القواعد فان معنى لفظ التأويل في  
 كتاب الله غير لفظ التأويل في اصطلاح المتأخرين من أهل الأصول



والفقه وغير معنى لفظ التأويل في اصطلاح كثير من أهل التفسير  
والسلف

وقلت لهم ذكرت في النفي التمثيل ولم أذكر التشبيه لان التمثيل  
نفاه الله بنص كتابه حيث قال ليس كمثلته شيء وأخذوا يذكرون نفي  
التشبيه والتجسيم ويطلبون في هذا ويعرضون بما ينسب لبعض الناس  
الينا من ذلك

فقلت قولي من غير تكليف ولا تمثيل ينفي كل باطل واتما اخترت  
هذين الاسمين لان التكليف مأثور عنه عن السلف كما قال ربعية  
ومالك وابن عينة وغيرهم للقالاة التي تلقاها العلماء بالقبول الاستواء  
معلوم والكيف مجهول والايمان به واجب والسؤال عنه بدعة

فاتقوا هؤلاء السلف على ان الكيف غير معلوم لنا فنفيت ذلك  
اتباعا لسلف الامة وهو أيضا منفي بالنص فان تأويل آيات الصفات  
يدخل فيها حقيقة الموصوف وحقيقة صفاته غير معلومة وهذا من  
التأويل الذي لا يأمركه الا الله كما قررت ذلك في قاعدة مفردة ذكرتها  
في التأويل والمعنى والفرق بين علمنا بمعنى الكلام وبين علمنا بتأويله  
وكذلك التمثيل منفي بالنص والاجماع القديم مع دلالة العقل على  
نفيه ونفي التكليف اذ كنهه الباري غير معلوم للبشر

وذكرت في ضمن ذلك كلام الخطابي الذي قل انه مذهب السلف  
وهو اجراء آيات الصفات وأحاديثها على ظاهرها مع نفي الكيفية والتشبيه  
عنها اذ الكلام في الصفات فرع الكلام في الذات يحتذى حذوه ويتبع

فيه مثله فإذا كان إثبات اثبات وجود لا إثبات تكييف فكذلك  
اثبات الصفات إثبات وجود لا إثبات تكييف

فقال أحد كبراء المخالفين حينئذ يجوز أن يقال هو جسم لا كالأجسام  
قللت له أنا وبعض الفضلاء إنما قيل أنه يوصف الله بما وصف به نفسه  
وبما وصفه به رسوله وليس في الكتاب والسنة أن الله جسم حتى يلزم هذا  
وأول من قال أن الله جسم هشام بن الحكم الرافضي وأما قولنا  
فهو فيهم الوسط في فرق الأمة كما أن الأمة هي الوسط في الأمم فهم  
وسط في باب صفات الله بين أهل التعطيل الجهمية وأهل التمثيل  
المشبهة

ف قيل لي أنت صنفت اعتقاد الإمام أحمد وأرادوا قطع النزاع لكونه  
مذهبا متبوعا قلت ما خرجت الاعتقيدة السلف الصالح جميعهم ليس للإمام  
أحمد اختصاص بهذا

وقلت قد أمهلت من خالفني في شيء منها ثلاث سنين فإن جاء  
بمخبر واحد عن القرون الثلاثة يخالف ما ذكرته فانا أرجع عن ذلك  
وعلى أن آتي بقول جميع الطوائف عن القرون الثلاثة يوافق ما ذكرته  
من الحنفية والمالكية والشافعية والحنبلية والاشعرية وأهل الحديث  
وغيرهم

ثم طلب التنازع الكلام في مسألة الحرف والصوت فقلت هذا  
الذي يحكى عن أحمد وأصحابه أن صوت التمارين ومداد المصاحف  
قديم أزلي كذب مفترى لم يقل ذلك أحمد ولا أحد من علماء المسلمين

وأخرجت كراسا وفيه ما ذكره أبو بكر الخلال في كتاب السنة عن  
الامام أحمد وما جمعه صاحبه أبو بكر المروزي من كلام أحمد وكلام  
أئمة زمانه في أن من قال لفظي بالقرآن مخلوق فهو جهمي ومن قال  
غير مخلوق فهو مبتدع قلت فكيف بمن يقول لفظي أزلي فكيف بمن  
يقول صوتي قديم

فقال المنازع انه انتسب الي أحد أناس من الحشوية والمشبهة ونحو  
هذا الكلام

قلات المشبهة والمجسمة في غير أصحاب الامام أحمد أكثر منهم فيهم  
فهؤلاء أصناف الاكراد كلهم شافعية وفيهم من التشبيه والتجسيم مالا  
يوجد في صنف آخر وأهل جيلان فيهم شافعية وحنبلية وأما الحنبلية  
المحضة فليس فيهم من ذلك ما في غيرهم والكرامية المجسمة كلهم حنفية  
وقلت له من في أصحابنا حشوي بالمعنى الذي تريد الاثرم • أبوداود •  
المروزي • الخلال • أبو بكر بن عبد العزيز • أبو الحسن التميمي • ابن جامد  
• الفاضل أبو يعلى • أبو الخطاب • ابن عقيل •

ورفعت صوتي وقلت سمع قل لي من هم  
أبكذب ابن الخطيب واقتراه على الناس في مذاهبهم تبعي الشريعة  
وتندرس معالم الدين كما قل هو وغيره عنهم أنهم يقولون القرآن القديم  
هو أصوات القارئ ومداد الكاتبين وان الصوت والمداد قديم أزلي  
من قال هذا وفي أي كتاب وجد منهم هذا قل لي وكما قل عنهم  
ان الله لا يرى في الآخرة بالزوم الذي ادعاه والمقدمة التي قلها عنهم

ولما جاءت مسألة القرآن وأنه كلام الله غير مخلوق منه بدأ وإليه يعود نازع بعضهم في كونه منه بدأ وإليه يعود وطلبوا تفسير ذلك فقلت أما هذا القول فهو المأثور والثابت عن السلف مثل ما نقله عمرو بن دينار قال أدركت الناس منذ سبعين سنة يقولون الله الخالق وما سواه مخلوق إلا القرآن فإنه كلام الله غير مخلوق منه بدأ وإليه يعود ومعنى منه بدأ أي هو المتكلم به وهو الذي أنزله من لده ليس هو كما تقوله الجهمية أنه خلق في الهواء أو غيره وبدأ من غيره وأما إليه يعود فإنه يسرى به في آخر الزمان من المصاحف والصدور فلا يبقى في الصدور منه كلمة ولا في المصاحف منه حرف ووافق على ذلك غالب الحاضرين

فقلت هكذا قال النبي صلى الله عليه وسلم ما تقرب العباد إلى الله بشئ ما خرج منه يعني القرآن وقال خباب بن الارت ياهناته تقرب إلى الله بما استطعت فلن يتقرب إلى الله بشئ أحب إليه مما خرج منه وقلت وإن الله تكلم به حقيقة وإن هذا القرآن الذي أنزله الله على محمد صلى الله عليه وسلم هو كلام الله حقيقة لا كلام غيره ولا يجوز إطلاق القول بأنه حكاية عن كلام الله أو عبارة بل إذا قرأ الناس القرآن أو كتبوه في المصاحف لم يخرج بذلك عن أن يحكون كلام الله فإن الكلام إنما يضاف حقيقة إلى من قاله مطلقاً مؤدياً فامتص بعضهم من إثبات كونه كلام الله حقيقة بمد تسليمه أن الله تكلم به حقيقة ثم أنه لم ذلك لما بين له أن المجاز يصح فيه وهذا لا يصح فيه وإن أقوال

للتقدمين المأثورة عنهم وشعر الشعراء للمضاف اليهم هو كلامهم حقيقة ولما ذكر فيها أن الكلام إنما يضاف حقيقة الى من قاله مبتدئاً لا الى من قاله مبلغان استحسنوا هذا الكلام وعظموه

وذكرت ما أجمع عليه سلف الامة من أنه سبحانه فوق العرش وأنه معنى - ق على حقيقته لا يحتاج الى تحريف ولكن يسان عن الظنون المكاذبة وليس معنى قوله وهو معكم أنها كنتم أنه مختلط بالخلق فان هذا لا توجيه الله وهو خلاف ما أجمع عليه - سلف الامة وخلاف ما فطر الله عليه الخلق بل القمر آية من آيات الله من أصغر مخلوقاته وهو موضوع في السماء وهو مع المسافر أينما كان

ولما ذكرت أن جميع أسماء الله التي يسمي بها المخلوق كلفظ الوجود الذي هو مقول بالحقيقة على الواجب والممكن تنازع كبيران هل هو مقول بالاشتراك أو بالتواطؤ فقال أحدهما هو متواطئ وقال آخر هو مشترك لا يلزم التركيب وقال هذا قد ذكر نفي الدين ان هذا النزاع مبنى على ان وجوده هل هو عين ماهيته أم لا فن قال ان وجود كل شيء عين ماهيته قال انه مقول بالاشتراك ومن قال ان وجوده قد زائد على ماهيته قال انه مقول بالتواطؤ فآخذ الاول يرجح قول من يقول ان الوجود زائد على الماهية لينصر أنه مقول بالتواطؤ فقال الثاني مذهب الاشعري وأهل السنة ان وجوده عين ماهيته فانكر الاول ذلك

فقلت أما متكلموا أهل السنة فنصدهم ان وجود كل شيء عين ماهيته وأما القول الآخر فهو قول المعتزلة ان وجود كل شيء قدر

زائد على ماهيته وكل منهما أصاب من وجه فإن الصواب أن هذه الأسماء مقولة بالتواطؤ كما قد قررته في غير هذا الموضع وأما بناء ذلك على كون وجود الشيء عين ماهيته أو ليس فهو من الغلط المضاف إلى ابن الخطيب قاتا وإن قلنا أن وجود الشيء عين ماهيته لا يجب أن يكون الاسم مقولا عليه وعلى نظيره بالاشتراك اللفظي فقط كما في جميع أسماء الأجناس فإن اسم السواد مقول على هذا السواد وهذا السواد بالتواطؤ وليس عين هذا السواد هو عين هذا السواد إذ الاسم دال على القدر المشترك بينهما وهو المطلق الكلي لكنه لا يوجد مطلقا بشرط الإطلاق إلا في الذهن ولا يلزم من ذلك نفى القدر المشترك بين الأعيان الموجودة في الخارج فإنه على ذلك تنفي الأسماء المتواطئة وهي جهور الأسماء الموجودة في اللغات وهي أسماء الأجناس الغفوية وهو الاسم المعلق على الشيء وما أشبهه سواء كان اسم عين أو اسم صفة جامدا أو مشتملا وسواء كان جنسا منطقيا أو فقها أو لم يكن بل اسم الجنس في اللغة يدخل فيه الأجناس والأصناف والأنواع ونحو ذلك وكلها أسماء متواطئة وأعيان مسمياتها في الخارج متميزة — هذا آخر بعض ما علقه الشيخ فيما يتعلق بالمناظرة بمحضرة نائب السلطنة والقضاة والفقهاء وغيرهم قال الحافظ

الذهبي ثم وقع الاتفاق على أن هذا معتقد سلفي جيد

﴿ تمت الرسالة العاشرة ﴾

﴿ ويلها الرسالة الحادية عشر له أيضا ﴾

﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾

( ما قول السادة العلماء أئمة الدين أحسن الله اليهم أجمعين )

في آيات الصفات كقوله تعالى الرحمن على العرش استوى وقوله ثم استوى الى السماء الى غير ذلك من الآيات وأحاديث الصفات أيضاً كقوله صلى الله عليه وسلم ان قلوب بنى آدم بين أصبعين من أصابع الرحمن وقوله يضع الحيار قدمه في النار الى غير ذلك وما قالت العلماء فيه وليسطروا القول في ذلك مأجورين ان شاء الله تعالى

فاجاب شيخنا شيخ الاسلام تقي الدين أحمد بن عبد الحلیم بن تيمية رضي الله عنه وأرضاه

الحمد لله رب العالمين نقولنا فيها ما قاله الله ورسوله والسابقون الاولون من المهاجرين والانصار والذين اتبعوهم باحسان وما قاله أئمة الهدى بعد هؤلاء الذين أجمع المسلمون على هدايتهم ودرايتهم وهذا هو الواجب على جميع الخلق في هذا الباب وفي غيره فان الله سبحانه وتعالى بعث محمداً صلى الله عليه وسلم بالهدى ودين الحق ليخرج الناس من الظلمات الى النور باذن ربهم الى صراط العزيز الحميد وشهد له بأنه بعث داعياً اليه بآذنه وأمره أن يقول هذه سبيل ادعوا الي الله على بصيرة أنا ومن اتبعني ومن المحال في المقل والدين أن يكون السراج المنير الذي أخرج به الناس من الظلمات الى النور وأنزل معه الكتاب بالحق ليحكم بين الناس فيما اختلفوا فيه وأمر الناس أن يردوا ما تنازعوا فيه من دينهم الى ما بعث به من الكتاب والحكمة وهو يدعو الى الله والى

سبيله باذنه على بصيرة وقد أخبره الله بأنه أكل له ولايته دينهم وأتم عليهم نعمته محال مع هذا وغيره أن يكون قد ترك باب الإيمان بالله والعلم به ملتبساً، مشتبهاً ولم يميز ما يجب فقه من الاسماء الحسنى والصفات العليا وما يجوز عليه وما يتمتع عليه فإن معرفة هذا أصل الدين وأساس الهداية وأفضل وأوجب ما اكتسبته القلوب وحصلته النفوس وأدر كنهه العقول فكيف يكون ذلك الكتاب وذلك الرسول وأفضل خالق الله بعد النبيين لم يحكموا هذا الباب اعتقاداً وقولاً ومن المحال أيضاً أن يكون النبي صلى الله عليه وسلم قد علم أمته كل شيء حتى الخراءة وقال تركتكم على البيضاء ليلها كنهارها لا يزيغ عنها بدي إلا هاك وقال فيما صح عنه أيضاً ما بعث الله من نبي إلا كان حقاً عليه أن يدل أمته على خير ما يعلمه لهم وينهاهم عن شر ما يعلمه لهم وقال أبو ذر لقد توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وما طأثر بقلب جناحيه في السماء إلا ذكرنا منه علماً وقال عمر بن الخطاب قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم مقاما فذكر بدء الخلق حتى دخل أهل الجنة منازلهم وأهل النار منازلهم حفظ ذلك من حفظه ونسبه من نسبه رواء البخاري ومحال مع تعليمهم كل شيء لهم فيه منفعة في الدين وإن دقت أن يترك تعليمهم ما يقولونه بالسقم وقلوبهم في ربه ومعبودهم ورب العالمين التي معرفته غاية المعارف وعبادته أشرف المقاصد والوصول إلى غاية المطالب بل هذا خلاصة الدعوة النبوية وزبدة الرسالة الإلهية فكيف يتوهم من في قلبه أدنى مسكة من إيمان وحكمة أن لا يكون بيان هذا الباب قد وقع من الرسول على غاية التمام ثم إذا



كان قد وقع ذلك منه فن الحال ان خير أمة وأفضل قرونها قصرها  
في هذا الباب زائدين فيه أو ناقصين عنه

ثم من الحال أيضاً ان تكون القرون الماضية القرن الذي يمت  
فيهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم كانوا  
غير طالين وقائلين في هذا الباب بغير الحق المبين لان ضد ذلك اما عدم  
العلم والقول واما اعتقاد قبيض الحق وقول خلاف الصدق وكلاهما تمتع  
أما الاول فلان من في قلبه أدنى حياة وطلب للعلم أو نهمة في العبادة  
يكون البحث عن هذا الباب وانسؤال عنه ومعرفة الحق فيه أكبر  
مقاصده وأعظم مطالبه وليست النفوس الصحيحة التي تشوق منها  
الى معرفة هذا الاسرار وهذا أمر معلوم بالفطرة الوجودية فكيف يتصور  
مع قيام هذا المنتضى الذي هو من أقوى للمتقضيات أن يتخلف عنه  
مقتضاء في أولئك السادة في مجموع عصورهم هذا لا يكاد يقع في أبد  
الخلق وأشد هم امراضاً عن الله وأعظمهم كيباً على طلب الدنيا والفنلة  
عن ذكر الله فكيف يقع في أولئك

وأما كونهم كانوا فيه معتقدين غير الحق أو قائلين فهذا لا يستقده

مسلم ولا عاقل صرف حال القوم

ثم الكلام في هذا الباب عنهم أكثر من أن يمكن سطره في هذه  
الفتوى أو أضعافها يعرف ذلك من طلبه وتبعه ولا يجوز أيضاً أن  
يكون الخائفون أعلم بالله من السالطين كما قد يقوله بعض الاغبياء ممن لم  
يقدّر قدر السلف بل ولا عرف الله ورسوله والمؤمنين به حقيقة المعرفة

الأمور بها من أن طريقة السلف أسلم وطريقة الخلف أعلم أو أحكم  
فإن هذا القول إذا تدبره اللسان وجدته في غاية الجبالة بل في غاية الضلالة  
كيف يكون هؤلاء المتأخرون لاسمياً والاشارة بالخلف الي ضرب من  
التكلمين الذين كثر في باب الدين اضطرابهم وغلط عن معرفة الله سبحانه  
وأخبر الواقف على نهاية اقدامهم بما انتهى اليه من مرامهم  
حيث يقول

لمرى قد طفت المهدكها \* وسبرت طرفي بين تلك المعالم  
فلم أر الا واضعاً كف حائر \* على ذقن أو قارعا سن نادم  
وأقروا على أنفسهم بما قالوه متمثلين به أو منشئين له فيما سنفوه  
من كتبهم مثل قول بعض رؤسائهم

نهاية اقدام المسقول عقال \* وأكثر سعى الدالين ضلال  
وأرواحنا في وحشة من جسومنا \* وحاصل دنيانا أذى ووبال  
ولم نستفد من محتاطول عمرنا \* سوى ان جماليه قيل وقالوا  
ويقول الآخرون لقد خضت البحر الحضم وتركنا أهل الاسلام  
وعلمهم وخضت في الذي نهوني عنه والآآن ان لم يتداركني ربي  
برحت فالويل للفلان وها أنا ذا أموت على عقيدة أمي

ويقول الآخرون منهم أكثر الناس شكا عند الموت أصحاب الكلام  
ثم اذا حقق عليهم الأمر لم يوجد عندهم من حقيقة العلم باقة وخالص  
المعرفة به خبر ولا وقصوامن ذلك على عين ولا أثر كيف يكون هؤلاء  
المتقصون المحجوبون المفضولون المسبوقون الجباري المنهكون أعلم باقة

وآيّه من السابقين الاولين من المهاجرين والانصار والذين اتبعوهم  
 باحسان من ورتة الانبياء وخلفاء الرسل واصلام الهدى ومصاييح  
 الدجى الذين بهم قام الكتاب وبه قاموا وهم نطق الكتاب وبه نطقوا  
 الذين وهبهم الله من العلم والحكمة ما برزوا به على سائر اتباع الانبياء  
 وأحاطوا من حقائق الامارف وبواطن الحقائق بما لو جمعت حكمة  
 غيرهم اليها لاستحيا من يطلب المقابلة ثم كيف يكون خير قرون الامة  
 أنص في العلم والحكمة لاسيا العلم بالله وأحكام أسائه وآياته من هؤلاء  
 الاصاغر بالنسبة اليهم أم كيف يكون أفرار المتفلسفة واتباع الهند  
 واليونان أعلم بالله من ورتة الانبياء وأهل القرآن ولايمان وانما قدمت  
 هذه المقدمة لأن من استقرت هذه المقدمة عنده علم طريق الهدى أين  
 هو في هذا الباب وغيره وعلم أن الضلال والتهوك انما استولى على كثير  
 من المتأخرين بنسبهم كتاب الله وراء ظهورهم وأهراضهم عما بعث  
 الله به محمداً صلى الله عليه وسلم من اليثبات والهدى وتركهم البحث عن  
 طريق السابقين والتابيين والناسهم علم معرفة الله عن لم يعرف الله  
 بأقراره على نفسه وبشهادة الامة على ذلك وبدلالات كثيرة

وليس مرضى واحداً مبنياً وانما أصف نوع هؤلاء ونوع هؤلاء واذا  
 كان كذلك فهذا كتاب الله من أوله الى آخره وسنة رسوله صلى الله عليه  
 وسلم من أولها الى آخرها ثم حامة كلام الصحابة والتابيين ثم كلام  
 سائر الائمة مملوء بما هو اما نص واما ظنهم في ان الله سبحانه وتعالى  
 فوق كل شئ وعلى كل شئ وأنه فوق العرش وأنه فوق السماء مثل

قوله اليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه' اني متوفيك ورافك الى ائمتكم من في السماء أن يخسف بكم الارض أم ائمتكم من في السماء أن يرسل عليكم حاصباً بل رفعه الله اليه تخرج الملائكة والروح اليه يخافون ربهم من فوقهم ثم استوى على العرش في ستة مواضع الرحمن على العرش استوي ياها مان ابن لي صرحا لعلني ابليغ الاسباب اسباب السموات فاطلع الى اله موسى واني لأظنه كافيا تنزل من حكيم جيد منزل من ربك الي ائمتك ذلك مما لا يكاد يحصى الا بكلفة

وفي الاحاديث الصحاح والحسان ما لا يحصى مثل قصة معراج الرسول صلى الله عليه وسلم الى ربه ونزول الملائكة من عند الله وصعودها اليه وقوله في الملائكة الذين يتعاقبون بالليل والنهار فيخرج الذين باتوا فيكم الى ربهم فيسألهم وهو أعلم بهم وفي الصحيح في حديث الخوارج ألا تأمنوني وأنا أمين من في السماء يأتي خبر السماء صبا حاصبا وفي حديث الرقية الذي رواه أبو داود وغيره ربنا الله الذي في السماء قدس اسمك أمرك في السماء والارض كما رحمتك في السماء اجعل رحمتك في الارض اغفر لنا حوبنا وخطايانا أنت رب الطيبين أنزل رحمة من رحمتك وشفاء من شفائك على هذا الوجه وقال صلى الله عليه وسلم اذا اشتكى أحد منكم أو اشتكى أخ من اخوانه فليقل ربنا الله الذي في السماء وذكره وقوله في حديث الاوطال والعرش فوق ذلك والله فوق عرشه وهو يعلم ما أئتم عليه وقوله في حديث قبض الروح حتى يرجع الى السماء التي فيها الله

وقول عبد الله بن رواحة الذي أنشده النبي صلى الله عليه وسلم وأقره عليه

شهدت بأن وعد الله حق \* وإن النار مشوى الكافرينا  
وإن العرش فوق الماء طاف \* وفوق العرش رب العالمينا  
وقول أمية بن أبي الصلت الثقي الذي أنشده النبي صلى الله عليه وسلم هو وغيره من شعره فاستحسنه وقال آمن شعره وكفر قلبه  
بجدوا لله فهو للمجد أهل \* ربنا في السماء أمسى كبيرا  
بالبناء الأهل الذي سبق لنا \* من وسوى فوق السما سيرنا

شرحنا ما يناله بصر العين ترى دونه الملائك صورا (١)  
إلى أمثال ذلك مما لا يحصى إلا أنه مما هو من أبلغ التواترات اللفظية  
والمنوية التي تورث علما يقينيا من أبلغ العلوم الضرورية أن الرسول  
البلغ عن الله ألقى إلى أمته المدعوين أن الله سبحانه على العرش استوي  
وأنه فوق السماء كما فطر الله على ذلك جميع الأمم عربهم وعجمهم في  
الجاهلية والإسلام الأمن اجتناله الشياطين عن فطرته

ثم من السلف في ذلك من الأقوال ما لوجع لبلغ مئين أو الوفا \* ثم  
ليس في كتاب الله ولا في سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا عن أحد  
من سلف الأمة لا من الصحابة والتابعين ولا عن الأئمة الذين أدركوا  
زمن الأهواء والاختلاف حرف واحد يخالف ذلك لأنها ولا ظاهرا  
ولم يقل أحد منهم قط إن الله ليس في السماء ولا أنه ليس على العرش ولا  
أنه في كل مكان ولا أن جميع الأمكنة بالنسبة إليه سواء ولا أنه لا داخل

(١) الشرح الطويل ١٠٠ والصور جمع أصور المائل المنق

العالم ولا خارجه ولا متصل ولا منفصل ولا له لانه لا تجوز الاشارة الحسية اليه بالاصابع ونحوها بل قد ثبت في الصحيح عن جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم لما خطب خطبته العظيمة يوم عرفات في أعظم مجمع حضره رسول الله صلى الله عليه وسلم جعل يقول لأهل البيت فيقولون لم يرفع أصبعه إلى السماء وينكبها إليهم ويقول اللهم أشهد غير مرة وأمثال ذلك كثيرة فلئن كان الحق ما يقوله هؤلاء السالبون التافون من هذه السبارات ونحوها دون ما يفهم من الكتاب والسنة أمانا وأما ظاهرا كيف يجوز على الله ثم على رسوله ثم على خير الأمة أنهم يتكلمون دائما بما هو نص أو ظاهر في خلاف الحق ثم الحق الذي يجب اعتقاده لا يوضحون به قط ولا يدلون عليه لائسا ولا ظاهرا حتى يحىء انباط القرس والروم وفروخ اليهود والفلاسفة يبينون للامة العقيدة الصحيحة التي يجب على كل مكلف أو كل فاضل أن يعتقدوها • لئن كان ما يقوله هؤلاء المتكلمون المتكلمون هو الاعتقاد الواجب وهم مع ذلك أحيوا في معرفته على مجرد عقولهم وان يدعوا بمقتضى قياس عقولهم ما دل عليه الكتاب والسنة ظاهرا لقد كان ترك الناس بلا كتاب ولا سنة أهدي لهم وأنفع على هذا التندير بل كان وجود الكتاب والسنة ضررا محضا في أصل الدين فان حقيقة الامر على ما يقوله هؤلاء انكم يا معشر العباد لا تطلبوا معرفة الله ولا ما يستحقه من الصفات تقيا وأبائا لأم الكتاب ولأمن السنة ولا من طريق سائر الامة ولكن انظروا أنتم فما وجدتموه مستحقا له من الصفات فصفوه به سواء كان موجودا في

الكتاب والسنة أولم يكن وما لم تجدوه مستحقا له في عقولكم فلا تصفوه به • ثم هم هنا فرعان أكثرهم يقولون ما لم تثبت به عقولكم فاقفوه ومنهم من يقول بل توقفوا فيه ومانعوا قياس عقولكم الذي أنتم فيه مخافون ومضطربون اختلافا أكثر من جميع اختلاف على وجه الأرض فاقفوه واليه عند التنازع فارجموا قاله الحق الذي نسبكم به وما كان مذكورا في الكتاب والسنة مما يخالف قياسكم هذا أو ثبت ما لم تدركه عقولكم على طريقة أكثرهم فاعلموا اني امتحنكم منزله لالتأخذا المهدي منه لكى التجهدوا في تخريجه على شواذ الفسدة ووحش الالهة ظ وضرائب الكلام أو ان لاكنوعه مفوضين عامه الى

هذا حقيقة الامر على رأى المتكلمين وهذا الكلام قدرأيت صرح بمعناه طائفة منهم وهو لازم لجماعتهم لزوما لا محيد عنه ومضمونه أن كتاب الله لا يهتدى به في معرفة الله وان الرسول معزول عن التعليم والاختبار بصفات من أرسله وان الناس عند التنازع لا يردون ما تنازعوا فيه الى الله والى رول بل الى مثل ما كانوا عليه في الجاهلية والى مثل ما يتعاضد اليه من لا يؤمن بالانبياء كإبراهيم والفلاسفة وهم المشركون والمجوس وبعض الصابئين وان كان هذا الرد لا يزيد الامر الا شدة ولا يرتفع به الخلاف اذ لكل فريق طواغيت يريدون أن يتحاكوا اليهم وقد أمروا أن يكفروا بهم وما أشبه حال هؤلاء المتكلمين بقوله سبحانه أنتم ترأى الذين يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل إليك وما أنزل من قبلك يريدون أن يتحاكوا الى المنافقين وقد أمروا أن يكفروا به ويريد

الشیطان أن یضلهم ضلالاً یبدا وإذا قیل لهم تعالوا الی ما أنزل الله والی الرسول رأیت المتأفکین یصدون عنک صدوداً فکیف اذا أماتهم مصیبة بما قدمت أیدیهم ثم جاؤک یحلفون بالله ان أرمنا الا احساناً وتوفیقاً فان هؤلاء اذا دعوا الی ما أنزل الله من الکتاب والی الرسول والدعاء الیه بمد وقته الدعاء الی سنته أعرضوا عن ذلك وهم یقولون انما قصدنا الاحسان علماً وعملاً بهذه الطریق الی ملکناها والتوفیق بین الدلائل العقلیة والنقلیة

ثم عامة هذه التسلیمات الی یسمونها دلائل انما تقلدوا أكثرها عن طاغوت من طواغیت للشرکین والصائبین أو بعض ورثتهم الذین أمروا أن ینکفروا بهم مثل فلان وفلان فلا وربک لا یؤمنون حتی یحکوک فیما شجر بینهم ثم لا یجدوا فی أنفسهم حرجاً مما قضیت ویسلموا تسلیماً کان الناس أمة واحدة فبعث الله النبیین مبشرین ومنذرین وأنزل معهم الکتاب بالحق لیحکم بین الناس فیما اختلفوا فیهِ وما اختلف فیهِ الا الذین أوتوه من بعد ماجاءتهم البینات بغیا بینهم فهدى الله الذین آمنوا لما اختلفوا فیهِ من الحق باذنه

ولازم هذه الملة أن لا یکون الکتاب هدی للناس ولا یبانا ولا شفاء لما فی الصدور ولا نوراً ولا مرءاً عند التنازع لانا نعلم بالاضطرار ان ما یقولوه هؤلاء المتکلفون انه الحق الالهی یجب اعتقاده لم یدل علیه الکتاب والسنة لانما ولا ظاهراً وانما غایة المتخذین أن ینتجج هذا من قوله ولم ینکر له کفوا أحد هل تعلم له سمياً وبالاضطرار یعلم کل عاقل



ان من دل الخلق على ان الله ليس على العرش ولا فوق السموات ونحو ذلك بقوله هل تعلم له سمي لقد أبد النجمة وهو اما ملفز أو مدلس لم يخاطبهم بلسان عربي مبين

ولازم هذه المقالة أن يكون ترك الناس بلا رسالة خير لهم في أصل دينهم لان مردهم قبل الرسالة وبعدها واحد وانما الرسالة زلزلتهم على وضلالا ياسبحان الله كيف لم يضل الرسول يوما من الدهر ولا أحد من سائر الامة هذه الآيات والاحاديث لا تعتقدوا مادلت عليه ولكن اعتقدوا الذي تقتضيه مقاييسكم أو اعتقدوا كذا وكذا فانه الحق وما خالف ظاهره فلا تعتقدوا ظاهره أو انظروا فيها بما وافق قياس عقولكم فاعتقدوه وما لا يوافق فثقفوا فيه أو انفوه

ثم الرسول صلى الله عليه وسلم قد أخبر بان أمته ستفترق على ثلاث وسبعين فرقة فقد علم ما سيكون ثم قال اني تارك فيكم ما لن تمسكم به لن تضلوا كتاب الله

وروى عنه انه قال في سنة الفرقة الناجية هو من كان على مثل ما أنا عليه اليوم وأصحابي فهلا قال من تمسك بظاهر القرآن في باب الاعتقاد فهو ضال وانما الهدى رجوعكم الي مقاييس عقولكم وما يحدته المتكلمون منكم بعد القرون الثلاثة وان كان قد نبغ أصلها في أواخر عصر التابعين

ثم أصل هذه المقالة انما هو مأخوذ عن تلامذة اليهود والمشركون وضلال الصابئين فان أول من حفظ عنه أنه قال هذه المقالة أعني ان

الله ليس على المرث حقيقة وانما استوى استولى ونحو ذلك أول ماظهرت هذه المقالة من جمد بن درهم وأخذها عنه الجهم بن صفوان وأظهرها فتنسب مقالة الجهمية اليه والجهد أخذ مقاتته عن ابان بن سمان وأخذها أبان من طالوت ابن أخت لبيد بن أحصم وأخذها طالوت من لبيد بن أعصم اليهودي الساحر الذي سحر النبي صلى الله عليه وسلم وكان الجهد هذا فيما قيل من أهل حران وكان فيهم خلق كثير من العبادة والفلاسفة بقايا أهل دين التمرود الكنعانيين الذين صنف بعض المتأخرين في سحرهم وكانوا يبدون الكواكب ويذنون لها الهياكل ومذهبهم في الرب انه ليس له الا صفات سلبية أو اضافية أو مركبة منهما وهم الذين يمت ابراهيم الخليل صلى الله عليه وسلم اليهم فيكون الجهد قد أخذها عن الصائبة الفلاسفة وأخذها الجهم أيضاً فيما ذكره الامام أحمد وغيره من السنية بعض فلاسفة الهند وهم الذين يجحدون من المعلوم ماسوى الحسيات فهذه أسانيد الجهم ترجع الى اليهود والصائبين والمشركين والفلاسفة الضالون هم اما من الصائبين واما من المشركين

ثم لما عربت الكتب الرومية في حدود المائة الثانية زاد البلاء مع ما أتى الشيطان في قلوب الضلال ابتداء من جنس ما ألقاه في قلوب أشباههم ولما كان في حدود المائة الثانية انتشرت هذه المقالة التي كان السلف يسمونها مقالة الجهمية بسبب بشر بن غياث المريسي وطبقته وكلام الأئمة مثل مالك رضى الله عنه وسفيان بن عيينة وأبي يوسف

والشافعي وأحمد واسحاق والفضيل بن عياض وبشر الحافي وغيرهم  
في بشر المريسي هذا كثير في ذمه وتضليله وهذه التأويلات الموجودة  
اليوم بأيدي الناس مثل أكثر التأويلات التي ذكرها أبو بكر بن فورك  
في كتاب التأويلات وذكرها أبو عبد الله محمد بن عمر الرازي في  
كتابه الذي سماه تأسيس التقديس ويوجد كثير منها في كلام خلق  
غير هؤلاء مثل أبي علي الحياتي وعبد الجبار بن أحمد الحمداني وأبي  
الحسين البصري وابن عقيل وأبي حامد الغزالي وغيرهم وهي بعينها  
التأويلات التي ذكرها بشر المريسي في كتابه وإن كان قد يوجد في  
كلام بعض هؤلاء رد التأويل وإبطاله أيضا ولهم كلام حسن في أشياء  
فإنما ينت أن عين تأويلاتهم هي عين تأويلات المريسي وعلما ذلك  
بكتاب الرد الذي صنفه عثمان بن سعيد الدارمي أحد الأئمة المشاهير  
في زمن البخاري صنف كتابا سماه نقض عثمان بن سعيد على الكاذب  
العنيد فيما افترى على الله في التوحيد

حكى فيه هذه التأويلات بإحسانها عن بشر المريسي بكلام يقتضي  
أن المريسي أقصد بها وأعلم بالمقول والمقول من هؤلاء المتأخرين الذين  
اتصلت إليهم من جهته ثم ردها عثمان بن سعيد بكلام إذا ط له العاقل  
الذي علم حقيقة ما كان عليه الساف فيقين له ظهور الحجة لطريقهم  
وضعف حجة من خالفهم

ثم إذا رأى الأئمة الهدى قد أجمعوا على ذم المريسة وأكثرهم  
كذروهم أو ضلّوهم وعلم أن هذا القول الساري في هؤلاء المتأخرين

هو مذهب المريسي تين الهدي لمن يريد الله هدايته ولا حول ولا قوة الا بالله والفتوى لا تحتل البسط في هذا الباب وانما أشير بشاره الى مبادئ الامور والعامل يسر فينظر وكلام السائق في هذا الباب موجود في كتب كثيرة لا يمكن ان نذكر ههنا الا قليلا منه مثل كتاب السنن الالكافي والابانة لابن بطة والسنة لابي ذر الهروي والاسماء والصفات للبيهقي وقبل ذلك السنة للطبراني ولابي الشيخ الاصمغاني وقبل ذلك السنة للخلال والتوحيد لابن خزيمة وكلام أبي العباس بن سريج والرد على الجهمية لجماعة وقبل ذلك السنة لمبداء بن أحمد وكلام عبد العزيز المكي صاحب الحيدة في الرد على الجهمية وكلام الامام أحمد بن حنبل واسحاق بن راهويه وأشياء كثيرة

وعندنا من الدلائل السمعية والعقلية ما لا ينسج هذا الموضع لذكره وأنا أعلم ان المتكلمين لهم شبهات موجودة لكن لا يمكن ذكرها في الفتوى فمن نظر فيها وأراد ابانة ما ذكروه من الشبه فانه يسر واذا كان أصل هذه المقالة مقالة التعطيل والتأويل مأخوذا عن تلامذة المشركين والصابئين واليهود فكيف نطيب نفس مؤمن بل نفس عاقل ان يأخذ سبيل هؤلاء المنضوب عليهم والضالين ويدع سبيل الذين ألم الله عليهم من التبيين والصديقين والشهداء والصالحين

ثم القول الشامل في جميع هذا الباب أن يوصف الله بما وصف به نفسه أو وصفه به رسوله وبما وصفه به السابقون الاولون لا يتجاوز القرآن والحديث

قال الامام أحمد رضى الله عنه لا يوصف الله الایما وصف به نفسه  
أو وصفه به رسوله لا يتجاوز القرآن والحديث ولعلم ان ما وصف الله  
به من ذلك فهو حق ليس فيه لغز ولا أحاجي بل معناه يعرف من  
حيث يعرف مقصود التكلم بكلامه وهو سبحانه مع ذلك ليس كخالقة  
شئ في نفسه المقدسة المذكورة باسمائه وصفاته ولا في أفعاله فكما يتيقن  
ان الله سبحانه له ذات حقيقة وله أفعال حقيقة فكذلك له صفات  
حقيقة وهو ليس كمثل شئ لا في ذاته ولا في صفاته ولا في أفعاله وكل  
ما أوجب نقضا أو حدوثا فان الله منزّه عنه حقيقة وأنه سبحانه مستحق  
للكمال الذى لا قابض فوقه وممتنع عليه الحدوث لا يتنازع المدم عليه  
واستلزام الحدوث سابقة المدم ولافتقار المحدث الى محدث ولو جوب  
وجوده بنفسه سبحانه وتعالى

ومذهب السلف بين التعطيل وبين التمثيل فلا يمثلون صفات الله  
بصفات خلقه كما لا يمثلون ذاته بذات خلقه ولا ينفون عنه ما وصف به  
نفسه أو وصفه به رسوله فيعطون أسماء الحسنی وصفاته العلیا ويحرفون  
الكلم عن مواضعه ويلحدون في أسماء الله وآياته وكل واحد من فریق  
التعطيل والتمثيل فهو جامع بين التعطيل والتمثيل

أما المعطلون فانهم لم يفهموا من أسماء الله وصفاته الا ما هو اللائق  
بالخلق ثم شرعوا في لقي تلك المدهومات فقد جمعوا بين التمثيل  
والتعطيل مثلوا أو لا وعطلوا آخرا وهذا تشبيه وتمثيل منهم للمفهوم  
من أحواله وصفاته بالمفهوم من أسماء خلقه وصفاتهم وتفضيل لما

يستحقه هو سبحانه من الاسماء والصفات الالاهة بالله سبحانه وتعالى  
 فانه اذا قال القائل لو كان الله فوق العرش للزم اما أن يكون أكبر من  
 العرش أو أصغر أو مساوياً وكل ذلك محال ونحو ذلك من الكلام فانه لم  
 يفر من كون الله على العرش الا ما ثبت لاي جسم كان على أى جسم  
 كان وهذا اللازم تابع لهذا المفهوم أما استواء يليق بجلال الله ويختص  
 به فلا يلزمه شيء من القوازم الثلاثة كما يلزم سائر الاجسام وصار هذا  
 مثل قول الممثل اذا كان للعالم صانع فاما أن يكون حوهرًا أو عرضًا اذ  
 لا يعقل موجود الا هذان أو قوله اذا كان مستويًا على العرش فهو بمائل  
 لاستواء الانسان على السرير أو ذلك اذ لا يسل الاستواء الا هكنا  
 فان كلاهما مثل وكلاهما عطل حقيقة ما وصف الله به نفسه وامتاز  
 الاول بتعطيل كل معنى للاستواء الحقيقي وامتاز الثاني باثبات استواءه هو  
 من خصائص المخلوقين

والقول الفاصل هو ما عليه الامة الوسط من ان الله مستو على  
 عرشه استواء يليق بجلاله ويختص به فكما انه موصوف بأنه بكل شيء  
 عليم وعلى كل شيء قدير وانه سميع بصير ونحو ذلك ولا يجوز أن  
 تثبت لهم والقدرة خصائص الاعراض التي لهم المخلوقين وقدرهم  
 فكذلك هو سبحانه فوق العرش ولا تثبت لفوقيته خصائص فوقية  
 المخلوق على المخلوق ولوازمها

واعلم ان ليس في العقل الصريح ولا في النقل الصحيح ما يوجب  
 مخالفة الطريقة السلفية أصلاً لكن هذا الموضع لا يتسع للجواب عن

لشبهات الواردة عن الحق فمن كان في قلبه شبهة وأحب حلها فذلك سهل يسر

ثم المخالفون للكتاب والسنة وسلف الامة من التاويلين لهذا الباب في أمر صريح فان من ينكر الرؤية يزعم ان العقل يحيلها وانه مضطر فيها الى التاويل ومن يحيل ان الله علما وقدره وأن يكون كلامه غير مخلوق ونحو ذلك يقول ان العقل أحال ذلك فاضطر الى التاويل بل من ينكر حقيقة حشر الاجساد والاكل والشرب الحقيقي في الجنة يزعم أن العقل أحال ذلك وأنه مضطر الى التاويل ومن يزعم أن الله ليس فوق العرش يزعم ان العقل أحال ذلك وانه مضطر الى التاويل

ويكفيك دليلا على فساد قول هؤلاء أنه ليس لواحد منهم قاعدة مستمرة فيما يحيله العقل بل منهم من يزعم أن العقل جوز أو واجب ما يدعى الآخر أن العقل أحاله

بليت شعري بأي عقل يوزن الكتاب والسنة فرضي الله عن مالك ابن أنس الامام حيث قال أوكلا جانا رجل أجدل من رجل تركنا ما جاء به جبريل الى محمد صلى الله عليه وسلم لجدل هذا وكل من هؤلاء مخصوص بمنل ما خضم به الآخر وهو من وجوه

أحدها بيان أن العقل لا يحيل ذلك والثاني أن النصوص الواردة لا تحتمل التاويل الثالث ان عامة هذه الامور قد علم أن الرسول جاء بها بالاضطرار كما أنه جاء بالصلوات الخمس وصوم شهر رمضان فالتاويل الذي يحيلها

عن هذا بمنزلة تأويلات القرامطة والباطنية في الحج والصوم والصلاة  
وسائر ما جاءت به النبوات على أن الاساطين من هؤلاء الفحول معتقون  
بأن العقل لا سبيل له إلى اليقين في مادة المطالب الالهية وإذا كان هكذا  
فالواجب تلقي علم ذلك من النبوات على ما هو عليه ونحن نذكر من  
ألفاظ السلف باعياتها وألفاظ من نقل مذهبهم بحسب ما يحتمل هذا  
الموضع ما يعلم به مذهبهم

روى أبو بكر البهقي في الاسماء والصفات بإسناد صحيح عن الاوزاعي  
قال كنا والتابعون متوافرون يقولون ان الله تعالى ذكره فوق عرشه  
ونؤمن بما وردت السنة به من صفاته فقد حكى الاوزاعي وهو أحد  
الائمة الاربعة في عصر تابعي التابعين الذين هم مالك امام أهل الحجاز  
والاوزاعي امام أهل الشام والليث امام أهل مصر والثوري امام أهل  
العراق حكى شهرة القول في زمن التابعين بالإيمان بأن الله فوق العرش  
وبصفاته السمية وإنما قال الاوزاعي هذا بعد ظهور مذهب جهم  
السكر ليكون الله فوق عرشه والثاني لصفاته يعرف الناس ان مذهب  
السلف كان بخلاف هذا

وروى أبو بكر الخلال في كتاب السنة عن الاوزاعي قال سئل  
مكحول والزمري عن تفسير الاحاديث فقالوا أمروها كما جاءت  
وروي أيضاً عن الوليد بن مسلم قال سألت مالك بن أنس وسفيان  
الثوري والليث بن سعد والاوزاعي عن الاخبار التي جاءت في الصفات  
فقالوا أمروها كما جاءت وفي رواية فقالوا أمروها كما جاءت بلا كيف



فقولهم رضى الله عنهم أمرها كما جاءت رد على المدعلة وقولهم بلا كيف رد على للمثلة والزهرى ومكحول ما أعلم التابعين في زمانهم والأربعة الباقيون أئمة الدنيا في عصر تابعي التابعين ومن طبقهم حاد بن زيد وحماد ابن سلمة وأمثالهما

روى أبو التمام الأزجى بإسناده عن ابن مطرف بن عبد الله قال سمعت مالك بن أنس إذا ذكر عنده من يدفع أحاديث الصفات يقول قال عمر بن عبد العزيز سن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأولاده الأمر بعده سقنا الأخذ بها تصديق بكتاب الله واستكمال لطاعة الله وقوة على دين الله ليس لاحد من خلق الله تغييرها ولا النظر في شئ خالفها من اعتدى بها فهو مهتد ومن استصر بها فهو منصور ومن خالفها واتبع سبيل غير المؤمنين ولاء الله ماتولى وأصله جهنم وساءت مصيراً

وروى الحلال بإسناده كلهم أئمة عن سفيان بن عيينة قال سئل ربيعة ابن عبد الرحمن عن قوله الرحمن على العرش استوى كيف استوى قال الاستواء غير مجهول والكيف غير معقول ومن الله الرسالة وعلى الرسول البلاغ وعلينا التصديق وهذا الكلام مروى عن مالك بن أنس تلميذ ربيعة من غير وجه

منها ما رواه أبو الشيخ الأصبهاني وأبو بكر البيهقي عن يحيى بن يحيى قال كنا عند مالك بن أنس فجاء رجل فقال يا أبا عبد الله الرحمن على العرش استوى كيف استوى فأطرق مالك برأسه حتى علاه الرخصاء

ثم قال الاستواء غير مجهول والكيف غير معقول والايمان به واجب  
والسؤال عنه بدعة وما أرك الا مبتدعا فأمر به أن يخرج

وروى أبو عبد الله بن بطة في الإبانة بإسناد صحيح عن عبد العزيز  
ابن عبد الله بن أبي سلمة الماجشون وهو أحد أئمة المدينة الثلاث وهم  
مالك وابن الماجشون وابن أبي ذئب وقد سئل فيما جحدته الجهمية اما  
بعد فقد فهمت ما سألت فيما تنابت الجهمية ومن خالفها في صفة الرب  
العظيم الذي فاقت عظمته الوصف والتقدير وكانت اللسان عن تفسير  
صفته وانعسرت العقول دون معرفة قدره ودت عظمته العقول فلم تجد  
مساخا فرجت خاسته وهي حسيرة وانما أمروا بالنظر والتفكر فيما خلق  
بالتقدير وانما يقال كيف لمن لم يكن مرة ثم كان قاما الذي لا يحول ولا  
يزول ولم يزل وليس له مثل فانه لا يعلم كيف هو الا هو وكيف يعرف  
قدر من لم يبدأ ومن لا يموت ولا يبلى وكيف يكون لصفة شيء منه  
حدا ومتى يعرفه عارف أو يحمد قدره واصف على أنه الحق المبين  
لاحق أحق منه ولا شيء أبين منه الدليل على عجز العقول عن تحقيق  
صفته عجزها عن تحقيق صفة أصغر خلقه لا تكاد تراه صغرا يحول  
ويزول ولا يرى له سمع ولا بصر لما يتقلب به ويحتال من عقله أعزل  
وأخفى عليك مما ظهر من سمعه وبصره تبارك الله أحسن الخالقين  
وخالفهم وسبوا السادة وربهم ليس كمثل شيء وهو السميع البصير أحرف  
رحمك الله غناك عن تكلف صفة ما لم يفهم الرب من نفسه بسجرك  
عن معرفة قدر ما وصف منها اذا لم تعرف قدر ما وصف فما تكلفك

علم ما لم يصف هل تستدل بذلك على شيء من طاعته أو تزجر به من شيء من مصيبته

وأما الذي جحد ما وصف الرب من نفسه تعمقوا وتكلفوا تداسهوه الشياطين في الارض حيران فصار يستدل بزعمه على جحد ما وصف الرب وسمى من نفسه بأن قال لا بد ان كان له كذا من أن يكون له كذا فسمى عن البين بالحق بمجحد ماسى الرب من نفسه لصمت الرب عما لم يسم منها فلم يزل يعلل له الشيطان حتى جحد قول الله عز وجل وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة فقال لا يراه أحد يوم القيامة بمجحد والله أفضل كرامة الله التي أكرم بها أوليائه يوم القيامة من النظر الى وجهه ولضرته اياهم في مقعد صدق عند مليك مقتدر قد قضى أنهم لا يعوتون فهم بالنظر ينظرون الى أن قال

وانما جحد وقوته يوم القيامة اقامة للحجة الضالة المضلة لانه قد حرف اذا تجمل لهم يوم القيامة رأوا منه ما كانوا به قبل ذلك مؤمنين وكان له جاحداً وقال المسامون يا رسول الله هل نرى ربنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هل تضارون في رؤية الشمس ليس دونها سحب قالوا لا قال هل تضارون في رؤية القمر ليلة البدر ليس دونه سحب قالوا لا قال فانكم ترون ربكم يومئذ كذلك وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تمتلئ النار حتى يضع الحيار فيها قدمه فتقول قط قط ويتزوى بعضها الى بعض وقال ثابت بن قيس لقد فهمك الله بما فملت بضيفك البارحة

وقال فيما بلغنا ان الله ليضحك من أزلكم (١) وقسوطكم وسرعة اجابتكم فقال له رجل من العرب ان ربنا ليضحك قل لم قال لا لعدم من رب يضحك خيراً في أشباه هذا مما لم نحصه وقال الله تعالى وهو السميع البصير واصبر لحكم ربك فانك بأعيننا وقال وتضع على عيني وقال ما منعك أن تسجد لما خلقت بيدي وقال والارض جيما قبضته يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه سبحانه وتعالى عما يشركون فوالله ما دلهم على عظم ما وصف من نفسه وما تحيط به قبضته الا صغر نظرها منهم عندهم ان ذلك الذي أتى في روعهم وخاق على معرفة قلوبهم فما وصف الله من نفسه فسماه على لسان رسوله سمياً كما سماه ولم تشكل منه صفة ما سواه لا هذا ولا هذا لان مجرد ما وصف ولا تشكل معرفة ما لم يصف

اعلم رحمك الله ان الصمة في الدين ان تنتهي حيث انتهى به ولا تجاوز ما قد حدثك فان من قوام الدين معرفة المعروف وانكار المنكر فما بسطت عليه للمعرفة وسكنت اليه الاثمة وذكر أصله في الكتاب والسنة ونوارت عامه لامة فلا تخافن في ذكره وصفته من ربك ما وصف من نفسه غيباً ولا تشكلن لما وصف لك من ذلك قدراً وما أنكرته نفسك ولم تجحد ذكره في كتاب ربك ولا في الحديث عن نبيك من ذكر صفة ربك فلا تشكلن علمه بعقلك ولا تصفه بلسانك واصمت عنه كما صمت الرب عنه من نفسه فان تشكلك معرفة ما لم يصف من نفسه مثل انكارك ما وصف منها فكما أعظم ما جحد الجاحدون مما (١) هكذا بروي وفي بعض طرقه من إلكم والازل الشدة والضيق

وصف من نفسه فكذلك أعظم تكلف ما وصف الواصفون بما لم يصف  
 منها فقد وافقه عز المسلمون الذين يرفون المعروف ويمرهم يعرف  
 وينكرون المنكر وانكارهم ينكر يسمون ما وصف الله به نفسه من  
 هذا في كتابه وما يلفهم مثله عن نفيه فما عرض من ذكر هذا وتسميته  
 من الرب قلب مسلم ولا تكلف صفة قدره ولا تسمية غيره من الرب  
 مؤمن وما ذكر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه سبحانه من صفة  
 وبه فهو بمنزلة ماسي ووصف الرب تعالى من نفسه والراسخون في  
 السلم الواقفون حيث انتهى علمهم الواصفون لربهم بما وصف به من  
 نفسه التاركون لما ترك من ذكرها لا ينكرون صفة ماسي حجباً ولا  
 يتكلفون وصفه بما لم يسم تعقلاً لأن الحق ترك ما ترك وتسميت ماسي  
 فن يبق غير سبيل للمؤمنين نوله ما تولى ولعله جهنم وساءت مصير اوده  
 الله لنا ولكم حكماً وألحقنا بالصالحين وهذا كله كلام ابن الماجشون الامام  
 وروى أبو القاسم اللالكائي الحافظ الطبري في كتابه المشهور في  
 أصول السنة باسناده عن محمد بن الحسن صاحب أبي حنيفة قال اتفق  
 الفقهاء كلهم من المشرق الى المغرب على الايمان بالقرآن والاحاديث  
 التي جاء بها الثقات عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في صفة الرب عز  
 وجل من غير تفسير ولا وصف ولا تشبيه فن فسر اليوم شيئاً من ذلك  
 فقد خرج مما كان عليه النبي صلى الله عليه وسلم وقارق الجماعة قاتم لم  
 يصفوا ولم يفسروا ولكن أفتوا بما في الكتاب والسنة ثم كتبوا فن قال  
 بقولهم فقد قارق الجماعة لانه قد وصفه بصفة لاشي محمد بن الحسن

أخذ عن أبي حنيفة ومالك وطبقةتهما من العلماء وقد حكى هذا الاجماع وأخبر ان الجهمية تصفه بالاور السلية غالباً أو دائماً وروى البيهقي وغيره بإسناد صحيح عن أبي عبيد القاسم بن سلام قال هذه الاحاديث التي تقول فيها تمحك ربنا من قنوط عباده وقرب خيره وان جهنم لا تملى حتى يضع ربك قدمه فيها والكرسى موضع القدمين وهذه الاحاديث في الرواية هي عندنا حق حملها الثقات بعضهم عن بعض غير أنا اذا سئلنا عن تفسيرها لانفسرها وما أدركنا أحداً يفسرها

أبو عبيد أحد الأئمة الاربعة الذين هم الشافعي وأحمد وإسحاق وأبو عبيد وله من المعرفة بالحق والحق والتأويل ما هو أشهر من أن يوصف وقد كان في الزمان الذي ظهرت فيه الفتن والاهواء وقد أخبر أنه أدرك أحداً من العلماء يفسرها

وروى اللالكائي والبيهقي عن عبادة بن المبارك ان رجلاً قال له يا أبا عبد الرحمن اني أكره الصلة عنى صفة الرب فقال له عبادة بن المبارك أنا أشد الناس كراهة لذلك ولكن اذا لطق الكتاب بشئ قلنا به واذا جاءت الآثار بشئ جسرنا عليه ونحو هذا أراد ابن المبارك اما نكره أن نبتدئ بوصف الله من تلقاء أنفسنا حتى يحجب به الكتاب والآثار

وروي عبادة بن أحمد وغيره بإسناد صحيح عن ابن المبارك أنه قيل له بماذا تعرف ربنا قال بأنه فوق سمواته على عرشه بأن من خلقه ولا

يقول كما تقول الجهمية انه ههنا في الارض وهكذا قال الامام أحمد وغيره وبإسناد صحيح عن سليمان بن حرب الامام سمعت حماد بن زيد وذكر هؤلاء الجهمية فقال انما يحاولون أن يقولوا ليس في السماء شيء وروى ابن أبي حاتم عن سعيد بن عامر الضبي امام أهل البصرة علما ودينا من شيوخ أحمد انه ذكر عنده الجهمية فقال هم شر قولا من اليهود والنصارى وقد اجتمع اليهود والنصارى وأهل الاديان مع المسلمين على أن الله على العرش وقاواهم ليس عليه شيء

وقال محمد بن اسحاق بن خزيمة امام الائمة من لم يقل ان الله فوق سمواته على عرشه باتن من خلقه وجب أن يستأب فان تاب والا ضربت عنقه ثم أتى على مزبلة ثلاثا تأذى بنتن ربحه أهل المبلة وأهل الذمة

وروى عبد الله بن أحمد عن عباد بن العوام الواسطي امام أهل واسط من طبقة شيوخ الشافعي وأحمد قال قلت بشر المريسي وأصحابه بشر فرأيت آخر كلامهم ينتهي أن يقولوا ليس في السماء شيء وعن عبد الرحمن بن مهدي الامام المشهور انه قال ليس في أصحاب الامواء شر من أصحاب جهنم يدورون على أن يقولوا ليس في السماء شيء أرى والله أن لا بنا كحوا ولا يوارثوا

وروى عبد الرحمن بن أبي حاتم في كتاب الرد على الجهمية عن عبد الرحمن بن مهدي قال أصحاب جهنم يريدون أن يقولوا ليس في السماء شيء وإن الله ليس على العرش أرى أن يستأبوا فان تابوا والاقتلوا

وعن الأصمى قال قدمت امرأة جهنم فنزلت الجبابغين فقال رجل عندها الله على عرشه فقالت حدود على حدود فقال الأصمى كافرة بهذه المقالة

وعن حاصم بن علي بن عاصم شيخ أحمد والبحارى ومابقيهما قال ناظرت جهنميا قدينا من كلامه الا يؤمن أن في السماء وبا وروي الامام أحمد قال أبا ناسر بن النعمان قال سمعت عبادة ابن نافع الصائغ قال سمعت مالك بن أنس يقول الله في السماء وعلمه في كل مكان لا يخلو من علمه مكان وقال الشافعي رضي الله عنه خلافة أبي بكر حق قصاها الله في سماءه وجمع عليه قلوب عباده

وفي الصحيح عن أنس بن مالك قال كانت زينب تنفخر على أزواج النبي صلى الله عليه وسلم تقول زوجكن أهاليكن وزوجني الله من فوق سبع سموات هذا مثل قول الشافعي وقصة أبي يوسف صاحب أبي حنيفة شهورة في استنابة بشر المريسي حتى هرب منه لما أن أنكر أن يكون الله فوق العرش قد ذكرها ابن أبي حاتم وذكره

وكلام الائمة في هذا الباب أطول وأكثر من أن نسمع هذه الفتوى عسره وكذلك كلام الناقلين لمذهبهم مثل ما ذكره أبو سليمان الخطابي في رسالته المشهورة في الفرية عن الكلام وأهله قال قاما ما ألت عنه من الصفات وما جاء منها في الكتاب والسنة فإن مذهب الساف اثباتها واجراؤها على ظواهرها ولقي الكيفية والتشبيه عنها وقد قفاها قوم



قَابَطُوا مَا بَيَّنَّهُ اللهُ وَخَفَّيْهَا قَوْمٌ مِنَ الْمُتَّبِعِينَ فَخَرَجُوا فِي ذَلِكَ إِلَى ضَرْبٍ  
 مِنَ التَّشْبِيهِ وَالتَّكْيِيفِ وَأَمَّا الْقَصْدُ فِي مَلُوكِ الطَّرِيقَةِ الْمُسْتَقِيمَةِ بَيْنَ  
 الْأَمْرَيْنِ وَدَيْنِ اللهِ تَعَالَى بَيْنَ الْغَالِي فِيهِ وَالْمَقْصَرِ عَنْهُ وَالْأَصْلُ فِي  
 هَذَا أَنَّ الْكَلَامَ فِي الصِّفَاتِ نَوْعٌ عَنِ الْكَلَامِ فِي الْغَاثِ وَيَحْتَذِي فِي  
 ذَلِكَ حَذْرَهُ وَمِثَالَهُ فَإِذَا كَانَ مَعْلُومًا أَنَّ اثْبَاتَ الْبَارِي سَبْحَانَهُ أَمَّا  
 هُوَ اثْبَاتٌ وَجُودٌ لَا اثْبَاتٌ تَحْدِيدٌ وَتَكْيِيفٌ فَإِذَا قَانَا يَدَ وَسَمِعَ وَبَصَرَ  
 وَمَا أَشْبَهَهَا قَانَا هِيَ صِفَاتُ أَثْبَتَهَا اللهُ لِنَفْسِهِ وَلَسْنَا نَقُولُ أَنَّ مَعْنَى الْيَدِ  
 الْقُوَّةُ أَوْ التَّمَمَّةُ وَلَا مَعْنَى السَّمْعِ وَالْبَصَرِ الْمَعْنَى وَلَا نَقُولُ أَنَّهَا جَوَارِحُ  
 وَلَا نَشَبِّهُهَا بِالْأَيْدِي وَالْأَسْمَاعِ وَبِالْبَصَارِ الَّتِي هِيَ جَوَارِحُ وَأَدَوَاتُ لِفَعْلٍ  
 وَنَقُولُ أَنَّ الْقَوْلَ أَمَّا وَجِيتْ بِاثْبَاتِ الصِّفَاتِ لِأَنَّ التَّوَقُّفَ وَرَدَّهَا  
 وَوَرَدَ لَفِي التَّشْبِيهِ عَنْهَا لِأَنَّ اللهَ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَعَلَى هَذَا جَرَى قَوْلُ  
 السَّلَفِ فِي أَحَادِيثِ الصِّفَاتِ هَذَا كُلُّهُ كَلَامُ الْخَطَّابِيِّ وَهَكَذَا قَالَ أَبُو بَكْرٍ  
 الْخَطَّيبُ الْحَافِظُ فِي رِسَالَةٍ لَهُ أَخْبَرَ فِيهَا أَنَّ مَذْهَبَ السَّلَفِ عَلَى ذَلِكَ  
 وَهَذَا الْكَلَامُ الَّذِي ذَكَرَهُ الْخَطَّابِيُّ قَدْ تَقَلَّ نَحْوًا مِنْهُ مِنَ الْعُلَمَاءِ مِنْ  
 لَا يَحْصَى مِثْلُ أَبِي بَكْرٍ الْأَسْمَاعِيلِيِّ وَالْإِمَامِ يَحْيَى بْنِ عِمَارٍ السَّنَجَرِيِّ شَيْخِ  
 شَيْخِ الْإِسْلَامِ أَبِي إِسْمَاعِيلِ الْأَنْصَارِيِّ الْمُرُوزِيِّ وَأَبِي عُمَانَ الصَّابُونِيِّ  
 شَيْخِ الْإِسْلَامِ وَأَبِي حَمْرٍاءَ بْنِ عَبْدِ الْوَهَّابِ الْقُرْنِيِّ إِمَامِ الْمَغْرِبِ وَغَيْرِهِمْ  
 وَقَالَ أَبُو نَعِيمٍ الْأَصْبَهَانِيُّ صَاحِبُ الْحَلِيبَةِ فِي عَقِيدَةٍ قَالَ فِي أَوَّلِهَا  
 طَرِيقَتَنَا طَرِيقَةُ الْمُتَّبِعِينَ لِلْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ وَاجْمَاعِ الْأُمَّةِ قَالَ فَمَا اعْتَقَدُوهُ  
 أَنَّ لِحَادِيثِ الَّتِي ثَبَّتَ عَنْ أَبِي صَالِيٍّ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْعَرْشِ وَاسْتَوَاءِ

الله يقولون بها ويشبتونها من غير كيف ولا تشبيه ولا تشبيه وان الله  
بأن من خلقه والخلق باتون منه لا يحمل فيهم ولا يخرج بهم وهو مستو  
على عرشه في سمائه من دون أرضه وخلقه

وقال الامام العارف مصر بن أحمد الاصماني شيخ الصوفية في  
حدود المائة الرابعة في بلاده قال أحببت أن أوصي أصحابي بوصية من  
السنة ووعظت من الحكمة وأجمع ما كان عليه أهل الحديث والامر  
وأهل المعرفة والتصوف من المتقدمين والمتأخرين قال فيها وان الله  
استوى على عرشه بلا كيف ولا تشبيه ولا تأويل والاستواء معقول  
والكيف فيه مجهول وانما عز وجل بأن من خلقه والخلق منه باتون  
بلا حلول ولا تمازجة ولا احتلاط ولا ملاصقة لانه الفرد البائن من  
الخلق الواحد القلي عن الخلق وان الله عز وجل سميع بصير عليم  
خبير يتكلم ويرضى ويسخط ويضحك ويبسج ويبتلى لعباده يوم  
القيامة ضاحكا وينزل كل ليلة الى سماء الدنيا كيف شاء فيقول هل  
من داع فاستجيب له هل من مستغفر فأغفر له هل من تائب فأواب  
عليه حتى يطلع الفجر وتزول الرب الى السماء بلا كيف ولا تشبيه  
ولا تأويل فن أنكر النزول أو تأول فهو مبتدع ضال وسائر الصفوة  
من العارفين على هذا ومن متأخريهم الامام أبو محمد عبد القادر بن  
أبي صالح الحلي قال في كتاب الغيبة له اما معرفة الصالح بالآيات والعلامات  
على وجه الاختصار فهو أن تعرف وتيقن ان الله واحد الى أن قال  
وهو بجهة العلو مستو على العرش محتو على الملك محيط علمه بالاشياء

اليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه يدبر الامر من السماء الى الارض ثم يرجع اليه في يوم كان مقداره الف سنة مما تعدون ولا يجوز وصفه بأنه في كل مكان بل يقال انه في السماء على العرش كما قال الرحمن على العرش استوى وذكر آيات وأحاديث الى أن قال وينبغي اطلاق صفة الاستواء من غير تأويل وأنه استواء الذات على العرش قال . وكونه على العرش مذكور في كل كتاب أنزل على نبي أرسل بلا كيف وذكر كلاما طويلا لا يحتمل هذا الموضع وذكر في سائر الصفات نحو هذا ولو ذكرت مقاله العلماء في ذلك لطال جدا

قال أبو عمر بن عبد البر روي عن مالك بن أنس وسفيان الثوري وسفيان بن عينة والاوزاعي ومعمّر بن راشد في أحاديث الصفات انهم كلهم قالوا أمروها كما جاءت قال أبو ٤٠٠ ر ما جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم من قل الثقات أو جاء عن الصحابة رضى الله عنهم فهو علم يدان به وما أحدث بعدهم ولم يكن له أصل فيما جاء عنهم فهو بدعة وضلالة

وقال في شرح الموطأ لما تكلم على حديث النزول قال هذا حديث ثابت من جهة النقل صحيح الاسناد ولا يختلف أهل الحديث في صحته وهو منقول من طريق سوى هذه من أخبار المدول عن النبي صلى الله عليه وسلم وفيه دليل على ان الله في السماء على العرش من فوق سبع سموات كما قالت الجماعة وهو حججهم على المعزلة في قولهم ان الله في كل مكان قال والدليل على صحة قول أهل الحق قول الله وذكر بعض

الآيات الى أن قال وهذا أشهر وأصرف عند العامة والخاصة من أن يحتاج الى أكثر من حكاية لانه اضطرار لم يوقفهم عليه أحد ولا أنكره عليهم مسلم

وقال أبو عمر بن عبد البر أيضا أجمع علماء الصحابة والتابعين الذين حمل عنهم التأويل قالوا في تأويل قوله ما يكون من نجوى ثلاثة الا هو رابهم هو على العرش وعلمه في كل مكان وما خالفهم في ذلك من يحنج بقوله

وقال أبو صرا أيضا أهل السنة مجمعون على الاقرار بالصفات الواردة كلها في القرآن والسنة والايان بها وحملها على الحقيقة لاعلى الجاز الا انهم لا يكتفون شيئا من ذلك ولا يحدون في صفة محصورة وأما أهل البدع الجهمية والمعتزلة كلها والخوارج فكلهم ينكروها ولا يحمل شيئا منها على الحقيقة وزعم ان من أقربها شبه وهم عند من أقر بها نفون للمعبود والحق فيها قاله القائلون بما لطق به كتاب الله وسنة رسوله وهم أئمة الجماعة هذا كلام ابن عبد البر امام أهل المغرب وفي عصره الحافظ أبو بكر البيهقي مع تولى المتكلمين من أصحاب أبي الحسن الأشعري وذبه عنهم قال في كتاب الاسماء والصفات باب ما جاء في اثبات الدين صفتين لامن حيث الجارحة لورود خبر الصادق به قال الله يا ابليس ما منك أن تسجد لما خلقت بيدي وقال بل يدا بمسوطتان وذكر الاحاديث الصحاح في هذا الباب مثل قوله في غير حديث في حديث الشفاعة يا آدم أنت أبو البشر خلقك الله بيده ومثل قوله في

الحديث المتفق عليه أنت موسى اصطفاك الله بكلامه وخط لك الاطوار  
بيده وفي لفظ وكتب لك التوراة بيده ومثل ما في صحيح مسلم وغيره  
سكرة أوابه في جنة عدن بيده ومثل قوله صلى الله عليه وسلم تكون  
الارض يوم القيامة خبزة واحدة يتكفأها الحيار يده كما يتكفأ أحدكم  
خبزته في السفر نزلا لاهل الجنة وذكر أحاديث مثل قوله بيده الامر  
والخير بيديك والذي نفس محمد بيده وان الله يبسط يده بالليل ليتوب  
مسيء النهار ويبسط يده بالنهار ليتوب مسيء الليل وقوله المقسطون  
عند الله علي منابر من نور عن يمين الرحمن وكلتا يديه يمين وقوله يطوى  
السموات يوم القيامة ثم ياخذهن بيده اليمنى ثم يقول أنا الملك اين  
الجارون اين للتكبرون ثم يطوى الارضين بشماله ثم يقول أنا الملك  
اين الحيارون اين للتكبرون وقوله يمين الله ملائ لا يضيها نفقة سحاء  
الليل والنهار أرايت ما أنفق منذ خلق السموات والارض فانه لم ينفق  
ما في يمينه وعرشه علي الماء وبيده الاخرى القبض يخفض ويرفع وكل  
هذه الاحاديث في الصحاح وذكر أيضا قوله ان الله لما خلق آدم قال  
له ويداه مقبوضتان اختر أيهما شئت قال اخترت يمين ربى وكلا يدي  
ربى يمين مباركة وحديث ان الله لما خلق آدم مسح ظهره الي أحاديث  
آخر ذكرها من هذا النوع

ثم قال البيهقي أما المتقدمون من هذه الامة قاهم لم يقدروا ما كتبنا  
من الآيات والاختبار في هذا الباب وكذلك قال في الاستواء على العرش  
وسائر الصفات الخبرية مع أنه يحكى قول بعض المتأخرين

وقال القاضي أبو يعلى في كتاب ابطال التأويل لا يجوز رد هذه الاخبار ولا التشاغل بتأويلها والواجب حملها على ظاهرها وانها صفات الله لا تشبه بسائر الموءوفين بها من الخلق ولا يستقد التشبيه فيها لكن على ما روى عن الامام أحمد وسائر الائمة وذكر بعض كلام الزمري ومكحول ومالك والثوري والاوزاعي والقيث وحماد بن زيد وحماد ابن سامة وابن عينة والمفضل بن عياض ووكيع وعبد الرحمن بن مهدي واود بن سالم واسحاق بن راهويه وأنى عبيد ومحمد بن جرير الطبري وغيرهم في هذا الباب وفي حكاية ألفاظهم ما دل على أن قال ويدل على ابطال التأويل ان الصحابة ومن بعدهم من التابعين حملوها على ظاهرها ولم يعرضوا لتأويلها ولا صرفها عن ظاهرها ولو كان التأويل سائفا لكانوا اليه أسبق لما قبله من ازالة التشبيه ورفع الشبهة

وقال أبو الحسن علي بن اسماعيل الاشعري المتكلم صاحب الطريقة المنسوبة اليه في الكلام في كتابه الذي صنفه في اختلاق المضلين ومقالات الاسلاميين ذكر فرق الروافض والخوارج والمرجئة والمعتزلة وغيرهم ثم قال

مقالة أهل السنة وأصحاب الحديث جملة قول أصحاب الحديث أهل السنة الاقرار بالله ولائكته وكتبه ورسله وبما جاء عن الله وما رواه الثقات عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يردون من ذلك شيئا وان الله واحد أحد فرد صمد لا اله غيره لم يتخذ صاحبة ولا ولدا وان محمدا

عبدته ورسوله وان الجنة حق وان النار حق وان الساعة آتية لا ريب فيها وأن الله يبعث من في القبور وان الله على عرشه كما قال الرحمن على العرش استوى وان له يدين بلا كيف كما قال خلقت يدي وكما قال بل يدها مبسوطتان وان له عينين بلا كيف كما قال نجري بأعيننا وان له وجهها كما قال ويبقى وجه ربك ذو الجلال والاكرام وان أسماء الله لا يقال أنها غير الله كما قالت المستزلة والخوارج وافروا ان الله علماً كما قال أنزله بعلومه وكما قال وما تحمل من شيء ولا تضع الا بعلومه وأثبتوا السمع والبصر ولم ينقوا ذلك عن الله كما فتنه المستزلة وأثبتوا الله القوة كما قال ولم يروا أن الله الذي خلقهم هو أشد منهم قوة وذكر مذهبهم في القدر الى أن قال ويقولون القرآن كلام الله غير مخلوق والكلام في اللفظ والوقف من قال باللفظ وبالوقف فهو مبتدع عندهم لا يقال اللفظ بالقرآن مخلوق ولا يقال غير مخلوق ويقولون ان الله يرى بالابصار يوم القيامة كما يرى القمر ليلة البدر براه المؤمنين ولا براه الكافرون لانهم عن الله محجوبون قال عز وجل كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون وذكر قولهم في الاسلام والايمان والحوض والشفاعة وأشياء الى أن قال ويقولون بان الايمان قول وعمل يزيد وينقص ولا يقولون مخلوق ولا يشهدون على أحد من أهل الكبرياء بالخيار الى أن قال وينكرون الجدل والمراء في الدين والخصومة والمناظرة فيما يتناظر فيه أهل الجدل ويتنازعون من دينهم ويسلمون للروايات الصحيحة ولما جاءت به الآثار التي جاءت بها الثقافات عدلاً عن عدل حتى ينتهي ذلك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يقولون كيف

ولام لان ذلك بدعة الى أن قال

ويقرون ان الله يحى يوم القيامة كما قال وجاء ربك والملك صفا  
صفا وان الله يقرب من خلقه كيف شاء كما قال ونحن أقرب اليه من  
حبل الوريد الى أن قال ويرون بجانب كل داع الى بدعة والتشاغل بقراءة  
القرآن وكتابة الآثار والنظر في الفقه مع الاستكانة والتواضع وحسن  
الخلق مع بذل المعروف وكف الاذى وترك الغيبة والنميمة والسعاية  
وتفقد الماء كل والمشارب قال فهذه جملة ما يأمرون به ويستسلمون اليه  
ويرونه وبكل ما ذكرنا من قولهم قول واليه نذهب وما توفيقنا الا بالله  
وهو المسنان

وقال الاشعري أيضاً في اختلاف أهل القبلة في العرش فقال قال  
أهل السنة وأصحاب الحديث ليس يجسم ولا يشبه الاشياء وانه استوى  
على العرش كما قال الرحمن على العرش استوى ولا نتقدم بين يدي الله  
في القول بل نقول استوى بلا كيف وان له وجهاً كما قال ويبقى وجه  
ربك وان له يدين كما قال خلقت ييى وان له عينين كما قال تجري  
بأعيننا وانه يحى يوم القيامة هو وملائكته كما قال وجاء ربك والملك  
صفاً صفاً وانه ينزل الى السماء الدنيا كما جاء في الحديث ولم يقولوا شيئاً  
الا ما وجدوه في الكتاب أو جاءت به الرواية عن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم وقالت المعتزلة ان الله استوى على العرش بمعنى استولى  
وذكر مقالات أخرى

وقال أيضاً أبو الحسن الاشعري في كتابه الذي سماه الابانة في



أصول الديانة وقد ذكر أصحابه أنه آخر كتاب صنعه وعليه يعتمدون في الذب عنه عند من يظن عليه فقال

( فصل ) في إجابة قول أهل الحق والسنة فإن قال قائل قد أنكرتم قول المنزلة والتدرية والجهمية والحرورية والرافضة والمرجئة فعرفوا قولكم الذي به تقولون وديانتكم التي بها تدينون قيسل له قولنا الذي تقول به وديانتنا التي ندين بها التماسك بكتاب ربنا وسنة نبينا وما روى عن الصحابة والتابعين وأئمة الحديث ونحن بذلك متصمون وبما كان يقول أبو عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل لضر الله وجهه ورفع درجته وأجزل ثوابه قائلون ولما خالف قوله مخالفون لآله الإمام الفاضل والرئيس الكامل الذي أبان الله به الحق ودفع به الضلال وأوضح به اللهاج وقع به بدع المبتدعين وزين الزائفين وشك الشاكين فرحة الله عليه من إمام مقدم وجليل معظم وكبير مفهم

وجلة قولنا أنا نقر بالله وملائكته وكتبه ورسله وبما جاؤا به من عند الله وبما رواه الثقات عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ترد من ذلك شيئاً وإن الله واحد لا إله إلا هو فرد صمد لم يتخذ صاحبة ولا ولداً وإن محمد عبده ورسوله أرسله بالهدى ودين الحق وإن الجنة حق والنار حق وإن الساعة آتية لا ريب فيها وإن الله يبعث من في القبور وإن الله مستو على عرشه كما قال الرحمن على العرش استوى وإن له وجهاً كما قال ويبقى وجه ربك ذي الجلال والإكرام وإن له يدين بلا كيف كما قال خلقت يدي وكما قال بل يدها مبسوطتان وإن له عينين بلا

كيف كما قال نجرى بأعيننا

وان من زعم ان أسماء الله غيره كان ضالا وذاكر نحواً بما ذكر  
في الفرق الى أن قال وتقول ان الاسلام أوسع من الايمان وليس كل  
اسلام ايماناً

وندين بان الله يقاب القلوب بين أصبعين من أصابع الله عز وجل  
وانه عز وجل يضع اسموات على أصبع والارضين على أصبع كما جاءت  
الرواية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الى أن قال وان الايمان قول  
وعمل يزيد وينقص

وسلم امر روايات الصحيحة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم التي  
رواها الثقات عدلاً عن عدل حتى ينتهي الى رسول الله صلى الله عليه  
وسلم الى أن قال

ولصدق بجميع الروايات التي ثبتها أهل الثقل من النزول الى السماء  
الدنيا وان الرب عز وجل يقول هل من سائل هل من مستغفر وساثر  
مقلوه وأثبتوه خلافاً لما قال أهل الزيغ والتضليل

ونقول فيما احتلنا فيه على كتاب ربنا وستة فينا واجماع المسلمين  
وما كان في مناه ولا يتبدع في دين الله ما لم يأذن لنا به ولا نقول على  
الله ما لا نعلم

وتقول ان الله يحيي يوم القيامة كما قال وجاء ربك والملك صفاصفاً  
وان الله يقرب من عباده كيف شاء كما قال ونحن أقرب اليه من  
حبلى الوريد وكما قال ثم دنى فتدلى فكان قاب قوسين أو أدنى الى أن

قال وسنتج لما ذكرناه من قولنا وما بقي مما لم نذكره بما بابا ثم تكلم على أن الله يرى واستدل على ذلك ثم تكلم على أن القرآن غير مخلوق واستدل على ذلك ثم تكلم على من وقف على القرآن وقال لا أقول أنه مخلوق ولا غير مخلوق ورد عليه ثم قال ما الاستواء على العرش فقال

ان قال قائل ما تقولون في الاستواء قيل له نقول ان الله مستو على عرشه كما قال الرحمن على العرش استوى وقد قال الله اليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه وقال بل رفعة الله اليه وقال يدبر الامر من السماء الى الارض ثم يعرج اليه وقال حكاية عن فرعون يا هاهن ابن لي صرحا لعل ابلغ الاسباب اسباب السموات فاطلع الى الله رسي واتى لاظنه كاذبا كذب موسى في قوله ان الله فوق السموات وقال آء منتم من في السماء أن يخسف بكم الارض فالسموات فوقها العرش فلما كان العرش فوق السموات قال آء منتم من في السماء لانه مستو على العرش الذي هو فوق السموات وكل ما علا فهو سماء والعرش أعلى السموات وليس اذا قال آمنتم من في السماء يعني جميع السماء وانما أراد العرش الذي هو أعلى السموات ألا ترى أن الله ذكر السموات فقال وجعل القمر فيهن نورا فلم يرد ان القمر يملأهن وأنه فيهن جميعاً ورأينا المسلمين جميعاً يرفعون أيديهم اذا دعوا نحو السماء لان الله على العرش الذي هو فوق السموات فلولوا ان الله على العرش لم يرفعوا أيديهم نحو العرش كالا يحيطونها اذا دعوا الى الارض ثم قال

( فصل ) وقد قال قائلون من المعتزلة والخموية والحرورية ان معنى قوله الرحمن على العرش استوى انه استولى وملك وقهر وان الله عز وجل في كل مكان وجحدوا أن يكون الله على عرشه كما قال أهل الحق وذهبوا في الاستواء الى القدرة فلو كان هذا كما ذكره كان لافرق بين العرش والارض السابعة لان الله قادر على كل شيء والارض فاقه قادر عليها وعلى الحشوش وعلى كل ما في العالم فلو كان الله مستويا على العرش بمعنى الاستيلاء وهو عز وجل مسئول على الاشياء كلها لكان مستويا على العرش وعلى الارض وعلى السماء وعلى الحشوش والاقذار لانه قادر على الاشياء مسئول عليها واذا كان قادراً على الاشياء كلها لم يجوز عند أحد من المسلمين أن يقول ان الله مستو على الحشوش والاخلية لم يجوز أن يكون الاستواء على العرش الاستيلاء الذي هو عام في الاشياء كلها ووجب أن يكون معنى الاستواء يختص العرش دور الاشياء كلها وذكر دلالات من القرآن والحديث والاحماع والعقل ثم قال باب الكلام في الوجه والعين والبصر واليدين وذكر الآيات في ذلك ورد على المتأولين بكلام طويل لا يتسع هذا الموضع لحكايته مثل قوله فان سئلنا أقولون الله يدان قيل نقول ذلك وقد دل عليه قوله يد الله فوق أيديهم وقوله لما خلقت بيدي

وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله مسح ظهر آدم بيده فاستخرج منه ذرية وقد جاء في الخبر المأثور عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله خلق آدم بيده وخلق الجنة عدن بيده وكتب

الثوراء بيده وخرس شجرة طوبى بيده وليس يجوز في لسان العرب ولا في عادة أهل الخطاب أن يقول القائل حملت كذا بيدي ويعني به النعمة وإذا كان الله تعالى مخاطب العرب بلسانها وما يجري في مفهومها في كلامها ومقولا في خطابها وكان لا يجوز في خطاب أهل اللسان أن يقول القائل حملت بيدي ويعني به النعمة بطل أن يكون معنى قوله عن وجل يدي النعمة وذكر كلاما طويلا في تقرير هذا ونحوه

قال القاضي أبو بكر محمد بن الطيب الباقلائي المتكلم وهو أفضل المتكلمين المنتسبين إلى الأشعري ليس فيه مثل لافله ولا بده قال في كتاب الإبانة تصديقه فان قال فما الدليل على أن الله وجهها وبدا قيل له ويبقى وجه ربك ذي الجلال والإكرام وقوله تعالى ما منك أن تسجد لما خلقت بيدي فأثبت لنفسه وجهها وبدا فان قال فما أنكرتم أن يكون وجهه وبده جارحة اذ كنتم لا تعلمون وجهها وبدا إلا جارحة قلنا لا يجب هذا كما لا يجب اذ لم تعلم قل حيا طالما قادرا الاجسام أن تقضي نحن وأنتم بذلك على الله سبحانه وكما لا يجب في كل شيء كان قائما بذاته أن يكون جوهرنا لانا وإياكم لا نجد قائما بنفسه في شأدهنا الا كذلك وكذلك الجواب لهم ان قالوا فيجب أن يكون علمه وجهه وكلامه وسمعه وبصره وسائر صفاته مرضا واعتلوا باوجود

قال فان قال قائل أتقولون انه في كل مكان قيل له معاذ الله بل هو مستو على مرضه كما أخبر في كتابه فقال الرحمن على العرش استوى وقال تعالى إليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه وقال تعالى

أأنتم من في السماء أن يخسف بكم الأرض فإذا هي تمور قال ولو كان في كل مكان لكان في بطن الإنسان وقد والحشوش والمواضع التي يرغب عن ذكرها ولو جب أن يزيد بزيادة الامكنة إذا خلق منها ما لم يكن وينقص بتقصاتها إذا بطل منها ما كان ولصح أن نرغب إليه إلى نحو الأرض وإلى خافتنا وإلى يميننا وشمالنا وهذا قد أجمع المسلمون على خلافه ونحطه قائله

وقال أيضا في هذا الكتاب صفات ذاته التي لم يزل ولا يزال موصوفا بها وهي الحياة والعلم والقدرة والسمع والبصر والكلام والارادة والبقاء والوجه والعيان واليدان والعضب والرضا

وقال في كتاب التمهيد كلاما أكثر من هذا وكلامه وكلام غيره من المتكلمين في هذا الباب مثل هذا كثير لمن تطلبه وإن كنا مستغنيين بالكتاب والسنة وآثار السلف عن كل كلام

وملاك الامر أن يهب الله للمبد حكمة وإيمانا بحيث يكون له عقل ودين حتى يفهم ويدرك ثم نور الكتاب والسنة يتيه عن كل شيء ولكن كثير من الناس قد صار منتسبا إلى بعض طوائف المتكلمين ومحسنا للظن بهم دون غيرهم أو متوها أنهم حققوا في هذا الباب ما لم يحققه غيرهم فلو أني بكل آية ما تبعها حتى يؤتي بشيء من كلامهم ثم هم مع هذا يخالفون لاسلافهم غير متبعين لهم فلو أنهم أخذوا بالهدى الذي يجدونه في كلامهم لافهم لرجي لهم مع الصدق في طلب الحق أن يزدادوا هدى ودين كان يقلل الحق الامن طائفة معينة ثم لا يستمسك بما جاءه

به من الحق فيه شبه من اليهود الذين قال الله فيهم وإذا قيل لهم آمنوا بما أنزل الله قالوا لو أنزل علينا ويكفرون بما وراءه وهو لخلق مصادقاً لما همهم قل فلم تقتلون أنبياء الله من قبل أن كنتم مؤمنين فإن اليهود قالوا لا لو أنزل علينا قال الله لهم قل فلم قتلتم الأنبياء من قبل أن كنتم مؤمنين بما أنزل عليهم يقول سبحانه لا لما جاءكم به أنبياءكم تتبعون ولا لما جاءكم به سائر الأنبياء تتبعون ولكن إنما تتبعون أهواءكم فهذا حال من لم يتبع الحق لا من طاقته ولا من غيرها مع كونه يتعصب لطائفة دون طائفة بلا برهان من الله ولا بيان.

وكذلك قال أبو الله إلى الجويني في كتاب الرسالة النظامية اختلف مسالك العلماء في هذه الظواهر فرأى بعضهم تأويلها والتزم ذلك في أي الكتاب وما يمح من السنن وذهب أئمة السلف إلى الانكشاف عن التأويل وإجراء الظواهر على مواردها وتفويض معانيها إلى الرب قال والقدى زعمه رأياً وندين الله به عقداً اتباع سالف الأمة والدليل السمي القاطع في ذلك إرجاع الأمة حجة متبعة وهو مستند معظم النريمة وقد درج بحسب رسول الله صلى الله عليه وسلم على ترك التعرض لمعانيها ودرك ما فيها وهم صفوة الاسلام والمستقلون بأعباء النريمة وكانوا لا يألون جهداً في ضبط قواعد الملة والتواصي بحفظها وتعليم الناس ما يحتاجون إليه منها فلو كان تأويل هذه الظواهر مسوفاً أو محتوماً لأوشك أن يكون اهتمامهم بها فوق اهتمامهم بفروع الشريعة وإذا انصرف عصرهم وعصر التابعين على الاضراب عن التأويل

كان ذلك هو الوجه المتبع فحق على ذى الدين أن يعتقد تنزه الباري عن صفات المحدثين ولا يخوض في تأويل المشكلات ويكل منهاها الى الرب فليجبر آية الاستواء والجهي وقوله لما خلقت بيدي وبقى وجه ربك وقوله تجري بأعيننا وما صح من أخبار الرسول كخبر النزول وغيره على ما ذكرناه

( قلت وليعلم السائل ) ان الفرض من هذا الجواب ذكر ألباط بعض الأئمة في هذا لباب وليس كل من ذكرنا شيئاً من قوله من التكلمين وغيرهم قول بجميع مايقوله في غير هذا ولكن الحق يقبل من كل من نكلم به

كان معاذ بن جبل رضي الله عنه يقول في كلامه المشهور عنه الذي رواه أبو داود في سننه اقبلوا الحق من كل من جاء به وان كان كافراً أو قال فاجراً واحذروا زينة الحكيم قالوا كيف فلم ان الكافر يقول الحق قال على الحق نور أو كلاماً هذا معناه

فأما تقرير ذلك بالدليل واماطة ما يعرض من الشبه وتحقيق الامر على وجه يختص الى القلب ما يريد به من اليقين ويقف على مواقف اراء الابداء في هذه المهامه ذاتنفس لهذه الفتوى

وقد كتبت شيئاً من ذلك قبل هذا وخاطبت ببعض ذلك بعض من يجالسنا وربما أكتب ان شاء الله في ذلك ما يحصل به المقصود

وجامع الامر في ذلك ان الكتاب والسنة يحصل منهما كال الهدى والنور لمن تدبر كتاب الله وسنة نبيه وقصد اتباع الحق وأعرض عن



تحريف الكلم عن مواضعه والاحساد في أسماء الله وآياته ولا يحسب الحاسب ان شيئاً من ذلك يناقض بعضه بعضاً البتة مثل أن يقول القائل ما في الكتاب والسنة من أن الله فوق العرش يخالفه في الظاهر قوله وهو معكم أينما كنتم وقول النبي صلى الله عليه وسلم ادا قام أحدكم الى الصلاة قال الله قبل وجهه ونحو ذلك فان هذا غلط وذلك ان الله مضا حقيقة وهو فوق العرش حقيقة كما جمع الله بينهما في قوله سبحانه وهو الذي خلق السموات والارض في ستة أيام ثم انشأ على العرش يعلم ما يلج في الارض وما يخرج منها وما ينزل من السماء وما يعرج فيها وهو معكم أينما كنتم والله بما تعملون بصير فآخبر انه فوق العرش يعلم كل شيء وهو معنا أينما كنا كما قال النبي صلى الله عليه وسلم في حديث الاووال والله فوق العرش وهو يعلم ما أنتم عليه وذلك ان كلمة مع في اللغة اذا أطلقت فليس ظاهرها في اللغة الا المقارنة المطلقة من غير وجوب عاسة أو محاذاة عن يمين أو شمال فاذا قيدت بمعنى من المعاني دلت على المقارنة في ذلك المعنى فانه يقال ما زلت لسير والقمر معنا أو والنجم معنا ويقال هذا المتاع معي لجامعته لك وان كان فوق رأسك فاقه مع خالقه حقيقة وهو فوق عرشه حقيقة ثم هذه المعية تختلف أحكامها بحسب الموارد فاما قال يعلم ما يلج في الارض وما يخرج منها وما ينزل من السماء وما يعرج فيها وهو معكم أينما كنتم والله بما تعملون بصير دل داهر الخطاب على ان حكم هذه المعية ومقتضاها انه مطلع عليكم شهيد عليكم مهيمن عالم بكم وهذا معنى قول السلف انه معهم بعلمه وهذا ظاهر الخطاب

وحقيقته وكذلك في قوله ما يكون من نجوى ثلاثة الا هو رابعهم ولا  
خسة الا هو سادهم ولا أدنى من ذلك ولا أكثر الا هو مهمهم أينما  
كانوا ثم ينبتهم بما عملوا يوم القيامة ولما قال النبي صلى الله عليه وسلم  
لصاحبه في الغار لا تحزن ان الله معنا كان هذا أيضا حقا على ظاهره  
ودلت الحال على ان حكم المية هنا مع الاطلاع النضر والتأييد وكذلك  
قوله ان الله مع الذين اتوا والذين هم محسنون وكذلك قوله لموسى  
وهرون اني معكما أسمع وأرى وهنا المية على ظاهرها وحكمها  
في هذا الوطن النضر والتأييد وقد يدخل على صبي من يخيفه  
فيكي فيشرف عليه أبوه من فوق السقف ويقول لا تخف انا معك أو  
أنا هنا أو أنا حاضر ونحو ذلك ينبه على المية الموجبة بحكم الحال دفع  
للكروه ففرق بين معنى المية وبين مقتضاها وربما صار مقتضاها من  
منها فيختلف باختلاف المواضع فلفظا المية قد استعمل في الكتاب  
والسنة في مواضع تقضى في كل موضع أمورا لا تقتضيها في الموضع الآخر  
فاما أن تختلف دلالتها بحسب المواضع أو تدل على قدر مشترك بين جميع  
موادها وان امتاز كل موضع بخاصيته فلي التقديرين ليس مقتضاها  
أن تكون ذات الرب مخلقة بالخلق حتى يقال قد صرفت عن ظاهرها  
ونظيرها من بعض الوجوه الربوبية والمبودية قلنا وان اشتزكت في  
أصل الربوبية والتعبد فلما قال رب العالمين رب موسى وهرون كانت  
ربوبية موسى وهرون لها اختصاص زائد على الربوبية العامة للخلق  
فان من أعطاه الله من الكمال أكثر مما أعطى غيره فقدربه ورباه وربوبية

وتربية أكل من غيره وكذلك قوله عينا يشرب بها عباده وسبحان  
الذي أسرى بعده ليلاً

( فان العبد ) تارة يعني به العبد فيم الخلق كافي قوله ان كل من في  
السموات والارض الآت الرحمن عباداً وتارة يعني به العابد فيخص  
ثم يختلفون فمن كان أعبد علماً وحالاً كانت عبوديته أكل فكانت الاضافة  
في حقه أكل مع انها حقيقة في جميع المواضع ومثل هذه الالفاظ  
فيسميها بعض الناس مشكلة لتشكك المستمع فيها هل هي من قبيل  
الاسماء المتواطئة أو من قبيل المشتركة في اللفظ فقط والمحققون يعلمون  
انها ليست خارجة عن جنس المتواطئة اذ واضح اللفظ انما وضع  
اللفظ بازاء القدر المشترك وان كانت نوماً مختصاً من المتواطئة فلا بأس  
بتخصيصها بلفظ ومن علم ان المية تضاف الى كل نوع من أنواع المخلوقات  
كاضافة الربوبية مثلاً وان الاستواء على الشيء ليس الا للعرش وان الله  
يوصف بالعلو والقوة الحقيقية ولا يوصف بالسفول ولا بالثنية قط  
لاحقيقة ولا مجازاً علم ان القرآن على ما هو عليه من غير تحريف

ثم من توهم أن كون الله في السماء بمعنى ان السماء تحيط به ونحوه  
فهو كاذب ان قلنا عن غيره وضال ان اعتقده في ربه وما سمعنا أحداً  
يفهمه من اللفظ ولا رأينا أحداً قلنا عن أحد ولو سئل سائر المسلمين  
هل يفهمون من قول الله ورسوله ان الله في السماء ان السماء تحويه  
لبادر كل أحد منهم الى أن يقول هذا شيء لعله لم يخطر ببالنا واذا كان  
الامر هكذا فمن التكلف أن يجعل ظاهر اللفظ شيئاً محالاً ولا يفهمه

الناس من ثم يريد أن يتأوله بل عند المسلمين أن الله في السماء وهو على العرش واحد اذ السماء إنما يراد به العلو فالمعنى أن الله في العلو لاني السفلى

وقد علم للمسلمون أن كرسى سبحانه وسع السموات والارض وان الكرسي في العرش كخلفة ملقاة بارض فلاة وان العرش خلق من مخلوقات الله لانسبة له الى قدرة الله سبحانه وعظمته فكيف يتوهم بعد هذا ان خلقا يحصره أو يحويه وقد قال سبحانه ولا صلبنكم في جذوع النخل وقال فسيروا في الارض بمعنى على ونحو ذلك وهو كلام عربي حقيقة لا مجازاً وهذا يعلمه من عرف حقائق معاني الحروف وانها متواطئة في الغالب لا مشتركة وكذلك قوله صلى الله عليه وسلم اذا قام أحدكم الى الصلاة فان الله قبل وجهه فلا يبصقن قبل وجهه الحديث حق على ظاهره وهو سبحانه فرق العرش وهو قبل وجهه المصل بل هذا الوصف ثبت للمخلوقات فان اللسان لو أنه يتأجى السماء أو يتأجى الشمس والقمر لكأن السماء والشمس والقمر فوقه وكانت أيضاً قبل وجهه

وقد ضرب النبي صلى الله عليه وسلم المثل بذلك والله المثل الاعلى ولكن المقصود بالتبثيل بيان جواز هذا وامكانه لا تشبيه الخالق بالمخلوق فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما منكم من أحد الا سعى ربه غلباً به فقال له أبو رزين الثقفي كيف يا رسول الله وهو واحد ونحن جميع فقال له النبي صلى الله عليه وسلم - أنبتك بمثل ذلك في آلاء الله هذا

القمر كلكم يراه مخلياً به وهو آية من آيات الله فآله أكبر أو كما قال صلى الله عليه وسلم وقال انكم سترون ربكم كما ترون الشمس والقمر فشيء الرؤية بالرؤية وان لم يكن المرئي مشابهاً للمرئي فالثبوتون اذاروا وريهم يوم القيامة وتاجوه كل يراه فوقه قبل وجهه كما يرى الشمس والقمر ولا مناقاة أصلاً ومن كان له نصيب من المعرفة بالله والرسوخ في العلم بالله يكون اقراره بالكتاب والسنة على ماها عليه أوكد

واعلم ان من التأخرين من يقول مذهب السلف اقرارها على ما جاءت به مع اعتقاد ان ظاهرها غير مراد وهذا لفظ مجمل فان قوله ظاهرها غير مراد يحتمل انه أراد بالظاهر نعوت المخلوقين وصفات المحدثين مثل أن يراد بكون الله قبل وجه المصلي انه مستقر في الحائط الذي يسلي اليه وان الله معنا ظاهره انه الى جانبنا ونحو ذلك فلاك ان هذا غير مراد ومن قال ان مذهب السلف ان هذا غير مراد فقد أصاب في المعنى لكن أخطأ في اطلاق القول بان هذا ظاهر الآيات والاحاديث فان هذا الحال ليس هو الظاهر على ما قد ي بناء في غير هذا الموضع اللهم الا أن يكون هذا المعنى الممتنع صار يظهر لبعض الناس فيكون القائل لذلك مصيباً بهذا الاعتبار معذوراً في هذا الاطلاق فان الظهور والبطون قد يختلف باختلاف أحوال الناس وهو من الامور النسبية وكان أحسن من هذا أن يبين لمن اعتقد ان هذا هو الظاهر ان هذا ليس هو الظاهر حتى يكون قد أعطي كلام الله وكلام رسوله حقه لفظاً ومعنى وان كان الناقل عن السلف أراد بقوله الظاهر

غير مراد عندهم ان المعاني التي تظهر من هذه الآيات والاحاديث مما يليق بجلال الله وعظمته ولا تختص بصفة المخلوقين بل هي واجبة لله أو جائزة عليه حوازا ذهنيا أو جوازا خارجيا غير مراد فهذا قد أخطأ فيما قلناه عن السلف أو لعمد الكذب فيما يمكن أحدا قط أن ينقل عن واحد من السلف ما يدل لافصا ولا ظاهرا أهم كانوا يعتقدون ان الله ليس فوق العرش ولا ان الله ليس له سمع ولا بصر ولا يد حقيقة وقد رأيت هذا المعنى ينتحله بعض من يحكيه عن السلف ويقول ان طريقة أهل التأويل هي في الحقيقة طريقة السلف بمعنى ان الفريقين اتفقوا على ان هذه الآيات والاحاديث لم تدل على صفات الله سبحانه ولكن السلف أمسكوا عن تأويلها والتأخرون رأوا المصلحة تأويلها لمسيس الحاجة الي ذلك ويقول الفرق ان هؤلاء قد يبنون المراد بالتأويل وأولئك لا يبنون لجواز ان يراد غيره وهذا القول على الاطلاق كذب صريح علي السلف أما في كثير من الصفات فقطعا مثل ان الله فوق العرش فان من تأمل كلام السلف المتقول عنهم الذي لم يحك هنا عشره علم بالاضطرار ان القوم كانوا مصرحين بان الله فوق العرش حقيقة وانهم ما اعتقدوا خلاف هذا قط وكثير منهم قد صرح في كثير من الصفات بمثل ذلك

والله يعلم اني بعد البحث التام ومطالعة ما أمكن من كلام السلف ما رأيت كلام أحد منهم يدل لافصا ولا ظاهرا ولا بالفرائض علي نفى الصفات الحسية في نفس الامر بل الذي آتته ان كثيرا من كلامهم

يدن اما لخاصاً واما ظاهراً على تقرير جنس هذه الصفات ولا أقل عن كل واحد منهم أثبات كل صفة بل الذي رأيت أنهم يثبتون جنسها في الجملة وما رأيت أحداً منهم قهاها وإنما يتغنون التشبيه وينكرون على المشبهة الذين يشبهون الله بخلقه مع انكارهم على من ينفي الصفات أيضاً كقول نعيم بن حماد الخزاعي شيخ البخاري من شبه الله بخلقه فقد كفر

وليس ما وصف الله به نفسه ولا رسوله تشبيهاً وكانوا اذا رأوا الرجل قد أفرق في نفي التشبيه من غير أثبات للصفات قالوا هذا جهل معطل وهذا كثير جداً في كلامهم فان الجهمية والمعتزلة الى اليوم يسمون من أثبت شيئاً من الصفات مشبيهاً كذباً منهم واقتراء حتى ان منهم من خلا ورمي الاتياد صلوات الله عليهم أجمعين بذلك حتى قال ثمامة بن الاشرس من رؤساء الجهمية ثلاثة من الاتياد مشبهة موسى حيث قال ان هي الا فتئتك وعيسى قال تعلم ما في نفسي وعهد حيث قال ينزل ربنا وحتى ان جل المعتزلة يدخل طامة الائمة مثل مالاك وأصحابه والثوري وأصحابه والاوزاعي وأصحابه والشافعي وأصحابه وإسحاق بن راهويه وأبي عبيد وغيرهم في قسم المشبهة

وقد صنف أبو اسحاق ابراهيم بن عثمان بن دربلس الشافعي حزراً سماه تنزيه أئمة الشريعة عن الالقاب الشليحة وذكر فيه كلام السلف وغيرهم في معاني هذه الالقاب وذكر ان أهل البدع كل صنف منهم يلقب أهل السنة بلقب افتراء يزعم انه صحيح على رأيه الفاسد كما ان

المشركين كانوا يلقبون النبي صلى الله عليه وسلم بالقاب افتروها قالوا وافض  
تسميتهم نواصب والقدرية تسميتهم مجبرة والمرجئة تسميتهم شكاً كما  
والجهمية تسميتهم مشبهة وأهل الكلام يسمونهم حشوية ونوابت وغشاء  
وغثراً إلى أمثال ذلك كما كانت قريش تسمى النبي صلى الله عليه وسلم  
تارة مجنوناً وتارة شاعراً وتارة كاهناً وتارة مغترياً قالوا وهذا علامة  
الارث المحييج والمتابعة التامة فإن السنة هي ما كان عليه رسول الله  
صلى الله عليه وسلم اعتقاداً واقتصاداً وقولاً وعملاً فكما ان المنحرفين  
عنه يسمونه بأسماء مذمومة مكذوبة وان اعتقدوا صدقها بناء على  
عقيدتهم الفاسدة فكذلك التابعون له على بصيرة الذين هم أولى الناس  
به في الحيا والملمات باطنا وظاهراً أما الذين وافقوهم ببواطنهم وعجزوا  
عن اقامة الظواهر أو الذين وافقوه بظواهرهم وعجزوا عن تحقيق  
البواطن أو الذين وافقوه ظاهراً وباطناً بحسب الامكان لا بد للمنحرفين  
عن سنة أن يعتقدوا فيهم قصاً يذمونهم به ويسمونهم بأسماء مكذوبة  
وان اعتقدوا صدقها كقول الرافضي من لم يبغض أبا بكر وعمر فقد  
أبغض علياً لانه لا ولاية لعل الا بالبراءة منهما ثم يجعل من أحب أبا بكر  
وعمرنا صيباً بناء على هذه الملازمة الباطلة التي اعتقدها صحبة أو عاند  
فيها وهو الغالب

وكقول القدرى من اعتقد ان الله أراد الكائنات وخلق أفعال  
العباد فقد سلب العباد الاختيار والقدرة وجعلهم مجبورين كالجمادات  
وكقول الجهمي من قال ان الله فوق العرش فقد زعم أنه محصور وأنه



جسم محدود وانه مشابه لحلقه وكقول الجهمية المعتزلة من قال ان الله  
علماً وقدرة فقد زعم انه جسم وهو شبه لان هذه الصفات امراض  
والعرض لا يقوم الا بجوهر متحيز وكل متحيز بجسم أو جوهر فرد  
ومن حكي عن الناس المقالات وسماهم بهذه الاسماء المكذوبة  
بناء على عقيدته التي هم محالون له فيها فهو وربه أعلم وانه من ورائه  
بللرصاد ولا يحقيق المكر السيئ الا باعله

وجماع الامر ان الاقسام الممكنة في آيات الصفات وأحاديتها ستة  
اقسام كل قسم عليه طائفة من أهل القبة قسمان يقولون تجري على ظواهرها  
وقسمان يقولون هي على خلاف ظاهرها وقسمان يسكتون أما الاولون  
فقسمان أحدهما من يجربها على ظاهرها ويجعل ظاهرها من جنس صفات  
المخلوقين فهو لاء المشبهة ومذهبهم باطل أنكره السلف واليه توجه الرد بالحق  
والثاني من يجربها على ظاهرها لللائق بحلال الله كما يجري اسم العليم والقدير  
والرب والاله والموجود والذات ونحو ذلك على ظاهرها لللائق بحلال  
الله فان ظواهر هذه الصفات في حق المخلوق اما جوهر واما عرض  
قالم والقدرة والكلاء والمشية والرحمة والرضا والنضب ونحو ذلك  
في حق العبد امراض والوجه واليد والعين في حقه أجسام فاذا كان  
الله موصوفاً عند طائفة أهل الانبياء بأن له علماً وقدرة وكلاماً ومشية  
وان لم يكن ذلك عرضاً يجوز عليه ما يجوز على صفات المخلوقين جاز  
أن يكون جه الله وبداء ليست أجساماً يجوز عليها ما يجوز على صفات  
المخلوقين وهذا هو المذهب الذي حكاه الخطابي وغيره عن السلف

وعليه يدل كلام جمهورهم وكلام الباين لا يخالفه وهو أمر واضح فان الصفات كالدات فكما ان ذات الله ثابتة حقيقة من غير أن تكون من جنس المخلوقات فن قال لا عقل عاماً ويدا إلا من جنس العلم واليد المعهودتين قيل له فكيف تعقل ذاتاً من غير جنس ذوات المخلوقين ومن المعلوم ان صفات كل موصوف تناسب ذاته وتلائم حقيقة فن لم يفهم من صفات الرب الذي ليس كمثل شئ الا ما يناسب المخلوق فقد ضل في عقله ودينه وما أحسن ما قال بعضهم اذا قال الجهى كيف استوى أو كيف ينزل الى سماء الدنيا أو كيف بداه ومحو ذلك فقل له كيف هو في نفسه فاذا قال لك لا يعلم ما هو الا هو وكنه البارى غير معلوم لبشر فقل له والعلم بكيفية الصفة مسبوق بالعلم بكيفية الموصوف فكيف يمكن ان نعلم كيفية صفة لموصوف لم نعلم كيفية وانما نعلم الذات والصفات من حيث الجملة على الوجه الذى ينبى لك بل هذه المخلوقات فى الجنة قد ثبت عن ابن عباس انه قال ليس فى الدنيا مما فى الجنة الا الاسماء وقد أخبر الله أنه لا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين وأخبر الله صلى الله عليه وسلم ان فى الجنة ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر فاذا كان ليعلم الجنة وهو خلق من خلق الله كذلك فما الظن بالخالق سبحانه وتعالى وهذه الروح التى فى نبي آدم قد علم العاقل اضطراب الناس فيها وامساك النصوص على بيان كيفية أفعال يعتبر العاقل بها عن الكلام فى كيفية الله تعالى اما انا نقطع بان الروح فى البدن وانما تخرج منه وتخرج الى السماء ولها تسيل منه وقت

الانزوع كما لعلت بذلك النصوص الصحيحة لانفالي في تجريدنا غلو  
المتفلسفة ومن وافقهم حيث نقوا عنها الصعود والتزول والاتصال بالبدن  
والانفصال عنه وتخطبوا فيها حيث رأوها من غير جنس البدن وصفاته  
فقدم مماثلها لبدن لايتنى أن تكون هذه الصفات ثابتة لها بحسبها الا أن  
يضرروا كلامهم بما يوافق النصوص فيكونون قد أخطؤا في اللفظ  
وانى لهم بذلك

وأما القسمان اللذان يتغيان ظاهرهما أعنى الذين يقولون ليس لهما  
الباطن مدلول هو صفة لله تعالى قط وان الله لا صفة له ثبوتية بل صفاته  
اما سلبية واما اضافية واما مركبة فهما أويثبتون بعض الصفات وهي  
الصفات السبعة أو الثمانية أو الخمسة عشر أو يثبتون الاحوال دون  
الصفات على ما قد عرف من مذاهب المتكلمين فهؤلاء قسمان قدم  
يؤولونها ويعينون المراد مثل قولهم استوى بمعنى استولى أو بمعنى علو  
المكانة والقدر أو بمعنى ظهور نوره للعرش أو بمعنى انتهى الخلق اليه  
الى غير ذلك من معاني المتكلمين وقسم يقولون الله أعلم ما أراد بها  
لكننا نعلم أنه لم يرد اثبات صفة خارجة عما علمناه

وأما القسمان الواقفان فقسم يقولون يجوز أن يكون المراد بظاهرها  
اللائق بالله ويجوز أن لا يكون المراد صفة لله ونحو ذلك وهذه طريقة  
كثير من الفقهاء وغيرهم وقوم يحسبون عن هذا كله ولا يزيدون  
على تلاوة القرآن وقراءة الحديث معرضين بقلوبهم والسنهم عن  
هذه التقديرات

فهذه الاقسام الستة لا يمكن أن يخرج الرجل عن قسم منها والصواب في كثير من آيات الصفات وأحاديثها القطع بالطريقة الثانية كآيات والاحاديث الدالة على أن الله سبحانه فوق عرشه ونظم أن طريقة الصواب في هذا وأمثاله بدلالة الكتاب والسنة والاجماع على ذلك دلالة لا تخمدل التقيض وفي بعضها قد يقلب على الظن ذلك مع احتمال التقيض وتردد المؤمن في ذلك هو بحسب ما يؤتاه من العلم والایمان ومن لم يجعل الله له نوراً فإنه من نور

ومن اشبهه عليه ذلك أو غيره فليدع بما رواه مسلم في صحيحه عن عائشة رضى الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قام من الليل يمشي يقول اللهم رب جبرائيل وميكائيل واسرافيل فاطر السموات والارض عالم الغيب والشهادة أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون اهدني لما اختلف فيه من الحق باذنك انك تهدي من تشاء الى صراط مستقيم وفي رواية لابن داود انه كان يكبر في صلاته ثم يقول ذلك فاذا افتقر البسد الى الله ودعاه وادمن النظر في كلام الله وكلام رسوله وكلام الصحابة والتابعين وأئمة المسلمين افتتح له طريق الهدى

ثم ان كان قد خسر نهابات اقدام المتفلسفة والمتكلمين في هذا الباب وعرف قالب ما يزعمونه برهانا وهوشية ورأى ان غالب ما يستمدونه يؤول الى دعوى لاحقيقة لها أو شبهة مركبة من قياس قاسد أو قضية كلية لا تصح الاجزئية أو دعوى اجماع لاحقيقة له ثم ان ذلك اذا ركب

بألفاظ كثيرة طويلة غريبة ممن لم يعرف اصطلاحهم أو همّت الفهم ما يوهمه السراب للعطشان ازداد ايماناً وعلماً بما جاء به الكتاب والسنة فان الضد يظهر حسنه الضد وكل من كان بالباطل أعلم كان للحق أشد تعظيماً وقدره أعرف فاما المتوسط من المتكلمين فيخاف عليه مالا يخاف على من لم يدخل فيه وعلى من قد أنهى نهايته فان من لم يدخل فيه هو في عافية ومن أنهى قد عرف الغاية فما بقي يخاف من شيء آخر فاذا ظهر له الحق وهو عطشان اليه قبله وأما المتوسط فتوهم بما تلقاه من المقالات المأخوذة تقليداً المعظمة تهويلاً

وقد قال الناس أكثر ما يفسد الدنيا نصف متكلم ونصف متفقه ونصف متطب ونصف نحوي هذا يفسد الاديان وهذا يفسد البلدان وهذا يفسد الابدان وهذا يفسد الاسان

ومن علم ان المتكلمين من المتفلسفة وغيرهم هم في الدالب في قول مؤتفك يؤفك عنه من أفك يعلم الذكي منهم العاقل انه ليس هو فيما يقوله على بصيرة وان حجته ليست بينة وانما هي كما قيل فيها

حجج تهافت كالزجاج تخالفا \* حقاً وكل كاسر مكسور

ويعلم العليم البصير أنهم من وجه مستحقون ماقال الشافعي رضى الله عنه حيث قال حكى في أهل الكلام أن يضربوا بالجريد والنعال ويطاف بهم في القبائل والعشائر ويقال هذا جزاء من ترك الكتاب والسنة وأقبل على الكلام

ومن وجه آخر اذا نظرت اليهم بعين القدر والحيرة مستولية

عليهم والشیطان مستعوذ عليهم ورحمتهم ورقت عليهم أوتوا ذكاه وما  
أوتوا زكاه وأعطوا فهو ما وما أعطوا علوما وأعطوا سمما وأبصاراً  
وأفئدة فما أغنى عنهم سمهم ولا أبصارهم ولا أفئدتهم من شيء اذ كانوا  
يعجبون بآيات الله وحق بهم ما كانوا به يستهزئون

من كان علياً بهذه الامور تبين له بذلك حق السلف وعلهم  
وخبرتهم حيث حذروا عن الكلام ونهوا عنه وقموا أهله وطبوعهم  
وعلم أن من ابتغى الهدى في غير الكتاب والسنة لم يزداد الا بعداً  
فتسأل الله العظيم أن يهدينا صراطه المستقيم صراط الذين أعمت  
عليهم غير المنضوب عليهم ولا الضالين آمين والحمد لله رب العالمين  
وصلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم تسليماً كثيراً

مباركاً الى يوم الدين

﴿ تمت الرسالة الحادية عشر ﴾

( ويليها الرسالة الثانية عشر )

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿سئل شيخ الاسلام تقي الدين بن تيمية رضى الله عنه﴾

ما تقول للسادة العلماء أئمة الدين وقتهم الله لطاعته فيمن يقول لا يستغاث برسول الله صلى الله عليه وسلم هل يحرم عليه هذا القول وهل هو كفر أم لا وإن استدل بآيات من كتاب الله وأحاديث رسوله صلى الله عليه وسلم هل ينفعه دليله أم لا وإذا قام الدليل من الكتاب والسنة فما يجب على من يخالف ذلك أن يقول ما جورين • الجواب •

الحمد لله • قد ثبت بالسنة المستفيضة بل المتواترة واتفاق الامة ان نبينا صلى الله عليه وسلم الشافع المشفع وانه يشفع في الخلائق يوم القيامة وإن الناس يستشفعون به يعطون منه أن يشفع لهم الى ربهم وانه يشفع لهم

ثم اتفق أهل السنة والجماعة انه يشفع في أهل الكبار وانه لا يخلد في النار من أهل التوحيد أحد

وأما الحوارج والمعتزلة فانكروا شفاعته لأهل الكبار ولم ينكروا شفاعته للمؤمنين وهؤلاء مبتدعة ضلال وفي تكفيرهم نزاع وتفصيل وأما من أنكر ما ثبت بالتواتر والاجماع فهو كافر بعد قيام الحجة وسواء سمي هذا المسمى استثناء أو لم يسمه وأما من أقر بشفاعته وأنكر ما كان الصحابة يفعلونه من التوسل به والاستشفاع به كما رواه البخاري في صحيحه عن أنس أن عمر بن الخطاب كان إذا خطبوا استنقى بالباس ابن عبد المطلب وقال اللهم أنا كنا نتوسل اليك بنينا فتسقينا وأنا نتوسل

إليك بم نينا فاستقنا فيسقون وفي سنن أبي داود وغيره أن امرأيا قال  
لأنى صلى الله عليه وسلم جدت الایفس وجاع العیال وهلك المال فادع الله  
لنا قال استشفع بك على الله ونستشفع بالله عليك فسبح رسول الله صلى الله  
عليه وسلم حتى صرف ذلك في وجوه أصحابه وقال ويحك إن الله لا يستشفع  
به على أحد من خلقه شأن الله أعظم من ذلك وذكر تمام الحديث فأنكر  
قوله نستشفع بالله عليك ولم يشكر قوله نستشفع بك على الله بل أقره  
عليه فلم جوازه فن أنكر هذا فهو ضال غطى مبتدع وفي تكفيره  
نزاع وقصيل

وأما من أقر بما ثبت بالكتاب والسنة والاجماع من شفاعته  
والتوسل به ونحو ذلك ولكن قال لا يدعى إلا الله وإن الأمور التي  
لا يقدر عليها إلا الله فلا تطلب إلا منه مثل غفران الذنوب وهداية  
القلوب وانزال المطر وانبات الثبات ونحو ذلك فهذا مصيب في ذلك  
بل هذا مما لا نزاع فيه بين المسلمين أيضاً كما قال تعالى ومن يغفر  
الذنوب إلا الله وقال ألم لا تهدي من أحببت ولكن الله يهدي من  
يشاء وكما قال تعالى بأيها الناس إذ کروا لمة الله عليكم هل من خنتي  
غير الله يرزقكم من السماء والأرض وكما قال تعالى وما جعله الله إلا  
بشرى لكم ولتطمئن قلوبكم به وما النصر إلا من عند الله وقال إلا  
تصروه فقد نصره الله إذ أخرجه الذين كفروا ثاني اثنين إذ هما في  
الغار إذ يقول لصاحبه لا تحزن إن الله معنا

فالأماني الثابتة بالكتاب والسنة يجب اثباتها والاماني المنفية بالكتاب



والسنة يجب فيها العبارة الدالة على المعاني ثانياً وان وجدت في كلام الله ورسوله وجب اقرارها وان وجدت في كلام أحد وظهر مراده من ذلك رتب عليه حكمه والارجع فيه اليه وقد يكون في كلام الله ورسوله عبارة لها معنى صحيح لكن بعض الناس يفهم من تلك غير مراد الله ورسوله فهذا يرد عليه فهمه كما روى الطبراني في معجمه الكبير انه كان في زمن النبي صلى الله عليه وسلم منافق يؤذى المؤمنين فقال أبو بكر الصديق قوموا بنا لنسقي رسول الله صلى الله عليه وسلم من هذا المنافق فقال النبي صلى الله عليه وسلم انه لا يستغاث بي وانما يستغاث بالله فهذا انما أراد به النبي صلى الله عليه وسلم المعنى الثاني وهو ان يطلب منه ما لا يقدر عليه الا الله والا فالصحابه كانوا يطلبون منه الدعاء ويسئلون به كما في صحيح البخارى عن ابن عمر قال ربما ذكرت قول الشاعر وأنا أنظر الى وجه النبي صلى الله عليه وسلم يسئق فما ينزل حتى يهيش له ميزاب

وابيض يستقي الغمام بوجهه \* ثمال اليتامي عصمة للأرامل  
وهو قول أبي طالب ولذا قال العلماء المصنفون في أسماء الله تعالى يجب على كل مكلف أن يعلم أن لا غياث ولا مفيت على الاطلاق الا الله وان كل غوث فمن عنده وان كان جعل ذلك على يدي غيره فالحقيقة له سبحانه وتعالى ولغيره مجاز

قالوا من أسماء تعالى للمفيت والغياث وجاء ذكر المفيت في حديث أبي هريرة قالوا واجتمعت الامة على ذلك

وقال أبو عبد الله الحلي الغياث هو المغيث وأكثر ما يقال غياث  
 المستغيثين ومعناه المدرك عباده في الشدائد إذا دعوه ومجيهم وخلصهم  
 وفي خبر الاستسقاء في الصحيحين اللهم أغثنا اللهم أغثنا يقال اغثة  
 اغثة وغثانا وغوثا وهذا الاسم في معنى المغيث والمستجيب قال تعالى  
 اذ تستغيثون ربكم فاستجاب لكم الا ان الغاثه أحق بالافعال والاستجابة  
 أحق بالاقوال وقد يقع كل منهما موقع الآخر قالوا الفرق بين  
 المنغيث والداعي ان المنغيث يتنادى بالقوت والداعي يتنادى بالدعو  
 والمغيث وهذا فيه نظر فان من صيغة الاستغانة يالله للمسلمين وقد  
 روى عن معروف الكرخي انه كان يكثر أن يقول واغوثا ويقول اني  
 سمعت الله يقول اذ تستغيثون ربكم فاستجاب لكم وفي الهدى المأثور  
 يلهي يقوم لا اله الا انت برحمتك أستقيت أصلح لي شأني كله ولا تكلني  
 الى نفسي طرفه عين ولا الى أحد من خلقك

والاستغانة برحمته استغانة به في الحقيقة كما ان الاستعانة بصفاته  
 استعانة به في الحقيقة وكما ان القسم بصفاته قسم به في الحقيقة ففي  
 الحديث أعوذ بكلمات الله التامة من شر ما خلق وفيه أعوذ برضاك  
 من سخطك وبمعافاتك من عقوبتك ولك منك لأحصى ثناء عليك  
 أنت كما أجدت على نفسك

ولهذا استدل الأئمة فيما استدلوا على ان كلام الله غير مخلوق بقوله  
 أعوذ بكلمات الله التامة قالوا والاستفادة لانه لا مع الخلق  
 وكذلك القسم قد ثبت في الصحيحين أن النبي صلى الله عليه وسلم

قال من كان حائفاً فليحلف بالله أو ليصمت وفي لفظ من حلف بغير  
الله فقد أشرك رواه الترمذى ومصححه ثم قد ثبت في الصحيح الحلف  
بمزة الله ولعمري الله ونحو ذلك مما اتفق المسلمون على أنه ليس من  
الحلف بغير الله الذي نهي عنه والاستغانة بمعنى أن يطلب من الرسول  
ما هو اللائق بمنصبه لا ينازع فيها مسلم ومن نازع في هذا المعنى فهو إما  
كافر إن أنكر ما يكفر به وإما خاطيء ضال

وأما بالمعنى الذي فاه رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو أيضاً  
مما يجب فيها ومن أثبت لتفسير الله ما لا يكون إلا أنه فهو أيضاً كافر  
إذا قامت عليه الحجة التي يكفر تاركها

ومن هذا الباب قول أبي يزيد البسطامي استغانة الخلق بالخلق  
كاستغانة الفريق بالفريق وقول الشيخ أبي عبد الله القرني المشهور  
بالهديار المعبرية استغانة الخلق بالخلق كاستغانة المسجون بالمسجون  
وفي دعاء موسى عليه السلام اللهم لك الحمد واليك الملتكى وأنت  
المستعان وبك المستغاث وعليك التكلان ولا حول ولا قوة إلا بك  
ولما كان هذا المعنى هو المفهوم منها عند الإطلاق وكان محتملاً بالله صرح  
الإطلاق فيه مما سواه ولهذا لا يعرف عن أحد من أئمة المسلمين أنه جوز  
مطلق الاستغانة بغير الله ولا أنكر على من نفى مطلق الاستغانة عن  
غير الله

وكذلك الاستغانة أيضاً فيها ما لا يصلح إلا لله وهي المشار إليها بقوله  
إياك نعبد وإياك نستعين فإنه لا يعين على العبادة إلا إله المعلقة إلا الله

وقد يستعان بالخلق فيما يقدر عليه وكذلك الاستصار قال الله تعالى  
وان استصروكم في الدين فليكم النصر والنصر المطلق هو خلق ما به  
يقلب العدو ولا يقدر عليه الا الله

ومن خالف ما ثبت بالكتاب والسنة فانه يكون اما كافراً واما  
فاسقاً واما طامساً الا أن يكون مؤمناً مجتهداً غلطاً فيثاب على اجتهاده  
ويغفر له خطؤه وكذلك ان كان لم يبلغه العلم الذي تقوم عليه الحجة  
فان الله يقول وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا وأما اذا قامت

عليه الحجة الثابتة بالكتاب والسنة فخالفها

فانه يعاقب بحسب ذكك اما بالقتل

واما بدونه والله أعلم

﴿ تمت الرسالة الثانية عشر ﴾

وبتمامها تم هذه الحمد طبع الجزء الاول من مجموعة الرسائل الكبرى  
لشيخ الاسلام تقي الدين أبي العباس أحمد بن نعمة الحراني القمي  
(وبالله ان شاء الله الجزء الثاني وأوله الرسالة الثالثة عشر المسماة)

﴿ بالاكمل في المقشاة والتأويل ﴾

٣٦٢٢	وانتهى
الف ٢٢	فنتم
١٣٩٩	بمنتهى



﴿ الجزء الثاني ﴾

﴿ من مجموعة الرسائل الكبرى ﴾

﴿ تأليف ﴾

﴿ شيخ الاسلام تقي الدين أبي العباس أحمد بن عبد الحليم ﴾

﴿ ابن عبد السلام بن تيمية الحراني الدمشقي المتوفى ﴾

﴿ سنة ٧٢٨ هـ رحمه الله تعالى ﴾

( الاولي )

﴿ رسالة الاكليل في التشابه... والتأويل ﴾

﴿ وهو مما صنفه أخيراً بقاعة دمشق المحروسة ﴾

﴿ الطبعة الاولى ﴾

( سنة ١٣٢٣ )

( بالمطبعة الصامرة الشرفية بمصر )

( على نفقة شركة طبع الكتب العلمية بمصر )





(قال شيخ الاسلام علم الاعلام أبو الجاس أحمد بن تيمية الحراني الدمشقي)  
الحمد لله رب العالمين وصلي الله على سيدنا محمد وآله وسلم

فصل قوله تعالى وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي الا اذا تمى  
لقى الشيطان في أمنيه (الى قوله) ليحمل ما يلقي الشيطان فتنة للذين في  
قلوبهم مرض والقاسية قلوبهم وان الظالمين لفي شقاق بعيد وليعلم الذين  
أوتوا العلم انه الحق من ربك فيؤمنوا به فتخبت له قلوبهم وان الله  
لهادي الذين آمنوا الى صراط مستقيم  
جعل افعال القلوب ثلاثة أقسام قاسية وذات مرض ومؤمنة محبته وذلك لانها  
اما أن تكون بإسبة جامدة لا تلين لا يحق اعترافها واذا طأنا ولا تكون بإسبة جامدة  
قال اول هو القاسي وهو الجامد اليأس بمنزلة الحجر لا ينهض ولا يكتب فيه  
الايمان ولا يرسم فيه العلم لان ذلك يستدعي محلا لنا قابلا والثاني  
لا يخلو اما أن يكون الحق ثابتا فيه لا يزول عنه لقوته مع لينة أو يكون  
لينة مع ضعف وانحلال ثالث هو الذي فيه مرض والاول هو القوى  
اللين وذلك ان القلب بمنزلة أعضاء الجسد كاليد مثلا فاما أن تكون  
جامدة بإسبة لا تتأوى ولا تبطلش أو تبطلش بضعف فذلك مثل القلب  
القاسي أو تكون ضعيفة مريضة عاجزة لضعفها ومرضها فذلك الذي

فيه مرض أو تكون باطشة بقوة ولين فهو مثل القاب العليم الرحيم  
فبارحة خرج عن القسوة والعلم خرج عن المرض فان المرض من  
الشكوك والشبهات ولهذا وصف من عدى هؤلاء بالعلم والايمان  
ولاخبات وفي قوله (وليعلم الذين أوتوا العلم انه الحق من ربك فيؤمنوا به  
فتخبت له قلوبهم ادليل على ان العلم يدل على الايمان ليس ان أهل  
العلم ارفعوا عن درجة الايمان كما يتوهمه طائفة من المتكلمة بل معهم  
العلم والايمان كما قال تعالى (لكن الراسخون في العلم منهم والمؤمنون  
يؤمنون بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك) وقال تعالى (وقال الذين  
أوتوا العلم والايمان) وعلى هذا فتولاه والراسخون في العلم يقولون آمنا به  
كل من عند ربنا لظير هذه الآية فانه أخبر هنا ان الذين أوتوا العلم  
يعلمون انه الحق من ربهم وأخبر هناك أنهم يقولون في المتشابه آمنا به  
كل من عند ربنا وكلا الموضعين موضع شبهة لغيرهم وان الكلام  
هناك في المتشابه وهنا لما يلقي الشيطان بما ينسخه الله ثم يحكم الله آياته  
وحمل المحكم هنا ضد الذي نسخ الله مما ألقى الشيطان ولهذا قال ضائفة  
من افسرين المتقدمين المحكم هو الناسخ والمتشابه المنسوخ

أرادوا والله أعلم قوله ينسخ الله ما يلقي الشيطان ثم يحكم الله آياته  
والمسخ هنا رفع ما ألقى الشيطان لارتفاع شرعه الله وقد أشرت الى  
وجه ذلك فيما بعد وهو ان الله جعل المحكم مقابل المتشابه تارة  
ومقابل المنسوخ أخرى وللمنسوخ يدخل فيه في اصطلاح السلف  
كل ظاهر ترك ظاهره لمعارض واجح كتبه مبين العام وتقييد المطلق  
فان هذا متشابه لانه يحتمل منين ويدخل فيه الجملة فانه متشابه



واحكامه رفع مايتوهم فيه من المعنى الذى ليس بمراد وكذلك ما رفع حكمه فان في ذلك جيمه نسخا لما يلقبه الشيطان في معانى القرآن ولهذا كانوا يقولون هل عرفت الناسخ من المنسوخ فاذا عرفت الناسخ عرفت المحكم وعلى هذا فيصح أن يقال المحكم والمنسوخ كما يقال المحكم وللتشابه وقوله بعد ذلك ثم يحكم الله آياته جعل جميع الآيات محكمة محكمها ومتشابهها كما قال (الر كتاب أحكمت آياته ثم فصلت) وقال (تلك آيات الكتاب الحكيم) على أحد القولين وهناك جعل الآيات قسمين محكما ومتشابهها كما قال (منه آيات محكمات هن أم الكتاب وأخر متشابهات) وهذه المتشابهات بما أنزله الرحمن لا بما ألقاه الشيطان ولسخه الله فصار المحكم في القرآن تارة يقابل بالمتشابه والجميع من آيات الله وتارة يقابل بما لسخه الله مما ألقاه الشيطان

ومن الناس من يحجه مقابلا لما لسخه الله مطلقاً حتى يقول هذه الآية محكمة ليست منسوخة ويجعل المنسوخ ليس محكما وان كان الله أنزله أولا اتباعا لظاهر من قوله فينسخ الله ويحكم الله آياته فهذه ثلاث معان تقابل المحكم ينبغي انقطاع لها

وجماع ذلك ان الاحكام تارة تكون في النزول فيكون في مقابله ما يلقبه الشيطان فالمحكم المنزل من عند الله أحكمه الله أى فصله من الاشتباه بغيره وفصل منه ما ليس منه فان الاحكام هو الفصل والتمييز والفرق والتحديد الذى به يتحقق الشيء ويحصل اتقانه ولهذا دخل فيه معنى المنع كما دخل في الحب بلتع جزء معناه لاجميع معناه وتارة يكون في ابقاء النزول عند من قابله بالنسخ الذى هو رفع ماشره وحو

اصطلاحاً أو بقل وهو أشبه بقول السلف كانوا يسمون كل رفع لسخاسواه كان رفع حكم أو رفع دلالة ظهيرة والقاء الشيطان في أمنيته قد يكون في نفس لفظ المبلغ وقد يكون في مسمع المبلغ وقد يكون في فهمه كما قال (أنزل من السماء ماء فسال أودية بقدرها) الآية ومعلوم أن من سمع سمع النص الذي قد رفع حكمه أو دلالة له فانه يلقي الشيطان في تلك التلاوة اتباع ذلك المنسوخ فيحكم الله آياته بالناسخ الذي به رفع الحكم وبأن المراد وعلى هذا التقدير فيصح أن يقال المتشابه المنسوخ بهذا الاعتبار والله أعلم

وتارة يكون الأحكام في التأويل والمعنى وهو تمييز الحقيقة المقصودة من غيرها حتى لا تشبه بغيرها وفي مقابلة المحكمات الآيات المتشابهات التي تشبه هذا وتشبه هذا فتكون عتمة للمعنيين ولم يقل في التشابه لا يعلم تفسيره ومعناه إلا الله وإنما قال وما يعلم تأويله إلا الله وهذا هو فصل الخطاب بين المتأزمعين في هذا الموضع فإن الله أخبر أنه لا يعلم تأويله إلا هو والوقوف هنا على ما دل عليه أدلة كثيرة وعليه أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وجهور التابعين وجماهير الأمة ولكن لم يشف عنهم بمعناه وتفسيره بل قال (كتاب أنزلناه إليك مبارك ليدبروا آياته) وهذا يعلم الآيات المحكمات والآيات المتشابهات وما لا يسفل له معنى لا يدبروا قال (أفلا يتدبرون القرآن) ولم يستثن شيئاً منه نهى عن تدبره والله ورسوله إنما ذم من أتبع المتشابه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله فأما من تدبر الحكم والمتشابه كما أمره الله وطلب فهمه ومعرفة معناه فلم يذمه الله بل أمر بذلك ومدح عليه يبين ذلك أن التأويل قد روي

أن من اليهود الذين كانوا بالمدينة على عهد النبي صلى الله عليه وسلم كحي ابن أخطب وغيره من طاب من حروف الهجاء التي في أوائل السور تأويل بقاء هذه الامة كما سلك ذلك طائفة من المتأخرين موافقة لاصابة المنجمين وزعموا أنه ستمائة وثلاثة وتسعون عاماً لأن ذلك هو عدد ما للحروف في حساب الجمل بمد اسقاط المكرر وهذا من نوع تأويل الحوادث التي أخبر بها القرآن في اليوم الآخر

وروي أن من التصاري الذين وفدوا على النبي صلى الله عليه وسلم في وفد نجران من تأويل أنا ونحن على أن الالهة ثلاثة لأن هذا ضمير جمع وهذا تأويل في الايمان بالله قائلين تأولوا في اليوم الآخر هؤلاء تأولوا في الله ومعلوم أن أنا ونحن من التشابه فانه يراد بها الواحد الذي معه غيره من جنسه ويراد بها الواحد الذي معه أعوانه وإن لم يكونوا من جنسه ويراد بها الواحد العظيم نفسه الذي يقوم مقام من معه غيره لتنوع أسمائه التي كل اسم منها يقوم مقام مسمى فصار هذا تشابهاً لأن اللفظ واحد والمعنى متنوع والأسماء المشتركة في اللفظ هي من التشابه وبعض المتواطى أيضاً من التشابه ويسمى أهل التفسير الوجوه والنظائر وصنفوا كتب الوجوه والنظائر فالوجوه في الأسماء المشتركة والنظائر في الأسماء المتواطئة وقد ظن بعض أصحابنا المنصفين في ذلك أن الوجوه والنظائر جميعاً في الأسماء المشتركة فهي نظائر باعتبار اللفظ ووجوه باعتبار المعنى وليس الأمر على مقاله بل كلامهم صريح فيما قلناه لمن تأمله والذين في قلوبهم زيغ يدعون بالحكم الذي لا اشتباه فيه مثل والحكم الله واحد أتى أنا الله لا اله الا أنا فاعبدني ما اتخذ الله من ولد

وما كان معه من اله ولم يخذ ولداً ولم يكن له سرير في الملك لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد ويتبون المشابه ابتداءً ثمثة ليفتوا به الناس اذا وضموه على غير مواضعه وحرقر الكلم عن مواضعه وابتداءً تأويله وهو الحقيقة التي أخبر عنها وذلك ان الكلام نومان النشاء فيه الامر وأخبار فتأويل الامر هو نفس الفعل للأمور به كما كان من قال من السلم ان السنة هي تأويل الامر قالت عائشة رضي الله عنها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في ركوعه وسجوده سبحانك اللهم وبحمدك اللهم اغفر لي بتأويل القرآن تعني قوله فسيح بحمد ربك واستغفره انه كان تواما

وأما الاحبار فتأويله عين الامر المخبر به اذا وقع ليس تأويله فهم معناه وقد جاء اسم التأويل في القرآن في غير موضع وهذا معناه قال الله تعالى (ولقد جئناهم بكتاب فضله على علم هدى ورحمة لقوم يؤمنون هل ينظرون الا تأويله يوم يأتي تأويله يقول الذين لموه من قبل قد جئت رسل ربنا بالحق) فقد أخبر أنه فصل الكذب وتفصيله بيانه وتمييزه بحيث لا يشبه

ثم قال هل ينظرون أي يتفكرون الا تأويله يوم يأتي تأويله الي آخر الآية وانما ذاك مجيء ما أخبر به القرآن بوقوعه من القيامة وأشرطها كالإبابة وأجوج ومأجوج وطلوع الشمس من مغربها ومجيء ربك والملك صفاء وما في الآخرة من اصحف والموازين والجنة والنار وأنواع النعيم والعذاب وغير ذلك فينبذ يقولون قد جاءت رسل ربنا بالحق فهل لنا من شفعاء فيشفعوا لنا أو نرد فعل غير الذي كنا

لعمل وهذا القدر الذى أخبر به القرآن من هذه الامور لا يعلم وقته وقدره وصفته الا الله فان الله يقول فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة عين ويقول أعددت لعبادى الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر وقال ابن عباس ليس فى الدنيا مما فى الجنة الا الاسماء فان الله قد أخبر ان فى الجنة خيراً ولبناً وماً وحريراً وذهباً وفضة وغير ذلك ونحن لم قطعاً ان تلك الحقيقة ليست مماثلة لهذه بل بينهما تباين عظيم مع التشابه كما فى قوله (وأتوا به متشابهاً) على أحد القولين ان يشبه ما فى الدنيا وليس مثله فأشبه اسم تلك الحقائق أسماء هذه الحقائق كما أشبهت الحقائق الحقائق من بعض الوجوه فنحن نعلمها اذا خاطبنا بنك الاسماء من جهة القدر المشترك بينهما ولكن تلك الحقائق خاصة لا ندركها فى الدنيا ولا سبيل الى ادراكها لعدم ادراك عينها أو نظيرها من كل وجه وتلك الحقائق على ما هى عليه هى تأويل ما أخبر الله به وهذا فيه رد على اليهود والنصارى والصابئين من المتفلسفة وغيرهم فانهم ينكرون أن يكون فى الجنة أكل وشرب ولباس ونكاح ويمنعون وجود ما أخبر به القرآن ومن دخل فى الاسلام وتافق المؤمنين تأول ذلك على أن هذه أمثال مضمرة لفهم النعيم الروحاني ان كان من المتفلسفة الصابئة المتكررة لحشر الاجساد وان كان من مناقدة اللتين المقربين بحشر الاجساد تأول ذلك على فهم النعيم الذى فى الجنة من الروحاني والسماع الطيب والروائح العطرة كل ضال يحرف الكلم عن مواضعه الى ما اعتقد ثبوته وكان فى هذا أيضاً

متبعاً للمتشابه اذ الاسماء تشبه الاسماء والمسميات تشبه المسميات ولكن مخالفاً اكثر مما تشابهها فهو لا يتبعون هذا التشابه ابتغاء الفتنة بما يوردونه من الشبهات على امتناع أن يكون في الجنة هذه الحقائق وابتغاء تأويله ليردوه الى المهود الذي يعلمونه في الدنيا قال الله تعالى (وما يعلم تأويله الا الله) فان تلك الحقائق قال الله فيها فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين لا لك مقرب ولا نبي مرسل

وقوله وما يعلم تأويله اما أن يكون الضمير عائداً على الكتاب أو على التشابه فان كان عائداً على الكتاب كقوله منه ومنه فيؤمنون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله فهذا يصح فان جميع آيات الكتاب المحكمة والمتشابهة التي فيها اخبار عن الغيب الذي أمرنا أن نؤمن به لا يعلم حقيقة ذلك الغيب ومتي يقع الا الله وقد يستدل لهذا ان الله جعل التأويل للكتاب كله مع اخباره أنه مفصل بقوله ولقد جتاهم بكتاب فصلاناه على علم هدي ورحمة لقوم يؤمنون هل ينظرون الا تأويله يوم يأتى تأويله فجعل التأويل الجاني الكتاب المفصل

وقد بينا ان ذلك التأويل لا يامحه وقتاً وقدراً ونوماً وحقيقة الا الله وانما لم نمن بعض صفاته بمبلغ علمنا لعدم نظيره عندنا وكذلك قوله (بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه ولما ياتهم تأويله) واذا كان التأويل الكتاب كله والمراد به ذلك ارتفعت الشبهة وصار هذا بمنزلة قوله (يسألونك عن الساعة أيان مرساها قل انما علمها عند ربي لا يجليها لوقتها الا هو قلت في السموات والارض الى قوله (انما علمها عند الله) وكذلك قوله (يسألك

الناس عن الساعة قل انما علمها عند الله وما يدريك لعل الساعة تكون قريباً فأخبر أنه ليس علمها الا عند الله وانما هو علم وقتها المعين وحققتها والا فمن قد علمه امن صفاتها ما أخبرنا به فلم تأويله كعلم الساعة والساعة من تأويله وهذا واضح بين ولا ينافي كون علم الساعة عند الله أن علم من صفاتها واحوالها معلمناه وان خسر النصوص البيه لاحوالها فهذا هذا وان كان الضمير عائداً الى ما تشابه كما يقوله كثير من الناس فلان الخبر به من الوعد والوعيد متشابه بخلاف الامر والذم ولهذا في الآثار العمل بحكمه والايمان بتشابهه لان المقصود في الخبر الايمان وذلك لان الخبر به من الوعد والوعيد فيه من التشابه ما ذكرناه بخلاف الامر والذم فانه متميز غير مشبه بغيره فانه أمور فعلها قد علمناها بالوقوع وأمور نتركها لا بد أن نتصورها

ومما جاء من لفظ التأويل في القرآن قوله تعالى (بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه ولما ياتهم تأويله) والكناية عائدة على القرآن أو على ما لم يحيطوا بعلمه وهو يعود الى القرآن قال تعالى (وما كان هذا القرآن أن يفترى من دون الله ولكن تصديق الذي بين يديه وتفصيل الكتاب لا ريب فيه من رب العالمين أم يقولون افتراه قل فاتوا بسورة مثله وادعوا من استطعتم من دون الله ان كنتم صادقين بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه ولما ياتهم تأويله كذلك كذب الذين من قبلهم فانظر كيف كان عاقبة الظالمين ومنهم من يؤمن به ومنهم من لا يؤمن به وربك أعلم بالمفسدين) فأخبر سبحانه ان هذا القرآن ما كان ليفترى من دون الله

وهذه الصيغة تدل على امتناع النفي كقوله (ما كان ربك ليهلك القرين) بظلم لان الخلق عاجزون عن الاتيان بمثله كما نهداهم وطالبهم لما قال أم يقولون افتراء قل فأتوا بسورة مثله وادعوا من استطعت من دون الله ان كنتم صادقين فهذا لمعجز لجميع المخلوقين قال تعالى ولكن تصديق الذي بين يديه أي صدق الذي بين يديه وتفصيل الكتاب أي مفصل الكتاب فأخبر أنه مصدق الذي بين يديه ومفصل الكتاب والكتاب اسم جنس ولم يحدد القائلين افتراء ودل على أنهم هم المفترون قال بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه ولما يأتهم تأويله ففرق بين الاحاطة بعلمه وبين اتيان تأويله فتبين أنه يمكن أن يحيط أهل العلم والايمان بعلمه ولما يأتهم تأويله وان الاحاطة بعلم القرآن ليست اتيان تأويله فان الاحاطة بعلمه معرفة معاني الكلام على اتهاام واتيان التأويل نفس وقوع الخبر به وفرق بين معرفة الخبر وبين الخبر به فمعرفة الخبر هي معرفة تفسير القرآن ومعرفة الخبر به هي معرفة تأويله وهذا هو الذي يبناء فيما تقدم ان الله انما أنزل القرآن ليعلم ويفقه ويفقه ويتدبر ويتفكر فيه محكمه ومتشابهه وان لم يعلم تأويله

وبين ذلك ان الله يقول عن الكفار (واذا قرأت القرآن جعلنا بينك وبين الذين لا يؤمنون بالآخرة حجابا مستورا وجعلنا على قلوبهم أكنة أن يفقهوه وفي آذانهم وقرا واذا ذكرت ربك في القرآن وحده ولوا على أدبارهم نقورا) فقد أخبر دما للمسرकिन انه اذا قرئ عليهم القرآن حجب بين ابصارهم وبين الرسول بحجاب مستور وجعل على



قلوبهم أكنة أن يفقهوه وفي آذانهم وقرأوا وكان أهل العلم والایمان على قلوبهم أكنة أن يفقهوا بعضهم لشاركونهم في ذلك وتوله أن يفقهوه يعود الى القرآن كله

فلم ان الله يجب أن يفقهه ولهذا قال الحسن البصري ما أنزل الله آية الا وهو يجب أن يعلم فياذا أنزلت وماذا عني بها وما استثنى من ذلك لامتناعها ولا غيره

وقال مجاهد عرضت المصحف على ابن عباس من أوله الى آخره مرات أتقت عند كل آية وأسأله عنها فهذا ابن عباس حبر الامه وهو أحد من كان يقول لا يعلم تأويله الا الله يحيب مجاهدا عن كل آية في القرآن

وهذا هو الذي جعل مجاهدا ومن واقفه كابن قتبية على ان جعلوا الوقف عند قوله والراسخون في العلم فجعلوا الراسخين يعلمون التأويل لان مجاهدا تعلم من ابن عباس تفسير القرآن كله وبيان معانيه فظن ان هذا هو التأويل المتفق عن غير الله

وأصل ذلك ان لفظ التأويل به أشير الى بين ما عناه الله في القرآن وبين ما كان يطلقه طوائف من السلف وبين اصطلاح طوائف من المتأخرين فبسبب الاشتراك في لفظ التأويل اعتقد كل من فهم منه معنى بلغته أن ذلك هو المذكور في القرآن \* ومجاهد امام التفسير قال الثوري اذا جاءك التفسير عن مجاهد فحسبك به وأما التأويل فشدان آخر وبين ذلك ان الصحابة والتابعين لم يجمع أحد منهم عن تفسير آية من كتاب الله وقال هذه من المتشابه الذي لا يعلم معناه ولا قال قط أحد

من سلف الامة ولامن الائمة المتبوعين ان في القرآن آيات لاتعلم معناها ولايفهمها رسول الله صلى الله عليه وسلم ولاأهل العلم والايمان جميعهم واتما قد ينفون علم بعض ذلك عن بعض الناس وهذا لاريب فيه

واتما وضع هذه المسئلة المتأخرون من الطوائف بسبب الكلام في آيات الصفات وآيات القدر وغير ذلك فلقبوها هل يجوز أن يشتمل القرآن على ما لا يعلم معناه وما نجدنا بتلاوة حروفه بلافهم نجوز ذلك طوائف متمسكين بظاهر من هذه الآية وبأن الله يتمتعن عباده بما شاء ومنعها طوائف ليتوصلوا بذلك الى تأويلاتهم الفاسدة التي هي تحريف الكلم عن مواضعه \* والغالب على كلا الطائفتين الخطأ أولئك يقصرون في فهم القرآن بمنزلة من قيل فيه ومنهم أميون لا يعلمون الكتاب الا أمانى وهؤلاء معتدون بمنزلة الذين يحرفون الكلم عن مواضعه

ومن المتأخرين من وضع المسئلة بقب شنيع فقال لايجوز أن يشكم الله بكلام ولا يبنى به شيئاً خلافاً للحشوية وهذا لم يقله مسلم ان الله يشكم بما لا معنى له

واتما النزاع هل يشكم بما لا يفهم معناه وبين نقي المعنى عند المتكلم ونفي الفهم عند المخاطبون عظيم

ثم احتج بما لا يجزى على أصله فقال هذا عبث والعبث على الله محال وعندنا ان الله لا يقبح منه شيء أصلاً بل يجوز أن يضل كل شيء وليس له أن يقول العبث صفة نقص فهو متف عنه لان النزاع في الحروف وهي عنده مخلوقة من جملة الافعال ويجوز أن يشتمل الفعل عنده على كل

صفة فلا نقل صحيح ولا عقل صريح  
ومثار الفتنة بين الطائفتين ومخار عقولهم ان مدعى التأويل اخطأوا  
في زعمهم ان العلماء يعلمون التأويل وفي دعواهم ان التأويل هو  
تأويلهم الذي هو تحريف الكلم عن مواضعه فان الاولين لمعلمهم بالقرآن  
والسنة وصحة عقولهم وعلمهم بكلام السلف وكلام العرب علموا يقيناً  
ان التأويل الذي يدعيه هؤلاء ليس هو معنى القرآن فزعم حرفوا  
الكلم عن مواضعه وصاروا مراتب ما بين قرامطة وباطنية يتأولون  
للاخبار والاوامر وما بين صابئة فلاسفة يتأولون طامة الاخبار عن الله  
وعن اليوم الآخر حتى عن أكثر أحوال الانياء وما بين جهمية  
ومعتزلة يتأولون بعض ما جاء في اليوم الآخر وفي آيات القدر ويتأولون  
آيات الصفات وقد وافقهم بعض متأخري الاشعرية على ما جاء في بعض  
الصفات وبعضهم في بعض ما جاء في اليوم الآخر وآخرون من أصناف  
الامة وان كان ثلث عليهم السنة فقد يتأولون أيضاً مواضع يكون تأويلهم  
من تحريف الكلم عن مواضعه والذين ادعوا العلم بالتأويل مثل طائفة  
من السلف وأهل السنة وأكثر أهل الكلام والبدع رأوا أيضاً ان  
النصوص دلت على معرفة معاني القرآن ورأوا عجزاً وعياً وقبيحاً  
أن يخاطب الله عباده بكلام يترؤنه ويسلونه وهم لا يفهمونه وهم  
مصيبون فيما استدلوا به من سبع وعقل لكن اخطأوا في معنى التأويل  
الذي نفاه الله وفي التأويل الذي أثبتوه وتساق بذلك مبتدعهم الى  
تحريف الكلم عن مواضعه وصاروا الاولون أقرب الى السكوت والسلامة

بنوع من الجهل وصار الآخرون أكثر كلاماً وجهداً ولكن بغيره  
على الله وقول عليه ما لا يعلمونه والحادى فى أسمائه وآياته فهذا هذا  
ومنشأ الشبهة الاشتراك فى لفظ التأويل

فإن التأويل فى عرف المتأخرين من المنفعة والتكلمة والمحدثه  
والمصروفة ونحوهم هو صرف اللفظ عن المعنى الراجح إلى المعنى المرجوح  
لذلك يقتزن به وهذا هو التأويل الذى يتكلمون عليه فى أصول الفقه  
ومسائل الخلاف فاذ قال أحد منهم هذا الحديث أو هذا النص مؤول  
أو هو محمول على كذا قال الآخر هذا نوع تأويل والتأويل يحتاج إلى  
دليل والتأويل عليه وظيفتان بيان احتمال اللفظ للمعنى الذى ادعاه وبينان  
الدليل الموجب للصرف إليه عن المعنى الظاهر وهذا هو التأويل الذى  
يتنازعون فيه فى مسائل الصفات اذا صنف بعضهم فى إبطال التأويل  
أودم التأويل أو قال بعضهم آيات الصفات لا تقول وقال الآخر بل  
يجب تأويلها وقال الثالث بل التأويل جائز يفعل عند المصلحة ويترك  
عند المصلحة أو يصلح للعلماء دون غيرهم إلى غير ذلك من  
المقالات والنزاع

وأما التأويل فى لفظ السلف فله معنيان أحدهما تفسير الكلام  
وبيان معناه سواء وافق ظاهره أو خالفه فيكون التأويل والتفسير عند  
هؤلاء متقارباً أو مترادفاً وهذا والله أعلم هو الذى عنه مجاهدان العلماء  
يعلمون تأويله ومحمد بن جرير الطبرى يقول فى تفسيره القول فى تأويل  
قوله كذا وكذا واختلف أهل التأويل فى هذه الآية ونحو ذلك ومراده

التفسير والمعنى الثانى فى تمطز السلف وهو الثالث من مسمى التأويل مطلقاً هو نفس المراد بالكلام فان الكلام ان كان طلباً كان تأويله نفس القمل المطلوب وان كان خبراً كان تأويله نفس الشيء المخبر به وبين هذا المعنى والذي قبله يون فان الذى قبله يكون التأويل فيه من باب العلم والكلام كالتفسير والشرح والايضاح ويكون وجود التأويل فى القلب والاسان له الوجود الذهنى والافغلى والرسمى

وأما هذا فتأويل فيه نفس الامور الموجودة فى الخارج سواء كانت ماضية أو مستقبلية فاذا قيل طلعت الشمس فتأويل هذا نفس طلوعها وهذا الوضع والعرف الثالث هو لغة القرآن التى نزل بها وقد قدمنا التبيين فى ذلك ومن ذلك قول يعقوب عليه السلام ليوسف (وكذلك يجتيتك ربك ويعلمك من تأويل الاحاديث ويتم لعلمه عليك) وقوله (ودخل معه السجن فتيان قال أحدهما انى أراى أعصر خراً وقال الآخر انى أراى أحمل فوق رأسى خبزاً تأكل الطير منه نبشاً بتأويله ان اترك من الحسين قال لا يأتىكما طعام ترزقانه الا نبأكما بتأويله قبل أن يأتىكما) وقول الملا (أضغات أحلام وما نحن بتأويل الاحلام ببالين وقال الذى نجا منهما وادكر بعد أمة أنا أنبئكم بتأويله فارسلون وقول يوسف لما دخل عليه أهله مصر وآوى اليه أبويه وقال ادخلوا مصر ان شاء الله آمنين ورفع أبويه على العرش وخروا له سجداً وقال يا أبا هذا تأويل رؤياى من قبل قد جعلها ربى حقاً)

فتأويل الاحاديث التى هي رؤيا المنام هي نفس مدلولها التى تؤول

إليه كما قال يوسف هذا تأويل رؤياي من قبل والعالم بتأويلها الذي  
يخبر به كما قال يوسف لا يأتيكما طعام ترزقانه أى في المنام الانباتكما  
بتأويله قبل أن يأتيكما أى قبل أن يأتيكما التأويل وقال الله تعالى (فان  
تنازعتم في شئ فردوه الى الله والرسول ان كنتم تؤمنون بالله واليوم  
الآخر ذلك خير وأحسن تأويلا) قالوا أحسن طاقبة ومصيرا قالتا تأويل  
هنا تأويل فعلهم الذي هو الرد الى الكتاب والسنة والتأويل في سورة  
يوسف تأويل أحاديث الرؤيا والتأويل في الاعراف ويونس تأويل  
القرآن وكذلك في سورة آل عمران وقال تعالى في قصة موسى والعالم  
(قال هذا فراق بيني وبينك سأنبئك بتأويل ما لم تستطع عليه صبرا) الى  
قوله (وما فعلت به عن أمرى ذلك تأويل ما لم تستطع عليه صبرا) قالتا تأويل  
هنا تأويل الافعال التي فعلها العالم من خرق السفينة بغير اذن صاحبها  
ومن قتل السلام ومن اقامة الجدار فهو تأويل حمل لا تأويل قول  
وانما كان كذلك لان التأويل مصدر أوله يؤول تأويلا مثل حول تحويلا  
وعول تعويلا وأول يؤول تعديا آل يؤول أولام مثل حال يحول حوللا  
وقولهم آل يؤول أى عاد الى كذا ورجع اليه ومنه آل وهو ما يؤول  
اليه الشئ ويشاركه في الاشتقاق الاكبر المثلث فانه وال وهذا من أول  
والمثلث المرجح قال تعالى (ولم يجدوا من دونه موثلا) وما يوافق في  
اشتقاقه الاصغر الآل فان آل الشخص من يؤول اليه ولهذا لا يستعمل  
الا في عظيم بحيث يكون المضاف اليه يصلح أن يؤول اليه الآل كال  
ابراهيم وآل لوط وآل فرعون بخلاف الاهل والاول أفضل لانهم قالوا في

تأنيته أولي كما قالوا بجادى الاولى وفي القصص (وله الحمد في الاولى  
والآخرة) ومن الناس من يقول فاعل ويقول أوله الا أن هذا  
يحتاج الى شاهد من كلام العرب بل عدم صرفه يدل على أنه أفضل  
لأفعل فان فاعل مثل كوثر وجوهر، مصروف سمي المتقدم أول  
والله أعلم لان ما بعده يؤول اليه ويأتي عليه فهو أس لما بعده وقاعدة له  
والصيغة صيغة تفضيل مثل أكبر وكبرى وأصغر وصغرى لان باب  
أحر وحراء ولهذا يقولون جئت أول من أمس وقال من أول يوم  
وأنا أول المسلمين ولا تكونوا أول كافر به ومثل هذا أول هؤلاء فهذا  
الذي فضل عليهم في الاول لان كل واحد يرجع الى ما قبله فيعتمد عليه  
وهذا السابق كلهم يؤول اليه فان من تقدم في فعل فاستبق به من بعده  
كان السابق الذي يؤول الكل اليه فالاول له وصف السود والاباح  
ولفظ الاول مشعر بالرجوع والموود والاول مشعر بالابتداء والمبتدأ  
خلاف العائد لانه انما كان أولا لما بعده فانه يقال أول المسلمين وأول  
يوم فما فيه من معنى الرجوع والموود هو المضاف اليه لا المضاف واذا  
قلنا آل فلان فالموود في المضاف لان ذلك صيغة تفضيل في كونه ما لا  
ومرجعا لغيره لان كونه مفضلا دل على انه ما لا ومرجع لا آيل  
راجع اذ لا فضل في كون الشيء راجعا الي غيره آيلا اليه وانما الفضل  
في كونه هو الذي يرجع اليه ويؤال فلما كانت الصيغة صيغة تفضيل  
أشعرت به مفضل في كونه ما لا ومرجعاً والتفضيل المطلق في ذلك  
يقضي أن يكون هو السابق للمبتدئ والله أعلم

تأويل الكلام مأوله إليه المتكلم أو ما يؤول إليه الكلام أو مأوله  
 المتكلم فإن التفعيل يجري على غير فعل كقوله وتبلى إليه تبليلاً فيجوز  
 أن يقال تأويل الكلام إلى هذا المعنى تأويلاً والمصدر واقع موقع الصفة  
 إذ قد يحصل المصدر صفة بمعنى الفاعل كعدل وصوم وفطر ومعنى  
 المفعول كدرهم ضرب الأمير وهذا خلق الله فالتأويل هو مأول إليه  
 الكلام أو يؤول إليه أو تأول هو إليه والكلام انما يرجع ويمود ويستقر  
 ويؤل ويؤول إلى حقيقة التي هي عين المقصود به كما قال بعض الساف  
 في قوله لكل نبأ مستقر قال حقيقة فانه ان كان خبراً قالى الحقيقة المخبر  
 بها يؤول ويرجع والا لم تكن له حقيقة ولا مأل ولا مرجع بل  
 كان كذباً وان كان طلباً قالى الحقيقة المطلوبة يؤول ويرجع والا لم يكن  
 مقصوده موجوداً ولا حاصلًا ومتى كان الخبر وعداً أو وعيداً قالى  
 الحقيقة المطلوبة المنتظرة يؤل كما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 انه تلا هذه الآية (قل هو القادر على أن يبعث عليكم عذاباً من فوقكم  
 أو من تحت أرجلكم أو يلبسكم سيجاً) قل انها كاتمة ولم يأت تأويلها بهـ  
 (فصل) وأما ادخال أسماء الله وصفاته أو بعض ذلك في التشابه  
 الذي لا يعلم تأويله الا الله أو اعتقاد أن ذلك هو التشابه الذي استأثر  
 الله به لم تأويله كما يقول كل واحد من القولين طوائف من أصحابنا  
 وغيرهم فاتهم وان أصابوا في كثير مما يقولونه ونجوا من بدع وقع  
 فيها غيرهم فالكلام على هذا من وجهين الأول من قال ان هذا من  
 التشابه وأنه لا يفهم منه فيقول أما الدليل على ذلك فاني - أعلم عن



أحد من سائر الامة ولا من الائمة لأحمد بن حنبل ولا غيره انه جعل ذلك من التشابه الداخل في هذه الآية ولقي أن يعلم أحد معناه وجعلوا أسماء الله وصفاته بمنزلة الكلام الاعجمي الذي لا يفهم ولا قالوا ان الله ينزل كلاما لا يفهم أحد معناه وانما قالوا كلمات لها معان صحيحة قالوا في أحاديث الصفات تمر كجاءت ونهوا عن تأويلات الجهمية ودوها وأبطلوها التي مضمونها تعطيل النفوس على مادك عليه وبصوص أحمد والائمة قبله يده في أنهم كانوا يبطلون تأويلات الجهمية ويقرون التصوص على مادك عليه من معناها ويفهمون منها بعض ما دل عليه كما يفهمون ذلك في سائر تصوص الوعد والوعيد والفضائل وغير ذلك وأحمد قد قال في غير أحاديث الصفات تمر كجاءت في أحاديث الوعد مثل قوله من غشنا فليس منا وأحاديث الفضائل ومقصوده بذلك ان الحديث لا يحرف كله عن مواضعه كما يفهم من يحرفه ويسمى تحريفه تأويلا بالعرف المتأخر

فتأويل هؤلاء المتأخرين عند الائمة تحريف باطل وكذلك نص أحمد في كتاب الرد على الزنادقة والجهمية أنهم تمسكوا بتشابه القرآن وتكلم أحمد على ذلك للتشابه وبين معناه وتفسيره بما يخالف تأويل الجهمية وجري في ذلك على سائر الائمة قبله فهذا اتفاق من الائمة على أنهم يعلمون معنى هذا التشابه وأنه لا يسكت عن بيانه وتفسيره بل يبين ويفسر فاتفق الائمة من غير تحريف له عن مواضعه أو الحاد في أسماء الله وآياته

وبما يوضح لك ما وقع هنا من الاضطراب ان أهل السنة متفقون على ابطال تأويلات الجهمية ونحوهم من المتحرفين المحدثين والتأويل للردود هو صرف الكلام عن ظاهره الى ما يخالف ظاهره فلو قبل ان هذا هو التأويل المذكور في الآية وانه لا يطله الا الله لكان في هذا تسليم للجهمية ان الآية تأريلا يخالف دلالتها لكن ذلك لا يطله الا الله وليس هذا مذهب السلف والائمة وانما مذهبهم في هذه التأويلات وردوها لا اتوقف عنها وعندهم قراءة الآية والحديث تفسيرها وتعمر كما جاءت دالة على المعاني لا تحرف ولا يلحد فيها

والدليل على أن هذا ليس بمتشابه لا يسميه معناه أن تقول لاربي ان الله سمي نفسه في القرآن بأسماء مثل الرحمن والودود والعزير والجليل والعليم والقدير والرؤف ونحو ذلك ووصف نفسه بصفات مثل سورة الاخلاص وآية الكرسي وأول الحديد وآخر الحشر وقوله (ان الله بكل شيء عليم) وعلى كل شيء قدير • وانه يحب المتقين • والمقربين • والمحسنين • وانه يرضى عن الذين آمنوا وعملوا الصالحات • ولما آسفونا انتقمنا منهم • ذلك بأنهم اتبعوا ما أسخط الله • ولكن كره الله ابتعانهم • الرحمن على العرش استوى • ثم استوى على العرش • يعلم ما يلج في الارض وما يخرج منها وما ينزل من السماء وما يعرج فيها • وهو معكم أينما كنتم • وهو ابدى في السموات اله وفي الارض اله وهو العلي العظيم اليه يصعد الكلم الطيب • والعمل الصالح يرفعه • اني معكم أسمع وأرى • وهو الله في السموات وفي الارض • ما منعك أن تسجد لما خلقت بيدي • بل

يداء مبسوطتان • يتفق كيف يشاء • ويبقى وجهك ذو الجلال والاكرام •  
يريدون وجهه (ولتصنع على حنى) الى أمثال ذلك فيقال لمن ادعى  
في هذا أنه متشابه لا يعلم معناه أقول هذا في جميع ماسى الله ووصف  
به نفسه أم في البعض فإن قلت هذا في الجميع كان هذا عنادا ظاهرا  
وجهدا لما يسلم بالاضطرار من دين الاسلام بن كافر صريح قانا  
فهم من قوله (ان الله بكل شيء عليم) معنى وفهم من قوله (ان الله على  
كل شيء قدير) معنى ليس هو الاول وفهم من قوله (ورحمتى وسعت كل  
شيء) معنى وفهم من قوله (ان الله عزيز ذو انتقام) معنى وصبيان المسلمين  
بل وكل طائفة فهم هذا وقد رأيت بعض من ابتدع وجد من أهل  
المغرب مع انتسابه الى الحديث لكن أثرت فيه الفلسفة الفاسدة من  
يقول أنا نسى الله الرحمن العليم القدير عالماً محضاً من غير أن يفهم منه  
معنى يدل على شيء قط وكذلك في قوله (ولا يحيطون بشيء من علمه)  
يطلق هذا اللفظ من غير أن تقول له علم

وهذا الغلو في الظاهر من جنس غلو القرامطة في الباطن لكن هذا  
أيديس وذاك أكفر

ثم يقال لهذا المعاند فهل هذه الاسماء دالة على الاله المعبود  
أو على حق موجود أم لا فإن قال لا كان معطلا محضاً وما أعلم مسلماً  
يقول هذا وإن قال نعم قيل له فهمت منها دلالتها على نفس الرب ولم  
تفهم دلالتها على ما فيها من المعاني من الرحمة والعلم وكلاهما في الدلالة  
سواء فلا بد أن يقول لأن ثبوت الصفات محال في العقل لأنه يلزم منه

التركيب أو الحدوث بخلاف الذات فيخاطب حينئذ بما يخاطب به الفريق الثاني كما سذكروه وهو من أقر بفهم بعض معنى هذه الاسماء والصفات دون بعض فيقال له ما لفرق بين ما أثبتته وبين ما نفيته أو سكت عن إثباته ونفيه فإن الفرق إما أن يكون من جهة السمع لأن أحد النصين دال دلالة قطعية أو ظاهرة بـ "ف" ، لا آخر أو من جهة العقل بأن أحد المعنيين يجوز أو يجب إثباته دون الآخر وكلا الوجهين باطل في أكثر المواضع ، أما الأول فدلالة القرآن على أنه رحمن رحيم ودود سميع بصير على عظيم كدلائله على أنه عليم قدير ليس بينهما فرق من جهة النص وكذلك ذكره لرحمته ومحبته وعلاوه مثل ذكر مملشيته وإرادته ، وأما الثاني فيقال لمن أثبت شيئاً ونفى آخر لم نفيته مثلاً حقيقة رحمته ومحبته وأعدت ذلك إلى إرادته فإن قال لأن المعنى المفهوم من الرحمة في حقنا هي قوة تمتع على الله قبل له والمعنى المفهوم من الإرادة في حقنا هي ميل يمتنع على الله فإن قال إرادته ليست من جنس إرادته خلقه قبل له ورحمته ليست من جنس رحمة خلقه وكذلك محبته وإن قال وهو حقيقة فوله لم أثبت الإرادة وغيرها بالسمع وإنما أثبت العلم والقدرة والإرادة بالعقل وكذلك السمع والبصر والكلام على إحدى الطريقتين لأن الفعل دل على القدرة والأحكام دل على العلم والتخصيص دل على الإرادة قيل له الجواب من ثلاثة أوجه

أحدها أن الانعام والاحسان وكشف الضر دل أيضاً على الرحمة كدلالة التخصيص على الإرادة والتفريب والاداء وأنواع التخصيص

التي لا تكون الا من الحب تدل على المحبة أو مطابق التخصيص يدل على الارادة وأما التخصيص بالانعام فتخصيص خاص والتخصيص بالتقريب والاصطفاء تقريب خاص وما سلكه في مسلك الارادة يسلك في مثل هذا الثاني يقال له هب ان العقل لا يدل على هذا فانه لا ينفى الا بمثل ما ينفي به الارادة والسمع دليل مستقل بنفسه بل الطمأنينة اليه في هذه المضائق أعظم ودلائله أتم فلا شيء نفي مدلوله أو توقفت وأعدت هذه الصفات كلها الى الارادة مع أن النصوص تفرق فلا يذكر حجة الا عورض بمثلهما في إثباته الارادة زيادة على الفعل

الثالث يقال له اذا قال لك الجهى الارادة لا معنى لها الا عدم الاكراه أو نفس الفعل والامر به وزعم أن إثبات ارادة تقتضى محذورا ان قال بقدورها ومحذورا ان قال بمحدونها

وهنا اضطربت المعتزلة قائمهم لا يقولون بإرادة قديمة لامتناع صفة قديمة عندهم ولا يقولون بتجدد صفة له لامتناع حلول الحوادث عند أكثرهم مع تناقضهم

فصاروا حزبين البغداديون وهم أشد غلوا في البدعة في الصفات وفي انقدر نفوا حقيقة الارادة وقال الجاحظ لا معنى لها الا عدم الاكراه وقال النكبي لا معنى لها الا نفس الفعل اذا تملقت بفعله ونفس الامر اذا تملقت بطاعة عباده

والبصريون كأبي علي وأبي هاشم قالوا تحدث ارادة لاني محل فلا

ارادة فاتزموا حدوث حادث غير مراد وقيام صفة بغير محل وكلاهما عند العقلاء معلوم الفساد بالبديهة كان جوابه ان مادعي احالته من ثبوت الصفات ليس بمحال والنص قد دل عليها والعقل أيضاً فاذا أخذ الخصم ينازع في دلالة النص أو العقل جملة مسفوطاً أو مقررماً وهذا بينه موجود في الرحمة والمحبة فان خصومه ينازعونه في دلالة السمع والعقل عليها على الوجه المظن

ثم يقال لخصومه بم أثبت انه عليم قدير فما أثبتوه به من سمع وعقل فبينه ثبتت الارادة وما طرؤوا به من الشبه عورضوا بمنزلة في العلم والقدير واذا انتهى الامر الى ثبوت المعاني وانما تستلزم الحدوث أو التركيب والافتقار كان الجواب مقررناه في غير هذا الموضع فان ذلك لا يستلزم حدوثاً ولا تركيباً مقتضياً حاجة الى غيره

ويعارضون أيضاً بما ينفي به أهل التعطيل الذات من الشبه الفاسدة ويلزمون بوجود الرب الخالق المعلوم بالفطرة الخلقية والضرورة العقلية والقواطع العقلية واتفاق الامم وغير ذلك من الدلائل ثم يطالبون بوجود من جنس ما نهده أو بوجود يعلمون كيفيته فلا بد أن يفرروا الى اثبات ما لا تشبه حقيقته الحقائق كالقول في سائر ماسى ووصف به نفسه كالقول في نفسه سبحانه وتعالى ونكتة هذا الكلام ان طالب من نفى وأثبت شيئاً بما دل عليه الكتاب والسنة لابد أن يثبت النفي اقيام المقتضى وانتفاء المانع وينفي الشيء لوجود المانع أو لعدم المقتضى أو يتوقف اذا لم يكن له عنده مقتضى ولا مانع فيبين له أن المقتضى فيما نهاه قائم

كما أنه فيما أثبتته قائم اما من كل وجه أو من وجهه يجب به الاثبات فان كان المقتضى هناك حقاً فكذلك هنا والافدرء ذاك المقتضى من جنس درء هذا

وأما المانع فيبين ان المانع الذي تخيله فيما فناه من جنس المانع الذي تخيله فيما أثبتته فإذا كان ذلك المانع المستحيل موجوداً على التقديرين لم ينج من محذوره بآيات أحدهما ولقى الآخر قائم ان كان حقاً فقاما وان كان باطلاً لم ينف واحداً منهما فليكن أن يسوى بين الامرين في الاثبات والتفى ولا سبيل الى التفى فتمين الاثبات

فهذه نكتة الالتزام لمن أثبت شيئاً وما من أحد الا ولا بد أن يثبت شيئاً أو يجب عليه اثباته فهذا يعطيك من حيث الجملة ان اللوازم التي يدعى أنها موجبة التفى خيالات غير صحيحة وان لم يعرف فسادها على التفصيل واما من حيث التفصيل فيبين فساد المانع وقيام المقتضى كما قرر هذا غير مرة

فان قال من أثبت هذه الصفات التي هي فينا امراض كالحياة والعلم والقدرة ولم يثبت ما هو فيها أبعاض كاليد والقدم هذه أجزاء وأبعاض تستلزم التركيب والتجسيم

قيل له وتلك امراض تستلزم التجسيم والتركيب العقلي كما استلزمت هذه عندك التركيب الحسى فان أثبت تلك على وجه لا تكون امراضاً أو تسميتها امراضاً لا يمنع ثبوتها قيل له وأثبت هذه على وجه لا تكون تركيباً وأبعاضاً أو تسميتها تركيباً وأبعاضاً لا يمنع ثبوتها

فان قيل هذه لا يعقل منها الا الاحزاء قيل له وذلك لا يعقل منها الا  
الامراض فان قال العرض مالا يبتى وصفات الرب باقية

قيل والبيض ماجاز انفصاله عن الجملة وذلك في حق الله محال  
ففارقة الصفات القديمة مستحيلة في حق الله تعالى مطلقاً والمخلوق مجوز  
أن تفارقه أعراضه وأبعاضه

فان قال ذلك تجسيم والتجسيم منتف قبل وهذا تجسيم والتجسيم منتف  
فان قال أنا أعقل صفة ليست عرضاً بغير متحيز وان لم يكن له في  
الشاهد نظير قيل له فاعقل صفة هي لنا بعض لغير متحيز وان لم يكن له  
في الشاهد نظير فان لنى عقل هذا لنى عقل ذلك وان كان بينهما نوع  
فرق لكنه فرق غير مؤثر في موضع النزاع ولهذا كانت المعطلة الهيمية  
تنفى الجميع لكن ذلك أيضاً مستلزم لنفى الذات ومن أثبت هذه الصفات  
الخبرية من نظير هؤلاء صرح بأنها صفة قائمة به كالم والقدرة وهذا  
أيضاً ليس هو معقول النص ولا مدلول العقل وانما الضرورة الجائهم  
الي هذه المضايقي وأصل ذلك انهم أتوا بألفاظ ليست في الكتاب ولا  
في السنة وهي ألفاظ مجمة مثل متحيز ومحدود وجسم ومركب ونحو ذلك  
وتفوا مدلولها وجعلوا ذلك مقدمة يزعم مدلولها عليها بنوع  
قياس وذلك القياس أو قههم فيه مسلك سلكوه في اثبات حدوث العالم  
بحدوث الامراض أو اثبات امكان الجسم بالتركيب من الاجزاء فوجب  
طرد الدليل بالحدوث والامكان لكل ما شمله هذا الدليل اذا الدليل القطعي



لا يقبل الترك لمعارض راجح قرأوا ذلك يعكر عليهم من جهة النصوص ومن جهة العقل من ناحية أخرى فصاروا أحزاباً تارة يغلّبون القياس الاول ويدفعون ما طارضه وهم المعتزلة وتارة يغلّبون اقياس الثاني ويدفعون الاول كهشام بن الحكم الرافضى قاله قد قيل أول ما تكلم في الجسم قيا وإيماناً من زين هشام بن الحكم وأبي الهذيل الملاف كان أبا الهذيل ونحوه من قدماء المعتزلة نقوا الجسم لما سلكوا من القياس وطارضهم هشام وأثبت الجسم لما سلكوه من القياس واعتقد الاولون احواله ثبوته واعتقد هذا احواله فيه وتارة يجمعون بين النصوص والقياس يجمع يظهر فيه الاحالة والتناقض

فما أعلم أحداً من الخارجين عن الكتاب والسنة من جميع فرسان الكلام وفلسفة الاولابدأن يتناقض فيحيل ما أوجب نظيره ويوجب ما أحل نظيره اذ كلامهم من عند غير الله وقد قال الله تعالى (ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافاً كثيراً)

والصواب ما عليه أئمة الهدى وهو أن يوصف الله بما وصف به نفسه أو وصفه به رسوله لا يتجاوز اقرآن والحديث ويتبع في ذلك سبيل السلف الماضين أهل العلم والايمان والمعاني المفهومة من الكتاب والسنة لا ترد بالشبهات فتكون من باب تحريف الكلم عن مواضعه ولا يمرض عنها فيكون من باب الذين اذا ذكروا بآيات ربهم لم يخبروا عليها صما وصمياً ولا يترك تدبر القرآن فيكون من باب الذين لا يعلمون الكتاب الا أماني فهذا أحد الوجهين وهو منع أن تكون هذه من التشابه

\* الوجه الثاني أنه إذا قيل هذه من التشابه أو كان فيها ما هو من التشابه كما نقل عن بعض الأئمة أنه سعى بعض ما استدل به الجهمية بتشابه قوله الذي في القرآن أنه لا يعلم تأويله إلا الله أما التشابه وأما الكتاب كله كما تقدم واني علم تأويله ليس نفي علم مناه كما قدمناه في القيامة وأمور القيامة وهذا الوجه قوى إن ثبت حديث ابن اسحاق في وفد نجران أنهم احتجوا على النبي صلى الله عليه وسلم بقوله أنا ونحن ونحو ذلك ويؤيده أيضا أنه قد ثبت أن في القرآن متشابهات وهو ما يحتدل منين وفي مسائل الصفات ما هو من هذا الباب كما أن ذلك في مسائل المعاد وأولى فإن نفي التشابه بين الله وبين خلقه أعظم من نفي التشابه بين موعود الجنة وموجود الدنيا وإنما نكتة الجواب هو ما قدمناه أولا إن نفي علم التأويل ليس نقيا لعلم المنى وتزيده تقريراً أن الله سبحانه يقول (واند ضربنا للناس في هذا القرآن من كل مثل لعلمهم يذكرون قرآنا عربيا غير ذي عوج) وقال تعالى (الرتك آيات الكتاب المبين انا أنزلناه قرآنا عربيا لعلكم تعقلون) فأخبر أنه أنزله ليعقلوه وأنه طلب تذكركم وقال أيضا (ولتك الامثال لعربيا للناس لعلمهم يفكرون) خفض على تدبره وفهمه وعقله والتذكرك به والتفكر فيه ولم يستثن من ذلك شيئا بل لصوص متعددة تصرح بالعموم فيه مثل قوله (أفلا يتدبرون القرآن أم على قلوب أقفالها) وقوله (أفلا يتدبرون القرآن ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا) ومعلوم أن نفي الاختلاف عنه لا يكون إلا بتدبره كله والا فتدبر بعضه لا موجب الحكم بنفي مخالفة ما لم يتدبر

لم تدر

وقال علي عليه السلام لما قيل له هل ترك عندكم رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئاً فقال لا والذي قلبي الحبة وبرأ النسمة الا فهمما يؤويه الله عبداً في كتابه وما في هذه الصحيفة فأخبر أن الفهم فيه يختلف في الامة والفهم أخص من العلم والحكم قال الله تعالى (فقهناها سليمان وكلا آتينا حكماً وعلماً) وقال النبي صلى الله عليه وسلم رب مبالغ أوصي من سامع وقال باخواعتي ولو آية وأيضاً قال سلف من الصحابة والتابعين وسائر الامة قد تكلموا في جميع نصوص القرآن آيات الصفات وغيرها وفسروها بما يوافق دلائلها وروا عن النبي صلى الله عليه وسلم أحاديث كثيرة توافق القرآن وأئمة الصحابة في هذا أعظم من غيرهم مثل عبدالله بن مسعود الذي كان يقول لو أعلم أعلم بكتاب الله مني لبلغه آيات الأهل لايتيه وعبدالله بن عباس الذي دعا له النبي صلى الله عليه وسلم وهو حبر الامة وترجمان القرآن كأنها وأصحابها من أعظم الصحابة والتابعين اثباتاً للصفات ورواية لها عن النبي صلى الله عليه وسلم ومن له خبرة بالحديث والتفسير يعرف هذا وما في التابعين أجل من أصحاب هذين السيدين بل وثالثهما في عليّة التابعين من جنسهم أو قريب منهم جلالة أصحاب زيد بن ثابت لكن أصحابه مع جلالهم ليسوا مختصين به بل أخذوا عن غيره مثل عمر وابن عمر وابن عباس ولو كان معاني هذه الآيات منفياً أو مسكوتاً عنه لم يكن ربانيوا الصحابة أهل العلم بالكتاب والسنة أكثر كلاماً فيه

ثم ان السحابة تقولوا عن النبي صلى الله عليه وسلم انهم كانوا يتعلمون منه التفسير مع التلاوة ولم يذكر أحد منهم عنه قط انه امتنع من تفسير آية

قال أبو عبد الرحمن السلمي حدثنا الذين كانوا يقرؤنا عن عثمان بن عفان وعبد الله بن مسعود وغيرهما أنهم كانوا اذا تعلموا من النبي صلى الله عليه وسلم عشر آيات لم يجاوزوها حتى يتعلموا ما فيها من العلم والعمل قالوا فنعلمنا القرآن والعلم والعمل وكذلك الأئمة كانوا اذا سئلوا شيئاً من ذلك لم ينفوا عنه بل يشتون للمنى وينفون الكيفية كقول مالك بن أنس لما سئل عن قوله تعالى (الرحمن على العرش) استوى كيف استوى فقال الاستواء معلوم والكيف مجهول والإيمان به واجب والسؤال عنه بدعة وكذلك ربيعة قبله وقد تلقى الناس هذا الكلام بالقبول فلبس في أهل السنة من يكره وقد بين ان الاستواء معلوم كما ان سائر ما أخبر به معلوم ولكن الكيفية لا تعلم ولا يجوز السؤال عنها لا يقال كيف استوى ولم يقل مالك الكيف معدوم وإنما قال الكيف مجهول وهذا فيه نزاع بين أصحابنا وغيرهم من أهل السنة غير ان أكثرهم يقولون لا نحضر كيفيته بآل ولا نجرى ماهيته في مقال ومنهم من يقول ليس له كيفية ولا ماهية

فان قبل معنى قوله الاستواء معلوم ان ورود هذا اللفظ في القرآن معلوم كما قاله بعض أصحابنا الذين يحملون معرفة ما فيها من التأويل الذي استأثر الله بعلمه

قل هذا ضيف فان هذا من باب تحصيل الحاصل فان السائل قد علم ان هذا موجود في القرآن وقد تلا الآية وأيضاً فلم يقل ذكر الاستواء في القرآن ولا اخبار الله بالاستواء وانما قال الاستواء معلوم فأخبر عن الاسم المفرد انه معلوم لم يخبر عن الجملة وأيضاً فانه قال والكيف مجهول ولو أراد ذلك لقال معنى الاستواء مجهول أو تفسير الاستواء مجهول أو بيان الاستواء غير معلوم فلم ينف الا العلم بكيفية الاستواء لا العلم بنفس الاستواء وهذا شأن جميع ما وصف الله به نفسه لو قال في قوله اني ممكنا أسع وأرى كيف يسمع وكيف يرى لقلنا السمع والرؤيا معلوم والكيف مجهول ولو قال كيف كلم موسى تكلمنا لقلنا التكليم معلوم والكيف غير معلوم \* وأيضاً فان من قال هذا من أصحابنا وغيرهم من أهل السنة يقولون بأن الله فوق العرش حقيقة وان ذاته فوق ذات العرش لا يشكرون معنى الاستواء ولا يرون هذا من التشابه الذي لا يعلم معناه بالكلية

ثم السلف متفقون على تفسيره بما هو مذهب أهل السنة قال بعضهم ارتفع على العرش علا على العرش وقال بعضهم عبارات أخرى وهذه نابتة عن السلف قد ذكر البخاري في صحيحه بعضها في آخره في كتاب الرد على الجهمية

وأما التأويلات المحرفة مثل استولى وغير ذلك فهي من التأويلات المبتدعة لما ظهرت الجهمية وأيضاً قد ثبت ان اتباع المقتشابه ليس في خصوص الصفات بل في صحيح البخاري ان النبي صلى الله عليه وسلم

قال لعائشة يا عائشة اذا رأيت الذين يتبعون مائشابه منه فأولئك الذين  
سمى الله فاحذريهم وهذا طم وقصة صبيح بن عسل مع عمر بن الخطاب  
من اشرف الفضايقة بلغته يسأل عن منشابه القرآن حتى رآه عمر  
فسأل عمر عن امارت فزروا فقال ما سمك قال عبدالله صبيح فقال  
وانه عبدالله عمر وضربه الضرب الشديد وكان ابن عباس االخ عليه  
رجل في مسئلة من هذا الجس يقول ما أحوجك أن يمنع بك كاسع  
عمر بصيغ وهذا لانهم رأوا ان غرض السائل ابتغاء الفتنة لا الاسترشاد  
والاستفهام كما قال النبي عليه الصلاة والسلام اذا رأيت الذين يتبعون  
مائشابه منه وكما قال تعالى (فأما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون مائشابه منه  
ابتغاء الفتنة) فمقابهم على هذا القصد الفاسد كالذي يمارض بين آيات  
القرآن وقد نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك وقال لا تضربوا  
كتاب الله بضمه بعض فان ذلك يوقع الشك في قلوبهم ومع ابتغاء الفتنة  
ابتداء تأويله الذي لا يلمه الا الله فكان مقصودهم مذموما ومطلوبهم  
متعذرا مثل اغلوطات المسائل التي نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
عنها

ومما بين الفرق بين المهني والتأويل ان صبيحا سأل عمر عن  
اداريات وليست من الصفات وقد تكلم الصحابة في تفسيرها مثل علي  
ابن أبي طالب مع ابن الكواء لما سأله عنها كره سؤاله لما رآه من قصده  
لكن على كانت رعيته ملتوية عليه لم يكن معاطا فيهم طاعة عمر حتى  
يؤديه والذاريات والحاملات والجاريات والمقسمات فيها ابتغاء لان

اللفظ يحتمل الرياح والسحاب والنجوم والملائكة ويحتمل غير ذلك اذ ليس في اللفظ ذكر للوصوف والتأويل الذي لا يعلمه الا الله هو أعيان الرياح ومقاديرها وصفاتها ومتى تهب وأعيان السحاب وما تحمله من الامطار ومتى ينزل المطر وكذلك في الجاريات والمقسمات فهذا لا يعلمه الا الله وكذلك في قوله اتاونحن ونحوها من أسماء الله التي فيها معنى الجمع كما تبينه التصاري فان معناه معلوم وهو الله سبحانه لكن اسم الجمع يدل على تعدد المعاني بمنزلة الاسماء المتعددة مثل العالم والقدير والسميع والبصير فان المسمى واحد ومعاني الاسماء متعددة فهكذا الاسم الذي لفظه الجمع

وأما التأويل الذي احتص الله به حقيقة ذاته وصفاته كما قال مالك والكيف مجهول فاذا قالوا ما حقيقة علمه وقدرته وسمعه وبصره قيل هذا هو التأويل الذي لا يعلمه الا الله

وما أحسن ما يعاد التأويل الى القرآن كله ( فان قيل ) فقد قال النبي صلى الله عليه وسلم لابن عباس اللهم فقه في الدين وعلمه التأويل ( قيل ) أما تأويل الامر والنهي فذاك يعلمه واللام هنا للتأويل المعهود لم يقل تأويل كل القرآن فالتأويل المتنى هو تأويل الاخبار التي لا يعلم حقيقة غيبتها الا الله والتأويل المعلوم هو الامر الذي يعلم العباد تأويله وهذا كقوله ( هل ينظرون الا تأويله يوم يأتي تأويله ) وقوله ( بل كذبوا عايم يحيطوا بعلمه ولما يأتهم تأويله ) فان المراد تأويل الخبر الذي فيه عن

المستقبل قاته هو الذي ينتظر ويأتي ولا يأتهم وأما تأويل  
الامر والنهي فذاك في الامر وتأويل الخبر عن الله  
وعمن معنى ان أدخل في التأويل  
لا ينتظر والله سبحانه أعلم  
وبه التوفيق

﴿ تمت الرسالة الاولى ﴾

﴿ ويابها الرسالة الثانية له أيضا ﴾



### ﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾

هذه مسألة سئل عنها الشيخ الأمام العالم العامل شيخ الاسلام وقطب الأئمة الاعلام ومن عمت بركاته أهل العراق والشام تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام بن تيمية الحراني ثم الدمشقي متع الله المسلمين ببركاته وكان بالديار المصرية في رجل قتل من بعض السلف من الفقهاء انه قال أكل الحلال متعذر لا يمكن وجوده في هذا الزمان فقبل له لم ذلك فذكر ان وقعة التصورة لم تقسم الفئام فيها واحتلقت الاموال بالمعاملات بها فقبل له ان الرجل يؤجر نفسه لعمل من الاعمال المباحة ويأخذ أجره حلال فذكر أن الدرهم في نفسه حرام فقبل له كيف قبل الدرهم التغير أولا فصار حراما بالسبب الممنوع ولم يقبل التغير فيكون حلالا بالسبب المشروع فما الحكم في ذلك

فأجاب رضى الله عنه الحمد لله هذا القائل الذي قال أكل الحلال متعذر لا يمكن وجوده في هذا الزمان فالتعذر في قوله باتفاق أئمة الاسلام فان مثل هذه المقالة كان يقولها بعض أهل البدع وبعض أهل الفقه الفاسد وبعض أهل النسك الفاسد فأنكر الأئمة ذلك حتى الامام أحمد في ورعه المشهور كان ينكر مثل هذه المقالة وحاء رجل من النساك فذكر له شيئا من هذا فقال انظر الى هذا الحديث يحرم أموال المسلمين

وقال بلغني أن بعض هؤلاء يقول من سرق لم تقطع يده لأن المال ليس بمحسوم ومثل هذا كان يقوله بعض المتسبين الى العلم من أهل

المصر بناء على هذه الشبهة الفاسدة وهو أن الحرام قد غلب على الاموال  
لكثرة الغصوب والعقود الفاسدة ولم يتميز الحلال من الحرام  
ووقت هذه الشبهة عند طائفة من مصنفى الفقهاء فأقنوا بأن  
الانسان لا يتناول الا مقدار الضرورة وطائفة لما رأته مثل هذا الحرج  
سدت باب الوع فساروا نوعين المباحية لا يميزون بين الحلال والحرام  
بل الحلال ماحل بأيديهم والحرام ماحرموه لانهم ظنوا مثل هذا الضن  
الفاسد وهو أن الحرام قد طبق الارض ورأوا أنه لا بد للانسان من  
الطعام والكسوة فساروا يتناولون ذلك من حيث أمكن فلينظر العاقل  
طبيعة ذلك الورع الفاسد كيف أورث الانحلال عن دين الاسلام وهو لاه  
يحكون في الورع الفاسد حكايات بعضها كذب من قتل عنه وبعضها غلط  
كما يحكون عن الامام أحمد ان ابنة صالحا لما تولى القضاء لم يكن يخبرني  
داره وان أهله خبزوا في تنوره فلم يأكل الخبز فألقوه في دجلة فلم يكن  
يأكل من صيد دجلة

وهذا من أعظم الكذب والفرية على مثل هذا الامام ولا يعمل  
مثل هذا الا من هو من أجهل الناس أو أعظمهم مكرأ بالناس واحتيالاً  
على أموالهم وقد نزهه الله عن هذا وهذا وكل عالم يعلم أن ابنه لم يتول  
القضاء في حياته وانما تولاه بعد موته

ولكن كان الخليفة المتوكل قد أجاز أولاده وأهل بيته جواز من  
بيت المال فأمرهم أبو عبد الله أن لا يقبلوا جواز السلطان فاعتذروا  
اليه بالحاجة قبلها من قبلها منهم فترك الاكل من أموالهم والانتفاع

بشيراتهم في خبز أو ماء لكونهم قبلوا جوائز السلطان وسألوه عن هذا المال احرام هو فقال لا فقالوا اتضح منه فقال نعم وبين لهم انما امتنع منه لئلا يصير ذلك سبباً الى أن يداخل الخليفة فيما يريد كما قال النبي صلى الله عليه وسلم خذ العطاء ما كان عطاء فإذا كان عوضاً عن دين أحدكم فلا يأخذه ولو ألقى في دجلة الدم والميتة ولحم الخنزير وكل حرام في الوجود لم يحرم صيدها ولم تحرم

ومن الناس من آله الافراط في الورع الى أمر اجتهاد فيه فيثاب على حسن قصده وان كان المشروع خلاف مافعله مثل من امتنع من أكل ماني الاسواق ولم يأكل الا ما يفت في البراري ولم يأكل من أموال المسلمين وانما يأكل من أموال أهل الحرث وأمثال ذلك مما يكون فاعله حسن القصدوله فيما فعل تأويل لكن الصواب المشروع خلاف ذلك فان الله سبحانه خلق الخلق لعباده وأمرهم بذلك وقد ثبت في صحيح مسلم عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ان الله أمر المؤمنين بما أمر به المرسلين فقال (يا أيها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحاً) وقال (يا أيها الذين آمنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم) ثم ذكر الرجل يطيل السفر أشعث أغبر يمد يده الى السماء يارب يارب ومطعمه حرام وملبسه حرام وغذى بالحرام فاني يستجاب لذلك فقد بين صلى الله عليه وسلم ان الله أمر المؤمنين بما أمر به المرسلين من أكل الطيبات كما أمرهم بالعمل الصالح والعمل الصالح لا يمكن الا بأكل وشرب ولباس وما يحتاج اليه العبد من سكن ومركب وسلاح يقاتل به وكراع

يقاتل عليه وكتب يتم منها وأمال ذلك عما لا يقوم بأمر الله به إلا به  
وملا يتم الواجب إلا به فهو واجب فإذا كان القيام بالواجبات فرضاً على  
جميع العباد وهي لا تتم إلا بهذه الأموال فكيف يقال أنه قليل بل هو  
كثير غالب بل هو الغالب على أموال الناس ولو كان الحرام هو الاغلب  
ولدين لا يقوم في الجمهور إلا به للزم أحد أمرين إما ترك الواجبات من  
أكثر الخلق وإما إباحة الحرام لأكثر الخلق وكلاهما باطل والورع  
من قواعد الدين ففي الصحيح عن عثمان بن بشير عن النبي صلى الله عليه  
وسلم أنه قال الحلال بين والحرام بين وبين ذلك أمور متشابهات لا يعلمهن  
كثير من الناس فمن ترك الشبهات استبرأ لمرضه ودينه ومن وقع في الذبها  
وقع في الحرام كالراعي يرمى حول الحمى يوشك أن يواقعها إلا وان لكل  
ملك حمى إلا وان حمى الله محارمه إلا وان في الجسد مضغة إذا صلحت  
صلح الجسد كله وإذا فسدت فسد لها سائر الجسد ألا وهي القلب  
وفي الحديث الآخر دع ما يريبك إلى ما لا يريبك ورأي ثمرة  
ساقطة فقل لولا أخاف أن تكون من الصدقة لاكلتها وهذا مبسوط  
في غير هذا الموضع وهذا يقين بذكر أصول  
أحدهم أنه ليس كل ما اعتقد فقيه معين أنه حرام كان حراماً إنما  
الحرام ما ثبت تحريمه بالكتاب أو السنة أو الاجماع أو قياس مرجح  
لذلك وما تنازع فيه العلماء رد إلى هذه الأصول ومن الناس من يكون  
لشأن على مذهب امام معين أو استغنى فقيهاً معيناً أو سمع حكاية عن بعض  
الشيوخ فيريد أن يحمل المسلمين كلهم على ذلك وهذا غلط ولهذا انظار

منها مسألة المغام فان السنة أن تبيع وتخص وتقس بين الغانمين بالمدل وهل يجوز للامام أن ينفل من أربعة أخماسها في قولان فذهب فقهاء الثغور وأبي حنيفة وأحمد وأهل الحديث ان ذلك يجوز لما في السنن ان النبي صلى الله عليه وسلم نفل في بدائه الربع بعد الخمس ونفل في رجته الثلث بعد الخمس

وقال سعيد بن المسيب ومالك والشافعي لا يجوز ذلك بل يجوز عند مالك التفتيل من الخمس ولا يجوز عند الشافعي الا من خمس الخمس وكان أحمد يعجب من سعيد بن المسيب ومالك كيف لم تبلغهما هذه السنة مع وفور علمهما

وقد ثبت في الصحيحين عن ابن عمر أنه قال بشنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في سرية قبل نجد فبلغت سهامنا اثنا عشر بعيراً ومعلوم ان السهم اذا كان اثني عشر بعيراً لم يحتل خمس الخمس أن يخرج منه لكل واحد بعير فان ذلك لا يكون الا اذا كان السهم أربعة وعشرين بعيراً وكذلك اذا فضل الامام بعض الغنائم على بعض لمصلحة راحمة كما أعطى النبي صلى الله عليه وسلم سلمة بن الأكوع في غزوة ذي قرد سهم راحل وقارس فان ذلك يجوز في أصح قولي العلماء ومنهم من لا يجيزه كما تقدم

وكذلك اذا قال الامام من أخذ شيئاً فهو له ولم تقسم الغنائم فهذا جائز في أحد قولي العلماء وهو ظاهر مذهب أحمد ولا يجوز في القول الآخر وهو المشهور من مذهب الشافعي وفي كل من المذهبين خلاف

وعلى مثل هذا الأصل تنبئ الغنائم في الأزمان التأخرة مثل الغنائم التي كان يضمها السلاجقة الأتراك والغنائم التي ضمها المسلمون من النصارى من ثغور الشام ومصر فإن هذه أفنى بعض الفقهاء كأبي محمد الجويني والنووي أنه لا يحل لمسلم أن يشتري منها شيئاً ولا يطاء منها فربما ولا يملك منها مالا ولزم من هذا القول من الفساد مائة به عليم فعارضهم أبو محمد بن سبع الشافعي فأفنى أن الإمام لا يجب عليه قسمة الغنائم بحال ولا تخميد لها وإن له أن يفضل الراجل وإن يحرم بعض الغنائم ويخص بعضهم وزعم أن سيرة النبي صلى الله عليه وسلم تقتضي ذلك وهذا القول خلاف الإجماع والذي قبله باطل ومنكر أيضاً فكلامها انحراف والصواب في مثل هذه أن الإمام إذا قال من أخذ شيئاً فهو له فإن قيل يجوز ذلك فمن أخذ شيئاً ملكه وعليه تخميسه وإن كان الإمام لم يقل ذلك ولم يهبهم الغنائم لم أراد منها مالا يسوغ بالاتفاق أو قيل أنه يجب عليه أن يقسم بالهـ ل ولا يجوز له الاذن بالانتهاب فهنا الغنائم مال مشترك بين الغنائمين ليس لغيرهم فيها حق فمن أخذ منها مقدار حقه جاز له ذلك وإذا شك في ذلك فاما أن يحتاط ويأخذ بالورع المستحب أو يني على غالب ظنه ولا يكلف الله نفساً الا وسعها وكذلك المزارعة على أن يكون البذر من العامل التي يسميها بعض الناس الخبارة وقد تنازع فيها الفقهاء لكن ثبت بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم الصحيحة جوازها فانه حامل أهل خير بشرط ما يخرج منها من ثمر وزرع على أن يسروها من أموالهم وأمانته عن الخبارة فقد جاء مفسراً في الصحيح

فان المراد به أن يشترط للمالك زرع بقعة بينها وكذلك كراه  
الارض بجزء من الخارج منها لجوزها أبو حنيفة والشافعي وأحمد  
في المشهور عنه ونهى عنه مالك وأحمد في رواية ولظائر ذلك كثرة  
فهذا يبين

الاصل الثاني ان المسلم اذا عامل معاملة يستقد هو جوازها وقبض  
المال جاز لغيره من المسلمين أن يعامله في مثل ذلك المال وان لم يستقد  
جواز تلك المعاملة فانه قد ثبت ان عمر بن الخطاب رضى الله عنه رفع  
اليه ان بعض عماله يأخذ خيراً من أهل الذمة فقال قاتل  
الله فلانا ما علم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قاتل الله اليهود  
حرمت عليهم الشحوم فجلوها وباعوها وأكلوا أثمانها ثم قال عمر  
ولو هم بيها وخدوا منهم أثمانها فامرهم أن يأخذوا من أهل الذمة  
الدراهم التي باعوا بها الحمر لانهم يستقدون جواز ذلك في دينهم ولهذا  
قال العلماء ان الكفار اذا تعاملوا بينهم بمعاملات يستقدون جوازها  
وتقابضوا الاموال ثم أسلموا كانت تلك الاموال لهم حلالا وان  
تعاكروا اليانأفرواها في أيديهم سواء تعاكروا قبل الاسلام أو بعده  
وقد قال تعالى (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وذروا ما بقى من الربا ان  
كنتم مؤمنين) فامرهم بترك ما بقى في القدم من الربا ولم يأمرهم برد  
ما قبضوه لانهم كانوا يستحلون ذلك والمسلم اذا عامل معاملات يستقد  
جوازها كالجيل الربوية التي يفتي بها من يفتي من أصحاب أبي حنيفة  
وأخذ ثمنه أو زارع على ان البنو من العامل أو أكرى الارض بجزء

من الخارج منها ونحو ذلك وقبض المال جاز لغيره من المسلمين أن يملكه في ذلك المال وإن لم يعتقد جواز تلك المعاملة بطريق الأولى والأخرى ولو أنه تبين له فيها بعد رجحان التحريم لم يكن عليه إخراج المال الذي كسبه بتأويل سائغ فإن هذا أولى بالعمو والعذر من الكافر المتأول ولما ضيق بعض الفقهاء هذا على بعض أهل الورع ألجأ إلى أن يعامل الكفار ويترك معاملة المسلمين ومعلوم أن الله ورسوله لا يأمر المسلم أن يأكل من أموال الكفار ويدع أموال المسلمين بل المسلمون أولى بكل خير والكفار أولى بكل شر

الأصل الثالث أن الحرام نوعان حرام لو صفه كاللينة والدم ولحم الخنزير فهذا إذا اختلط بالماء والمائع وغيره من الأطعمة وغير طعمه أو لونه أو ريحه حرمة وإن لم يغيره ففيه نزاع ليس هذا موضعه • والثاني الحرام لكسبه كالأخوذ غصبا أو بعقد فاسد فهذا إذا اختلط بالحلال لم يحرمه فلو غصب الرجل دراهم أو دنانير أو دقيقا أو حنطة أو خبزا وخلط ذلك بماله لم يحرم الجميع لأعلى هذا ولا على هذا بل إن كانا متماثلين أمكن أن يقسموه ويأخذ هذا قدر حقه وهذا قدر حقه وإن كان قد وصل إلى كل منهما غير مال الآخر الذي أخذ الآخر نظيره وهل يكون الخلط كالإتلاف فيه وجهان في مذهب الشافعي وأحمد وغيرهما أحدهما أنه كالإتلاف فيعطيه مثل حقه من أين أحب • والثاني إن حقه باق فيه فلا حالك أن يطلب حقه من المختلط فهذا أصل نافع فإن كثير آمن الناس يتوهم أن الدراهم المهرمة إذا احتلت



بإلزامهم الحلال حرم الجميع فهذا خطأ وإنما تورع بعض العلماء فيها  
إذا كانت قليلة وأما مع الكثرة فما أعلم فيه نزاعاً  
الأصل الرابع للمال إذا تمسك بمعرفة ملكه صرف في مصالح  
المسلمين عند جماهير العلماء كمالك وأحمد وغيرهما فإذا كان بيد الإنسان  
غصوب أو عواري أو ودائع أو رهون قد يشترى من معرفة أصحابها  
قائه يتصدق بها عنهم أو يصرفها في مصالح المسلمين أو يسلمها إلى قاسم  
عادل يصرفها في مصالح المسلمين المصالح الشرعية ومن الفقهاء من  
يقول يوثق أبداً حتى يتبين أصحابها وأصواب الأول فإن حبس المال  
دائماً لم لا يرجع لأفائدة فيه بل هو تعرض لهلاك المال واستيلاء  
الظلمة عليه وكان عبد الله بن مسعود قد اشترى جارية فدخل بيته  
ليأخذ بالثمن فخرج فلم يجد البائع فجعل يطوف على المساكين ويتصدق  
عليهم بالثمن ويقول اللهم عن رب الجارية فإن قبل فذاك وإن لم قبل  
فهو لي وعلي له مثله يوم القيامة وكذلك أفق بعض التابعين من غل  
من الغنمة وناب بعد تفرقهم أن يتصدق بذلك عنهم ورضى بهذه  
الفتيا الصحابة والتابعون الذين بلغتهم كما عايناه وغيره من أهل الشام  
وهذا يبين

الأصل الخامس وهو الذي يكشف سر المسئلة وهو أن المجهول  
في الشريعة كالمعذوم والممحذور عنه فإن الله سبحانه وتعالى قال (لا يكلف  
الله نفساً إلا وسعها) وقال تعالى (فاتقوا الله ما استطعتم) وقال النبي صلى الله  
عليه وسلم إذا أمرتكم بأمر فأتوا منه ما استطعتم قاله إذا أمرنا بأمر كان

ذلك مشروطاً بالقدره عليه والتمكن من العمل به فما عجزنا عن معرفته  
أو عن العمل به سقط عنا ولهذا قال صلى الله عليه وسلم في القطة  
فإن جاء صاحبها فأدّاها إليه والألفى مال الله يؤتيه من يشاء فهذه القطة  
كانت ملكاً للمالك ووقعت منه فلما تمذر معرفة مالها قال النبي صلى  
الله عليه وسلم صلى الله عليه وسلم من يشاء فدل ذلك على أن الله شاء أن  
يزيل عنها ملك ذلك المالك ويعطيها لهذا الملتقط الذي عرفها سنة ولا  
نزاع بين الأئمة أنه بعد تعرف السنة يجوز للملتقط أن يتصدق بها  
وكذلك أنه أن يملكها إن كان فقيراً أو مله التملك مع الفنى ففيه قولان  
مشهوران ومذهب الشافعي وأحمد أنه يجوز ذلك وأبو حنيفة لا يجوز  
ولو مات رجل ولم يعرف له وارث صرف ماله في مصالح المسلمين وإن  
كان في نفس الأمر له إرث غير معروف حتى لو تين الوارث يسلم إليه  
ماله وإن كان قبل تينه يكون صرفه الي من يصرفه جائزاً وأخذه له  
غير حرام مع كثرة من يموت وله عصبه بعد لم تعرف وإذا تين هذا  
فيقال ما في الوجود من الأموال المنصوبة والمقبوضة بمقود لا تباح  
بالقبض إن عرفه المسلم اجتنبه فمن علمت أنه سرق مالا أو خافه في أمّته  
أو غصبه فأخذه من المنصوب فهذا بنى حق لم يجزى أن أخذه منه  
لا بطريق الهبة ولا بطريق المعاوضة ولا ولاء عن أجره ولا بمن بيع ولا  
وفاة عن قرض فإن هذا غير مد ذلك المظن وأما إن كان ذلك المال  
قبضه بأوّل سائق في مذهب بعض الأئمة حازلي أن أستوفيه من ثمن  
المبيع والأجرة والقرض وغير ذلك من الديون وإن كان مجهول الحال

فالمجهول كالمعدوم والاصل فيها يد المسلم ان يكون ملكه ان ادعى انه ملكه أو يكون وإلا عليه كناظر الوقف وولي اليتيم وولي بيت المال أو يكون وكيله فيه وما تصرف فيه المسلم أو القمي بطريق الملك أو الولاية جاز تصرفه فإذا لم أعلم حال ذلك المال الذي يسده بذت الامر على الاصل ثم ان كان ذلك الدرهم في نفس الامر قد غصبه هو ولم أعلم أنا كنت جاهلا بذلك والمجهول كالمعدوم فليس أخذى الثمن المبيع وأجرة العمل ويدل القرض بدون أخذى القطة فان القطة أخذتها بغير عوض ثم لم أعلم مالهما وهذا المال لأعلم له مال كما غير هذا وقد أخذته عوضا عن حق فكيف يحرم هذا على لكن ان كان ذلك الرجل معروفا بأن في ماله حراما ترك معامته ورطا وان كان أكثر ماله حراما فقيه نزاع بين العلماء وأما المسلم المستور فلا شبهة في معامته أصلا ومن ترك معامته ورطا كان قد ابتدع في الدين بدعة ما أنزل الله بها من سلطان وبهذا يتبين الحكم في سائر الاموال فان هذا الغالط يقول ان هذه الاحكام والالبان التي تؤكل قد تكون في الاصل قد نُهبت أو غصبت فيقال المجهول كالمعدوم فإذا لم نعلم ان ذلك في حقنا كأنه لم يكن وهذا لان الله انما حرمه من المعاملات الفاسدة لما فيها من الظلم فان الله تعالى يقول في كتابه العزيز ( لقد أرسلنا رسلنا بالبينات وأنزلنا معهم الكتاب والميزان ليقوم الناس بالقسط وأنزلنا الحديد فيه بأس شديد ومنافع للناس وليعلم الله من ينصره ورسوله بالغيث ان الله قوي عزيز ) والنصب وأنواعه والسرقة والحياة داخل في الظلم واذا كان كذلك فهذا

المظلوم الذي أخذ ماله بفيرحق لم يبيع (١) أجره وأخذ منه والمشتري لا يعلم بذلك ثم ينقل من المشتري الى غيره ثم الى غيره ويعلم أن أولئك لم يظلموه وإنما ظالمه من اعتدى عليه ولكن لو علم بهم فهل له مطالبتهم بما لم يلتزموا ضمانه على قولين للعلماء أحدهما أنه ليس له ذلك مثال ذلك ان الظالم اذا أودع ماله عند من لا يعلم أنه فاسد فقلعت الوديعة فهل للمالك أن يطالب المودع على قولين أحدهما أنه ليس له ذلك ولو أطمع المالك لضيغ لم يعلم بالظلم ثم علم المالك فهل له مطالبة الضيف على قولين أحدهما ليس له مطالبة ومن قال ان له مطالبة لا يقول انه أكله حرام بل يقول لا اثم عليه في أكله وإنما عليه أداء ثمنه بمنزلة ما اشتراه وصاحب القول الصحيح يقول لا اثم عليه في أكله ولا ضرر عليه لصاحبه بحال وإنما الغرم على الغاصب الظالم الذي أخذه منه بفيرحق فاذا نظرنا الى مال معين بيد انسان لا يعلم أنه منسوب ولا مقبوض قبضاً لا يغيث معاملة المالك واستوفياه منه أو استيناه منه أو استوفياه عن أجره أو بدل قرض لا اثم علينا في ذلك بالاتفاق وان كان في نفس الامر قد سرقه أو غصبه ثم اذا علمنا فيما بعد انه مسروق فعلى أصح القولين لا يجب علينا الا ما التزمناه بالعقد أى لا يستقر علينا ضمان ما التزمناه بالمقد فلا يستقر علينا ضمان ما هدي أو وهب ولا ضمان أكثر من اليدين وكذلك الاجرة وبديل اقترض اذا كنا قد تصرفنا فيها لم يستقر علينا ضمان بدله لكن تنازع الفقهاء هنا في مسألة وهي انه هل للمالك تضمين هذا المقرور الذي تلف المال تحت

يده ثم يرجع الى الغار بما ضرمه بفروء أم ليس له مطالبة المفروء  
الا بما يستقر عليه ضمانه على قولين هما روايتان عن أحمد ومثل هذا  
لو ذهب رجل جارية فاشتراها منه انسان واستولدها أو وهبه إياها فقد  
اتفق الصحابة والائمة على ان ولدها من المفروء يكونون أحرارا لان  
الواطيء لا يعلم انها مملوكة لغيره بل اعتقد انها مملوكة مع اتفاقهم ان الولد  
يتبع أمه في الحرية والرق ويتبع أباه في النسب والولاء ومع هذا  
فجهلوا ابنه حرا لكون الوالد لم يعلم والمجهول كالمدوم وأوجبوا السيد  
الجارية بدل الولد لانه كان يستحقه لولا المفروء فاذا خرجوا عن ملكه  
بغير حق كان له بدلهم وأوجبوا له مهرأمة وقالوا في أصح القولين  
ان هذا يلزم النازم الظالم الذي غصب الجارية وباعها لا يلزم المفروء  
المشتري الا ما التزمه بالمقد وهو بائنه فقط ثم هل لصاحبها أن يطالب  
المفروء بفداء الولد والمهر ثم يرجع به للمفروء على الغار الظالم أم ليس  
له الا مطالبة الغار الظالم على قولين هما روايتان عن أحمد ولا نزاع  
بين الامة ان وطنه ليس بمحرام وان ولده ولد رشده لا ولد عنه فهو  
ولد حلال لا ولد زنا وكذلك في سائر هذه الصور لم يتنازعوا انه لا آثم  
على الآكل ولا على اللابس ولا على الواطيء الذي لم يعلم وانما تنازعوا  
في الضمان لان الضمان من باب العدل الواجب في حقوق الآدميين  
وهو يجب في الممد والخطأ (وما كان مأثما أن يقتل مؤمنا الا خطأ  
ومن قتل مؤمنا خطأ فتحرير رقبته مؤمنة ودية مسامة الى أهله الا  
أن يصدقوا) فقاتل النفس خطأ لا يآثم ولا يصدق بذلك ولكن عليه

الدية وكذلك من أئلف مالا مخصوبا خطأ فليهد به ولا أثم عليه

فقد تبين ان الأثم منتف مع عدم العلم  
وحينئذ فجميع الاموال التي بأيدي المسلمين واليهود والنصارى  
التي لا يسلم بدلالة ولا أمانة أنها مفسوبة أو مقبوضة قبضا لا يجوز  
معاملة القابض فانه يجوز معاملتهم فيها بلا ريب ولا تنازع في ذلك  
بين الأئمة أعلمه

ومعلوم ان غالب أموال الناس كذاك والقبض الذي لا يفيد الملك  
هو الظلم المحض فاما المقبوض بمقد قاسد كالربا والميسر ونحوها فهمل  
يفيد الملك على ثلاثة أوال للفقهاء أحدها أنه يفيد الملك وهو مذهب  
أبي حنيفة والثاني لا يفيدده وهو مذهب الشافعي وأحمد في المعروف  
من مذهبه والثالث أنه من باب أقاد الملك وان أمكن رده الى مالكه  
ولم يتغير في وصف ولا سعر لم يفد الملك وهو المحكى عن مذهب  
مالك وهذه الامور والتواعد قد بسطناها في غير هذا الجواب ولكن  
نبينا على قواعد شريفة تفتح باب الاشتباه في هذا الاصل الذي هو  
أحد أصول الاسلام كما قال الامام أحمد وغيره ان أصول الاسلام  
تدور على ثلاثة أحاديث قوله الحلال بين والحرام بين وقوله انما  
الاعمال بالنيات وقوله من عمل عملا ليس عليه أمرنا فهو رد فان  
الاعمال اما مأمورات واما محظورات والاول فيه ذكر المحظورات  
والمأمورات اما قصد القلب وهو التية وأما العمل الظاهر وهو الشروع  
الموافق لسنة كما قال الفضيل بن عياض في قوله تعالى (ليلوكم أيكم

أحسن حملاً) قال أخلصه وأصوبه قالوا يا أبا علي ما أخلصه وأصوبه  
قال ان العمل اذا كان خالصاً ولم يكن صواباً لم يقبل وان كان صواباً  
ولم يكن خالصاً لم يقبل حتى يكون خالصاً صواباً والخالص أن يكون لله  
والصواب أن يكون على السنة

فبين ان ما ذكره هذا القائل الذي قال أكل الحلال متعذر ولا  
يمكن وجوده في هذا الزمان قوله خطأ غالياً للاجماع بل الحلال هو  
الغالب على أموال الناس وهو أكثر من الحرام وهذا القول قديقوله  
طائفة من المتفقه المتصوفة وأعرف من قاله من كبار المشايخ بالعراق  
ولمعه من أولئك انتقل الى بعض شيوخ مصر ثم الذي قال ذلك لم يرد  
أن يسد باب الاكل بل قال الورع حينئذ لاسيل اليه ثم ذكر ما يأتي  
فيما يفعل ويترك لم يحضرني الآن

فليتدبر القائل وليعلم انه من خرج عن القانون النبوي الشرعي  
الحمدى الذي دل عليه الكتاب والسنة وأجمع سلف الامة وأئمتها  
احتاج الى أن يضع قانوناً آخر متناقضاً يردده العقل والدين لكن من  
كان مجتهداً امتحن بطاعة الله ورسوله فان الله يشبهه على اجتهاده ويتفرغ  
له خطاه (ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان ولا تجعل في  
قلوبنا غلا للذين آمنوا ربنا انك رؤوف رحيم).

وما ذكره من ان وقعة المنصورة لما لم تقسم فيها المنافع واختلطت  
فيها المنافع دخلت الشبهة

الجواب عنه من سمين أحدهما ان يقال الذي اختلطت بأموال

الناس من الحرام المحض كالنصب الذي ينصبه القادرون من الولاة والقطاع أو أهل الفتن وما يدخل في ذلك من الحياة في المعاملات أكثر من ذلك بكثير لاسيما في هذه البلاد المصرية قلها أكثر من الشام والمغرب ظلما كظلم بعضهم بعضاً في المعاملات بالحياة والفسخ ووجد الحق والكثرة ما فيها من ظلم قطاع الطريق والملاحين والاعراب ولكثرة ما فيها من الظلم الموضوع من المتولين بشير حق قاطلة التحريم على هذا الامر أولى من احالته على المغامر

الثاني ان تلك المغامر قد ذكرت مذهب الفقهاء فيها وبيننا ان الصحيح ان الامام اذا أذن في الاخذ من غير قسم جاز وانه اذا لم يجز فن أخذ مقدار حقه جز وان أخذ من أحد أكثر من حقه وقدر رده على أصحابه لادم العلم بهم فانه يتصدق به عنهم وانه لو لم يتصدق به عنهم وانصرف فيه فتي وصل اليه منه شيء لم يعلم بحاله لم يكن محرما عليه ولا عليه فيه ثم وهذا الحكم جار في سائر القصب المذكورة وتبين بما ذكرناه ان من آجر نفسه أو دوابه أو عقاره أو ما يتعلقه وأخذ الثمن والاجرة لم يحرم عليه سواء علم ذلك الثمن والاجرة - لا للمالك أو لم يعلم حاله بان كان مستورا وان علم انه غصب تلك الدراهم أو سرقها أو قبضها بوجه لا يبيح أخذها به لم يجز أخذها عن ثمنه وأجرته مع ان هذا فيه نزاع بين الفقهاء نضيق هذه الورقة عن بسطه

وأما قول القائل الدرهم كيف قبل التنصير وصار حراما بالسبب



الممنوع ولم يقبل التغير فيصير حلالاً بالسبب المشروع  
 فيقال له بل قبل التغير فيما حرم لوصفه لا بما حرم لكسبه فالاول  
 مثل الحرقاتها لما كانت عصيراً لم يصير حلالاً طاهراً فلما تخمر كان  
 حراماً نجساً فإذا تخللت بفعل الله من غير قصد لتخليها كانت خل  
 خمر حلالاً طاهراً باتفاق العلماء وإنما تنازعوا فيها إذا قد تخمرها  
 وتنازعوا في سائر النجاسات كالخنزير إذا صار ملحاً والتجاسة إذا  
 صارت رماداً فقبل لا يطهر كقول الشافعي وأحد القولين في مذهب  
 مالك وأحد والثاني مثل المال المنصوب هو حرام لأنه قبض بالظلم فإذا  
 قبض بحق أبيسح مثل أن يأخذ فيه المالك للغاصب أو يهبه إياه أو يبيعه  
 منه أو يقبضه المالك أو وليه أو وكيله ثم الغاصب إذا أعصاه

لمن لا يعلم أنه منصوب كان قبضه بحق لأن الله

لم يكلفه مالا يعلم وكذلك بين قبضه من

القابض بحق وقد تقدم الكلام

في الضمان والله أعلم

﴿ تمت الرسالة الثانية ﴾

﴿ ويلها الرسالة الثالثة له أيضا ﴾

﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾

الحمد لله محمده ولستعينه ولستهديه ولستغفره ونعوذ بالله من شرور  
أنفسنا ومن سيئات أعمالنا من يهده الله فلا مضل له ومن يضلل فلا  
هادي له وأنشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأنشهد أن محمداً  
عبده ورسوله صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم تسليماً كثيراً  
( فصل ) في زيارة بيت المقدس ثبت في الصحيحين عن النبي صلى  
الله عليه وسلم أنه قال لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد المسجد الحرام  
والمسجد الأقصى ومسجدي هذا وفي الصحيحين من حديث أبي سعيد  
وأبي هريرة وقد روي من طرق أخرى وهو حديث مستفيض متلق  
بالقبول أجمع أهل العلم على صحته وتلقيه بالقبول والتصديق واتفق علماء  
المسلمين على استحباب السفر إلى بيت المقدس للعبادة المشروعة فيه  
كالصلاة والدعاء والذكر وقراءة القرآن والاعتكاف وقد روي من  
حديث رواه الحاكم في صحيحه أن سليمان سأل ربه ثلاثاً ملكاً  
لا ينبغي لأحد من بعده - أنه حكماً يوافق حكمه وسأله أنه لا يؤم أحد هذا  
البيت لا يريد إلا الصلاة فيه الاغفر له ولهذا كان ابن عمر رضي الله عنه  
يأتي إليه فيصلي فيه ولا يشرب فيه ماء لتصبيه دعوة سليمان لقوله لا يريد  
إلا الصلاة فيه فإن هذا ينتفي أخلاص النية في السفر إليه ولا يأتيه  
لغرض دنوى ولا بدعة

وتنازع العلماء فيمن نذر السفر إليه في الصلاة فيه أو الاعتكاف  
فيه هل يجب عليه الوفاء بنذره على قولين مشهورين هما قولان للشافعي

أحدهما يجب الوفاء بهذا النذر وهو قول الاكثرين مثل مالك وأحمد  
ابن حنبل وغيرهما وإثنائي لا يجب وهو قول أبي حنيفة فإن من أصله  
أنه لا يجب بالنذر الا ما كان من جنسه واجب بالشرع فلهذا يوجب نذر  
الصلاة والصيام والصدقة والحج والعمرة فإن من جنسها واجب بالشرع  
وواجب نذر الاعتكاف فإن الاعتكاف لا يصح عنده الا بصوم وهو  
مذهب مالك وأحمد في أحد الروايتين عنه وأما الاكثرون فيحتجون  
بما رواه البخاري في صحيحه عن عائشة رضى الله عنها عن النبي صلى  
الله عليه وسلم أنه قال من نذر أنه يطيع الله فليطعه ومن أنذر أن يعصى  
الله فلا يعصه فأمر النبي صلى الله عليه وسلم بالوفاء بالنذر لكل من نذر  
أن يطيع الله ولم يشترط أن تكون الطاعة من جنس الواجب بالشرع  
وهذا القول أصح وهكذا النزاع لو نذر السفر الى مسجد النبي صلى  
الله عليه وسلم مع أنه أفضل من المسجد الأقصى وأما لو نذر ابتداء  
المسجد الحرام لحج أو عمرة وجب عليه الوفاء بنذره بإتفاق العلماء  
والمسجد الحرام أفضل المساجد ويلى مسجد النبي صلى الله عليه وسلم  
وسلم ويلى المسجد الأقصى وقد ثبت في الصحيحين عن النبي صلى الله  
عليه وسلم أنه قال صلاة في مسجدي هذا خير أمن ألف صلاة فيما سواه  
من المساجد الا المسجد الحرام

والذي عليه جمهور العلماء أن الصلاة في المسجد الحرام أفضل  
منها في مسجد النبي صلى الله عليه وسلم وقد روي أحمد والنسائي وغيرهما  
عن النبي صلى الله عليه وسلم أن الصلاة في المسجد الحرام بمائة ألف

صلاة وأما في المسجد الأقصى فقد روى أنها بمحسين صلاة وقيل بخمسة صلاة وهو أشبه

(ولو نذر السفر إلى قبر الحليل عليه السلام) أو قبر النبي صلى الله عليه وسلم أو إلى الطور الذي كلم الله عليه موسى عليه السلام أو إلى جبل حراء الذي كان النبي صلى الله عليه وسلم يتمجد فيه وجاءه الوحي فيه أو الغار المذكور في القرآن أو غير ذلك من المقابر والمقامات والمشاهد المضافة إلى بعض الأنبياء والمشايخ أو إلى بعض المقارنات أو الحيل لم يجب الوفاء بهذا النذر بإتفاق الأئمة الأربعة فإن السفر إلى هذه المواضع منهي عنه لنهي النبي صلى الله عليه وسلم لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد فإذا كانت المساجد التي هي من بيوت الله التي أمر فيها بالصلوات الخمس قد نهى عن السفر إليها حتى مسجد قباء الذي يستحب لمن كان بالمدينة أن يذهب إليه لما ثبت في الصحيحين عن ابن عمر رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يأتي قباء كل سبت راكباً ومشياً وروى الترمذي وغيره أن النبي صلى الله عليه وسلم قل من تطهر في بيته فحسن الطهور ثم أتى مسجد قباء لا يريد إلا الصلاة فيه كان له كعمرة قال الترمذي حديث حسن صحيح

فإذا كان مثل هذا ينهي عن السفر إليه وينهي عن السفر إلى الطور المذكور في القرآن وكما ذكر مالك بالمواضع التي لم يفتي بالصلوات الخمس بل ينهي عن اتخاذها مساجد فقد ثبت في الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال في مرض موته لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا آثار

أنبيائهم مساجد يحذر ما فعلوا قالت عائشة ولولا ذلك لأبرز قبره ولكن كره أن يتخذ مسجداً وفي صحيح مسلم وغيره عن النبي صلى الله عليه و لم أنه قال إن من كان قبلكم كانوا يتخذون القبور مساجد ألا فلا تتخذوا القبور مساجد فإني أنهاكم عن ذلك ولهذا لم تكن الصحابة يسافرون إلى شيء من مشاهد الأنبياء لأمشهد إبراهيم الخليل عليه السلام ولا غيره والنبي صلى الله عليه وسلم إلى الممرج صلى في بيت المقدس ركعتين كما ثبت ذلك في الحديث الصحيح ولم يصل في غيره وأما ما يرويه بعض الناس من حدث الممرج أنه صلى في المدينة وصلى عند قبر موسى عليه السلام وصلى عند قبر الخليل فكل هذه الأحاديث مكذوبة موضوعة وقد رخص بعض المتأخرين في السفر إلى المشاهد ولم يتقوا ذلك عن أحد من الأئمة ولا احتجوا بحجة شرعية

( فصل والعبادات المشروعة في المسجد الأقصى ) هي من جنس العبادات المشروعة في مسجد النبي صلى الله عليه وسلم وغيره من سائر المساجد إلا المسجد الحرام فإنه يشترع فيه زيادة على سائر المساجد بالطواف بالكعبة واستلام الركنين الجانبيين وتقبيل الحجر الأسود وأما مسجد النبي صلى الله عليه وسلم والمسجد الأقصى وسائر المساجد فليس فيها ما يطاف فيه ولا فيها ما يتسبح به ولا ما يقبل فلا يجوز لأحد أن يطوف بحجرة النبي صلى الله عليه وسلم ولا بغير ذلك من مقابر الأنبياء والصالحين ولا بصخرة بيت المقدس ولا بغير هؤلاء كالثبة التي فوق جبل عرقات وأمثالها بل ليس في الأرض مكان يطاف به كما يطاف بالكعبة

(ومن اعتقد ان الطواف بنسبها) مشروع فهو شر من يعتقد جواز الصلاة الى غير الكعبة فان النبي صلى الله عليه وسلم لما هاجر من مكة الى المدينة صلى بالمسلمين ثمانية عشر شهراً الى بيت المقدس فكانت قبلة المسلمين هذه المدة ثم ان الله حول القبلة الى الكعبة وأنزل الله في ذلك القرآن كما ذكر في سورة البقرة وصلى النبي صلى الله عليه وسلم والمسلمون الى الكعبة وصارت هي القبلة وهي قبلة ابراهيم وغيره من الانبياء فمن اتخذ الصخرة اليوم قبلة يصل اليها فهو كافر مرتد يستتاب فان تاب والا قتل مع أنها كانت قبلة لكن نسخ ذلك فكيف بمن يتخذها مكاناً يطاف به كما يطاف بالكعبة والطواف بنسب الكعبة لم يشرعه الله وكذلك من قصد أن يسوق اليها غنماً أو بقرأً ليدبحها هناك ويعتقد ان الانحية فيها أفضل وان يحلق فيها شعره في العيد أو ان يسافر اليها ليعرف بها عشيّة عرفه فهذه الامور التي يشبه بها بيت المقدس في الوقوف والطواف والتذبح والحلق من لبدع والضلالات ومن فعل شيئاً من ذلك معتقداً ان هذا قرية الى الله فانه يستتاب فان تاب والا قتل كما لو صلى الى الصخرة معتقداً ان استقبالها في الصلاة قرينة لاستقبال الكعبة ولهذا بنى عمر بن الخطاب صلى المسلمين في مقدم المسجد الأقصى

(فان المسجد الأقصى) اسم لجميع المسجد الذي بناه سليمان عليه السلام وقد صار بعض الناس يسمى الأقصى المصلى الذي بناه عمر بن الخطاب رضى الله عنه في مقدمه والصلاة في هذا المصلى الذي

بناء عمر للمسلمين أفضل من الصلاة في سائر المساجد فان عمر بن الخطاب لما فتح بيت المقدس وكان على الصخرة زبالة عظيمة لان النصارى كانوا يقصدون اماكنها مقابلة لليهود الذين يصلون اليها فأمر عمر رضى الله عنه بإزالة التجمعة عنها وقال لكعب الاحبار أين ترى أن تبقى مصلى لمسلمين فقال خلف الصخرة فقال يا ابن اليهودية خالعتك يهودية بل ابنه امامها فان لنا صدور المساجد ولهذا كان أئمة الامة اذا دخلوا المسجد قصدوا الصلاة في المصلى الذى بناه عمر وقد روى عن عمر رضى الله عنه أنه صلى في محراب داود وأما الصخرة فلم يصل عندها عمر رضى الله عنه ولا الصحابة ولا كان على عهد الخلفاء الراشدين عليها قبة بل كانت مكشوفة في خلافة عمر وعثمان وعلى ومعاوية ويزيد ومروان ولكن لما تولى ابنه عبد الملك الشام ووقع بينه وبين ابن الزبير الفتنة كان الناس يحججون فيجتمعون بين الزبير فأراد عبد الملك أن يصرف الناس عن ابن الزبير فبنى القبة على الصخرة وكساها في الشتاء والصيف ليرغب الناس في زيارة بيت المقدس ويشتغلوا بذلك عن اجتماعهم بين الزبير وأما أهل العلم من الصحابة والتابعين لمسم باحسان فلم يكونوا يعظمون الصخرة قاطباً قبة منسوخة كما ان يوم السبت كان عيداً في شريعة موسى عليه السلام ثم نسخ في شريعة محمد صلى الله عليه وسلم بيوم الجمعة فليس للمسلمين أن ينحسروا يوم السبت ويوم الاحد بعبادة كما تفعل اليهود والنصارى وكذلك الصخرة انما يعظمها اليهود وبعض النصارى (وما يذكرونه بعض الجهال فيها) من ان هناك أثر قدم النبي صلى

الله عليه وسلم وأثر صماته وغير ذلك فكله كذب وأكذب منه من  
يظن أنه موضع قدم الرب وكذلك المكان الذي يذكر أنه مهد عيسى  
عليه السلام كذب وإنما كان موضع معمودية النصارى وكذا من زعم  
أن هناك الصراط والميزان أو أن السور الذي يضرب به بين الجنة والنار  
هو ذلك الحائط المبني شرق المسجد وكذلك تعظيم السلسلة أو موضعها  
ليس مشروما

(فصل) وليس بيت المقدس مكان يقصد للعبادة سوى المسجد  
الاقصى لكن إذا زار قبور الموقى وسلم عليهم وترحم عليهم كما كان النبي  
صلى الله عليه وسلم يعلم أصحابه فحسن فإن النبي صلى الله عليه وسلم كان  
يعلم أصحابه إذا زاروا القبور أن يقول أحدهم السلام عليكم أهل الديار  
من المؤمنين والمؤمنات وأنا إن شاء الله بكم لاحقون ويرحم الله المتقدمين  
متا ومنكم والمتأخرين لسأل الله لنا ولكم العافية اللهم لا تحرمنا أجرهم  
ولا تفتنا بعدهم واغفر لنا ولهم

(فصل) وأما زيارة معابد الكفار مثل الموضع المسمى بالقمامة  
أو بيت لحم أو صهيون أو غير ذلك مثل كنائس النصارى فتنبه عنها فمن  
زار مكاناً من هذه الامكنة مستقداً أن زيارته مستحبة والعبادة فيه أفضل  
من العبادة في بيته فهو ضال خارج عن شريعة الاسلام يستتاب فإن  
تاب والا قتل وأما إذا أدخلها الإنسان لحاجة وحرصت له الصلاة فيها  
فللعلماء فيها ثلاثة أقوال في مذهب أحمد وغيره قيل تكره الصلاة فيها  
مطلقاً واختاره ابن عقيل وهو منقول عن مالك وقيل تباح مطلقاً وقيل



ان كان فيها صور تنهى عن الصلاة والا فلا وهذا منصوص عن أحمد وغيره وهو مروى عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه وغيره فان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تدخل ملائكة بيت فيه صورة ولما فتح النبي صلى الله عليه وسلم مكة كان في الكعبة تمثيل فلم يدخل الكعبة حتى عجت تلك الصير والله أعلم

(فصل) وليس بيت المقدس مكانا يسمي حرما ولا بترية الحاييل ولا بغير ذلك من البقاع الاثلاثة أما كن أحدها هو حرم باقاع المسلمين وهو حرم مكة شرفها الله تعالى، والثاني حرم عند جمهور العلماء وهو حرم ابي صلى الله عليه وسلم من غير الى نور بريد في بريد فان هذا حرم عند جمهور العلماء كمالك والشافعي وأحمد وفيه أحاديث صحيحة مستنبضة عن النبي صلى الله عليه وسلم والثالث وج وهو واد بالطائف فان هذا روى فيه أحاديث رواه أحمد في المسند وليس في الصحاح وهذا حرم عند الشافعي لا اعتقاده صحة الحديث وليس حرما عند أكثر العلماء وأحمد ضعف الحديث المروى فيه فلم يأخذ به وأما ما روى هذه الاماكن الثلاثة فليس حرما عند أحد من علماء المسلمين فان الحرم ما حرم الله صيده ونباته ولم يحرم الله صيده مكان ونباته خارجا عن هذه الاماكن الثلاثة

(فصل) وأما زيارة بيت المقدس فمشروعة في جميع الاوقات ولكن لا ينبغي أن يولى في الاوقات التي تقصدها الضلال مثل وقت عيد التمر فان كثيرا من الضلال يسافرون اليه ليقفوا هناك والسفر

اليه لاجل التعرض به معتقدا ان هذا قرية محرم بلا ريب ويذنبني أن لا يشبه  
 بهم ولا يكثر سوادهم وليس السفر اليه مع الحج قرية وقول القائل قدس  
 الله حجتك قول باطل لأصله كما يروى من زارني وزار أبي في عام واحد  
 ضمنت له الجنة فان هذا كذب باتفاق أهل المعرفة بالحديث بل وكذلك كل  
 حديث يروى في زيادة قبر النبي صلى الله عليه وسلم فانه ضعيف بل موضوع  
 ولم يروأهل الصحاح والسنن والمسند كسند أحمد وغيره من ذلك  
 شيئا ولكن القى في السنن مارواه أبو داود عن النبي صلى الله عليه  
 وسلم انه قال مامن رجل يسلم على الأرد الله على روعي حتى أدد  
 عليه السلام فهو يرد السلام على من سلم عليه عند قبره ويبلغ سلام  
 من سلم عليه من البعيد كما في النساء عنه انه قال ان الله وكل بقبري  
 ملائكة يلقون عن أمني السلام وفي السنن عنه انه قال أكثروا علي  
 من الصلاة يوم الجمعة وليلة الجمعة فان ملائكتكم معروضة على قالوا  
 كيف صلاتنا تعرض عاك وقد أرم فقال ان الله قد حرم على  
 الأرض أن تأكل لحوم الأنبياء فين صلى الله عليه وسلم ان الصلاة  
 والسلام توصل اليه من البعيد والله قد أمرنا أن نصلي عليه ونسلم  
 وثبت في الصحيح انه قال من صلى على مرة صلى الله عليه بها عشرا  
 صلى الله عليه وسلم تسليما كثيرا

(فصل) وأما السفر الى عسقلان في هذه الاوقات فليس

مشروما ولا واجبا ولا مستحبا ولكن عسقلان كان لسكناها وقصدها  
 فضيلة لما كانت نفرا للمسلمين يقيم بها المرباطون في سبيل الله فانه قد

عجت في صحيح مسلم عن سلمان عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال  
 رباط يوم وليلة في سبيل الله خير من صيام شهر وقيامه ومن مات  
 حرابطاً مات مجاهداً وأجرى عليه عمله وأجرى عليه رزقه من الجنة  
 وأمن القتات وقال أبو هريرة لأن أرباط في سبيل الله أحب إلي من  
 أن أقوم ليلة القدر عند الحجر الأسود وكان أهل الخير والدين  
 يخصصون نفور المسلمين للرباط فيها نفور الشام كسفلان ومعه  
 وطرسوس وجبل لبنان وغيرها ونفور مصر كالاسكندرية وغيرها  
 ونفور العراق كبستان وغيرها فما خرب من هذه البقاع ولم يبق بيوتا  
 كسفلان لم يكن نفورا ولا في السفر إليه فضيلة وليس فيه أحد من الصالحين  
 المتبعين لشريعة الاسلام ولكن فيه كثير من الجن وهم رجال الغيب  
 الذين يرون أحيانا في هذه البقاع قال تعالى (وانه كان رجال من الانس  
 يعوذون برجال من الجن فزادوهم رهقا) وكذلك الذين يرون الحضر  
 أحيانا هو جن يراه وقد رآه غير واحد ممن أصرفه وقال النبي الحضر  
 وكان ذلك جنيا لبس على المسلمين الذين رأوه والاحضر الذي  
 كان مع موسى عليه السلام مات ولو كان حيا علي عهد رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم لم لوجب عليه أن يأتي إلى النبي صلى الله عليه وسلم  
 ويؤمن به ومجاهد معه فان الله فرض على كل نبي أدرك محمدا ولو كان  
 من الانبياء أن يؤمنوا به ومجاهدوا معه كما قال الله تعالى (واذا أخذ  
 الله ميثاق التبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق  
 لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه قال أأقررتم وأخذتم على ذلكم إصري

قالوا أقرنا قال فاشهدوا وأنا معكم من الشاهدين قال ابن عباس رضي الله عنه لم يبعث الله نبيا الا أخذ عليه الميثاق ان يبعث محمدا وهو حي ليؤمن به ولينصره وأمره أن يأخذ الميثاق على أمته لئن بعث محمد وهم أحياء ليؤمنن به ولينصرنه ولم يذكروا أحد من الصحابة انه رأى الخضر ولا انه أتى الى النبي صلى الله عليه وسلم فان الصحابة كانوا أعلم وأجل قدرا من أن يلتبس الشيطان عليهم ولكن لبس على كثير من بعدهم فصار يتمثل لاحدهم في صورة النبي ويقول أنا الخضر وانما هو شيطان كما ان كثيرا من الناس يرى مبعثه خرج وجاء اليه وكله في أمور وقضاء حوائج فيظنه المبعث نفسه وانما هو شيطان تصور بصورة وكثير من الناس يستغيث بمخلوق اما نصراني كجرجس أو غير نصراني فيراه قد جاءه وربما يكلمه وانما هو شيطان تصور بصورة ذلك المستغاث به لما أشرك به المستغيث تصور له كما كانت الشياطين تدخل في الاصنام وتكلم الناس وتمثل هذا موجود كثير في هذه الازمان في كثير من البلاد ومن هؤلاء من تحمله الشياطين فتطير به في الهواء الى مكان بعيد ومنهم من تحمله الى عرفة فلا ينجح حبا شرعيا ولا يحرم ولا يلبي ولا يطوف ولا يسي ولكن يقف بثيابه مع الناس ثم يحملونه الي بعده وهذا من تلعب الشياطين بكثير من الناس كما قد بسط الكلام في غير هذا الموضع والله أعلم بالصواب وصلى الله على

نبينا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

﴿ تمت الرسالة الثالثة ﴾

﴿ ويباها الرسالة الرابعة أيضا ﴾

﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾

ما تقول السادة العلماء أئمة الدين رضى الله عنهم أجمعين فى قوله تعالى (اعمالنا نرى إذا أردنا أن نقول له كن فيكون) قال كان الخطاب موجود فتحصل الحاصل محال وان كان معدوما فكيف يتصور خطاب المعدوم

وقوله تعالى (ما خلقت الجن والانس الا ليعبدون) فان كانت اللام لصيرورة فى مقابلة الامر فاما ذلك وان كانت اللام لغرض فلزم أن لا يتدخل أحد من المخلوقين عن عبادته وليس كذلك فكيف التخلص من هذا المضيق

وفى رد من الاخبار والآيات بالرضا بقضاء الله تعالى فكرائها وبفضها كراهة وبض لقضاء الله تعالى

وفى قوله صلى الله عليه وسلم جف القلم بما هو كائن فى معنى قوله تعالى دعوني أستجب لكم فان كان الدعاء أيضا بما هو كائن فافائدة الامر به ولا بد من وقوعه

وفى قوله صلوات الله عليه وعلى آله وسلم من فسر القرآن برأيه فليتبوأ مقعده من النار فاختلاف المفسرين فى آية واحدة ان كان بالرأى فكيف العجاة وان لم يكن بالرأى فكيف وقع الاختلاف والحق لا يكون فى طرفي تقيض افوتنا مأجورين أنا بكم الجنة

قال شيخ الاسلام أبو العباس أحمد بن حنبل رحمه الله

الحمد لله رب العالمين \* أما المسئلة الاولى فهي مبنية على أصلين

أحدهما الفرق بين خطاب الكوين الذي لا يطلب به - سبحانه - فملا من الخطاب بل هو الذي يكون الخطاب به ويختلفه بدون فعل من الخطاب أو قدرة أو ارادة أو وجود له وبين خطاب التكليف الذي يطلب به من المأمور فعلا أو تركا بفعله بقدرة و ارادة وان كان ذلك حيمه بحول الله وقوته اذ لا حول ولا قوة الا بالله وهذا الخطاب قد تازع فيه الناس هل يصح أن يخاطب به المدوم بشرط وجوده أم لا يصح أن يخاطب به الا ببد وجوده لا تزع بينهم أنه لا يتعلق به حكم الخطاب الا ببد وجوده وكذلك تازعوا في الاول هل هو خطاب حقيق أم هو عبارة عن الاقتدار وسرعة التكوين فانه رة والاول هو المشهور عند المتنبين الى السنة والاصل اننا ان المدوم في حال عدمه هل هو شيء أم لا فانه قد ذهب طوائف من متكلمي المعتزلة والشيعة الى انه شيء في الخارج وذات وعين وزعموا ان الماهيات غير عمولة ولا مخلوقة وان وجودها زائد على حقيقتها وكذلك ذهب الى هذا طوائف من المتفلسفة والاعنادية وغيرهم من الملاحدة والذي عليه جماهير الناس وهو قول متكلمي أهل الانبياء والمنتسبين الى السنة والجماعة انه في الخارج عن الزمن قبل وجوده ليس بشيء أصلا ولا ذات ولا عين وانه ليس في الخارج شيئا أحدهما حقيقة والآخر وجوده الزائد على حقيقته فان الله أبدع الدوات التي هي الماهيات فكل ما سواه سبحانه فهو مخلوق ومجبول ومبدع ومبدوله سبحانه وتعالى لكن في هؤلاء من يقول المدوم ليس بشيء أصلا وانما سمي شيئا باعتبار ثبوته في العلم كان مجازا

ومنه من يقول لأرب أن له ثبوتاً في العلم ووجوداً فيه فهو باعتبار هذا الثبوت والوجود هو شيء وذات وهؤلاء لا يفرقون بين الوجود واثبوت كما فرق من قال للصدوم شيء ولا يفرقون في كون المصدوم ليس بشيء بين الممكن والمتنع كما فرق أولئك إذ قد تحققوا على أن المتنع ليس بشيء وإنما النزاع في الممكن وعمدة من جعله شيئاً إنما هو لأنه ثابت في العلم وباعتبار ذلك صح أن يخص بالقصد والخلق والخير عنه والامر به وأنهى عنه وغير ذلك قالوا وهذه التخصيصات تمتع أن تتعلق بالعدم والمحض فإن خص الفرق بين الوجود الذي هو الثبوت العميق وبين الوجود الذي هو اثبوت العلمي زالت التشبهة في هذا الباب وقوله تعالى إنما أمرنا أن نقول له كن فيكون وذلك الشيء هو معلوم قبل إبداعه وقبل توجيه هذا الخطاب إليه وبذلك كان مقدراً مقضياً أن الله سبحانه وتعالى يقول ويكتب من ما يعلمه ما شاء كما قال النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث الذي رواه مسلم في صحيحه عن عبد الله بن عمر أن الله قدر مقادير الخلائق قبل أن يخلق السموات والأرض بخمسين ألف سنة وفي صحيح البخاري عن عمران بن حصين عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال كان الله ولم يكن شيء معه وكان أمره على الماء وكتب في الذكر كل شيء ثم خلق السموات والأرض وفي سنن أبي داود وغيره عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال أول ما خلق الله القلم فقال لها اكتب فقالت ما أكتب قال ما هو كائن إلى يوم القيامة إلى أمثال ذلك من النصوص

التي تبين ان المخلوق قبل أن يخلق كان معلوما مخبرا عنه مكتوبا في  
شيء باعتبار وجوده العلمي الكلامي الكتابي وان كانت حقيقته التي  
هي وجوده المعنى ليس ثابتا في الخارج بل هو عدم محض ونفى صرف  
وهذه المراتب الاربعة المشهورة موجودات وقد ذكرها الله سبحانه  
في أول سورة أنزلها على نبيه في قوله (اقرأ باسم ربك الذي خلق خلق  
الانسان من علق اقرأ وربك الاكرم الذي علم بالقلم علم الانسان ما لم  
يعلم) وقد بسطنا الكلام في ذلك في غير هذا الموضع واذا كان كذلك  
كان الخطاب موجها الى من توجهت اليه الارادة وتعلقت به القدرة  
وخلق وكون كما قال (انما قولنا شيء اذا اردناه أن نقول له كن فيكون)  
فالذي يقال له كن هو الذي يراد وهو حين يراد قبل أن يخلق له ثبوت  
وتميز في العلم والتقدير ولولا ذلك لما تميز المراد المخلوق من غيره وبهذا  
يحصل الجواب عن التقسيم فان قول السائل ان كان الخطاب موجودا  
فتمصيل الحاصل محال يقال له هذا اذا كان موجودا في الخارج ووجوده  
الذي هو وجوده ولا ريب ان المدوم ليس موجودا ولا هو في نفسه  
ثابت واما ما علم وأريد وكان شيئا في العلم والارادة وتقدير فليس  
وجوده في الخارج محالا بل جميع المخلوقات لا توجد الا بعد وجودها  
في العلم والارادة وهو قول السائل ان كان ممدوما فكيف يتصور خطاب  
المدوم ويقال له اما اذا قصد أن يخاطب المدوم في الخطاب بخطاب  
يفهم ويمتله فهذا محال اذ من شرط الخطاب أن يتمكن من الفهم  
والفعل والمدوم لا يتصور أن يفهم ويفعل فيمتنع خطاب التكليف



له حال عدده بمعنى أنه يطلب منه حين عدمه أن يفهم ويضلل وكذلك أيضا يتمتع أن يخاطب المعدوم في الخارج خطاب تكوين بمعنى أن يستند أنه شيء ثابت في الخارج وأنه يخاطب بأن يكون وأما الشيء المعلوم المذكور المكتوب إذا كان توجيهه خطاب التكوين إليه مثل توجيه الإرادة إليه فليس ذلك محالاً بل هو امر ممكن بل مثل ذلك يجده الإنسان في نفسه فيقدر أمراً في نفسه يريد أن يفعله ويوجه إرادته وطلبه إلى ذلك المراد المطلوب الذي قدره في نفسه ويكون حصول المراد المطلوب بحسب قدرته فإن كان قادراً على حصوله حصل مع الإرادة والطلب الجازم وإن كان عاجزاً لم يحصل وقد يقول الـ. إن لكن كذا ونحو ذلك من صيغ الطلب فيكون المطلوب بحسب قدرته عليه وأنه سبحانه على كل شيء قدير وما شاء كان وما لم يشأ لم يكن فإن أمره إذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون

( فصل ) وأما المسئلة الثانية فقول الـ مثل قوله تعالى (وما خلقت

الجن والانس الا ليعبدون) ان كانت هذه اللام للصيرورة في عاقبة الامر فصار ذلك وان كانت اللام للفرض لزم أن لا يخاف أحد من المخلوقين عن عبادته وليس الامر كذلك فما التلخص من هذا المضيق

فيقال هذه اللام ليست هي اللام التي يسميها النحاة لام العاقبة والصيرورة ولم يقل ذلك أحد هنا كما ذكره الدائم من أن ذلك لم يصح الا على قول من يفسره ويعبدون بمعنى يعرفون يعني الامر في التي أمر بها المؤمن والكافر لكن هذا قول ضعيف وإنما زعم بعض الناس

ذلك كله قوله ( ولذاك خاتمهم ) انتهى في آخر سورة هود فان بعض القدوة زعم ان تلك اللام لام الداقبة والضرورة أى صارت طاقتهم الى الرحمة والى الاختلاف وان لم يقصد ذلك الخلق وجعلوا ذلك بكفوله ( فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا ) وقول الشاعر

لدا والموت وابنوا للخراب

وهذا أيضا ضعيف هنا لارلام الداقبة انما تنجى في حق من لا يكون طالما بمواقب الامور ومسايرها فيقبل الفعل الذى له طاقبة لا يباحها كالفرعون قاما من يكون طالما بمواقب الافعال ومسايرها فلا يتصور منه ان يفعل فعلا له طاقبة لا يعلم عاقبته واذا علم أن فعله له طاقبة فلا يقصد بفعله ما يعلم انه لا يكون فان ذلك تمنى وليس بإرادة

وأما اللام فهي اللام المعرونة وهي لام كي ولام التعليل التي اذا حذفت انتصب المصدر المجرور بها على المفعول له وآسى العلة الغائبة وهي متقدمة في العلم والارادة متأخرة في الوجود والحصول وهذه العلة هي المراد المطلوب المقصود من الفعل لكن ينبغي أن يعرف ان الارادة في كتاب الله على نوعين

أحدهما الارادة الكونية وهي الارادة المستلزمة لوقوع المراد التي يقال فيها شاء الله كان ولم يشأ لم يكن وهذه الارادة في مثل قوله ( فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام ومن يرد أن يضله يجعل صدره ضيقا حرجا ) وقوله ( ولا ينفعكم نصحي ان أردت أن أُنصح لكم ان كان الله يريد أن يغويكم ) وقال تعالى ( ولو شاء

الله ما اقتلوا ولكن الله يعمل ما يريد) وقال تعالى (ولولا اذ دخلت جنتك قلت ما شاء الله لا قوة الا بالله) وأمثال ذلك وهذه الارادة في مدلول اللام في قوله (ولا يزالون مختلفين الا من رحم ربك ولذلك خالفهم) قال السلف خلق فريقا الاختلاف وفريقا للرحمة ولما كانت الرحمة هنا الارادة وهناك كونيّة وقع المراد بها تقوم اختلافوا وقوم رحوا

وأما النوع الثاني فهو الارادة الدينية الشرعية وهي عبة المراد ورضاء وعبدة أهله والرضا عنهم وجزاؤهم بالحسنى كما قال تعالى (يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر) وفي قوله تعالى (ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج ولكن يريد ليطهركم وليتم نعمته عليكم) وقوله (يريد الله ليبين لكم ويهديكم سنن الذين من قبلكم ويتوب - ليكن والله عليم حكيم) والله يريد أن يتوب عليكم ويريد الذين يتوبون الشهوات أن تميلوا ميلا عظيما يريد الله أن يخفف عنكم وخلق الانسان ضعيفا) فهذه الارادة لا تستلزم وقوع المراد الا أن يتعلق به لنوع الاول من الارادة ولهذا كانت الاقسام أربعة

أحدها ما تعلقت به الارادتان وهو ما وقع في الوجود من الاعمال الصالحة قال الله أراده ارادة دين وشرع قاصر به وأجبه ورضيه وأراده ارادة كون فوقه ولولا ذلك لما كان

والثاني ما تعلقت به الارادة الدينية فقط وهو ما أمر الله به من الاعمال الصالحة فمعنى ذلك الامر الكفار والفجار قتلك كلها ارادة

وبن وهو بحبها ويرضاها لو وقعت ولولم تقع  
والثالث ما تعاقبت به الإرادة الكونية فقط وهو ما قدره وشاءه من  
الحوادث التي لم يأمر بها كالمباحات والمعاصي فإنه لم يأمر بها ولم يرخصها  
ولم يحجبها إذ هو لا يأمر بالتمحشأ ولا يرضى لعباده الكفر ولولا مشيئته  
وتدبره وخالفه لما كانت ولما وجدت فإنه ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن

والرابع ما لم يتعلق به هذه الإرادة ولا هذه فهذا ما لم يكن من  
أنواع المباحات والمعاصي وإذا كان كذلك فتمضي الالام في قوله (وما  
حاتت الحى والالاس الالىعبدون) هذه الإرادة الدينية الشرعية وهذه  
مديق مردها وقد لا يقع والمعنى ان الغاية التي تحجب لهم وترضى لهم  
والى أمرها بفعلها هي العبادة فهو المدل الذى خلق المبادله أى هو  
المدى يحصل كالمهم وصلاحيهم الذى به يكونون مرضيين محبوبين فن لم  
نحصل منه هذه الغاية كان عادما لما يجب ويرضى ويرادله الإرادة الدينية  
التي فيها سعادته ونجاته وعادما لكماله وصلاحيه المدم المستلزم فساد  
وعذابه وقول من قل العبادة هي المزيمة القطرية فقولان ضد ميفان  
قالدان يظهر فسادهما من وجوه متعددة

( فصل ) وأما المسئلة الثالثة فقوله فيما ورد من الاخبار والآيات  
في الرضا قضاء الله فإن كانت المعاصى بغير قضاء الله فهو محال وقدح في  
التوحيد وان كانت بقضاء الله تعالى فكراحتها وبغضها كراهة وبغض  
لقضاء الله تعالى

فيقال ليس في كتاب الله ولا في سنة رسول الله آية ولا حديث يأمر

العباد أن يرضوا بكل متضى مقدر من أفعال العباد حسنها وسيئها فهذا أصل يجب أن يهتدى ولكن على الناس أن يرضوا بما أمر الله به فليس لأحد أن يخط ما أمر الله به قال تعالى افلا وربك لايؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما) وقال تعالى (ذلك بأنهم اتبعوا ما أسخط الله وكرهوا رضوانه فأحبط أعمالهم) وقال (ولو أنهم رضوا ما آتاهم الله ورسوله وقالوا حسبنا الله سيؤتينا الله من فضله ورسوله إنا إلى الله راغبون) وذكر الرسول هنا يبين أن الإتياء هو الإتياء الدينى الشرعى لا الكونى القدرى وقال صلى الله عليه وسلم فى الحديث الصحيح ذاق طعم الإيمان من رضى بالله رباً وبالإسلام ديناً وبمحمد نبياً وينا فى اللسان أن يرضى بما يقدره الله عليه من المصائب التى ليست ذنوباً مثل أن يتلبه بفقر أو مرض أو ذل وأذى الحاق له فإن الصبر على المصائب واجب وأما الرضا بها فهو مشروع لكن هل هو واجب أو مستحب على قوانين لأصحاب أحد وغيرهم أم هما أنه مستحب ليس بواجب ومن المعلوم أن أوتى صرى الإيمان الحب فى الله والبغض فى الله وقد أمرنا الله أن نأمر بالمعروف ونحببه ونرضاه ونحب أهله ونهين عن المنكر ونبغضه ونسخطه ونبغض أهله ونجاهدهم بأبداننا وألسنتنا وقلوبنا فكيف نتوهم أنه ليس فى المخلوقات ما يبغضه ونكرهه وقد قل تعالى لما ذكر ما ذكر من انهيأت كل ذلك كان بينه عند ربك مكروها فإذا كان الله يكرهها وهو المقدر لها فكيف لا يكرهها من أمر الله أن يكرهها ويبغضها وهو القائل وكره اليكم الكفر والفسوق والمعيان

أولئك هم الراشدون وقال تعالى (ذلك بأنهم اتبعوا ما أسخط الله وكرهوا رضوانه فأحبط أعمالهم) وقد قال تعالى (فلما آسفونا انتقمنا منهم) وقال تعالى (وغضب الله عليهم ولعنهم) وقال تعالى (يستخفون من الناس ولا يستخفون من الله وهو معهم اذ يبيتون ما لا يرضى من القول) فأخبر أن ن القول الواقع بالارضاء وقال تعالى (وعداة الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الارض كما استخلف الذين من قبلهم وليمكنن لهم دينهم الذي ارتضى لهم) وقال (ورضيت لكم الاسلام ديناً) وقال (وان تشكروا يرضه لكم) فبين أنه يرضى الدين الذي أمر به فهو كان يرضى كل شيء ما كان له خصيصة وفي الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لا أحد أغير من الله أن يزني عبده أو تزني أمته وقال ان الله يفر والمؤمن بفار وغيرة الله أن يأتي العبد ما حرم عليه ولا بد من الغيرة من كراهة ما يفار منه، وبفضه وهذا باب واسع

(فصل) وأما المسئلة الرابعة فقوله اذا جف القلم بما هو كائن فما معنى قوله ادعوني أستجب لكم وان كان الدعاء أيضا بما هو كائن فما قاعدة الامر به ولا بد من وقوعه

فيقال الدعاء في اقتضائه الاجابة كسائر الاعمال الصالحة في اقتضاها الابانة وكسائر الاسباب في اقتضاها المسببات ومن قال ان الدعاء علامة ودلالة محضة على حصول المطلوب المسؤول ليس بسبب أو هو عبادة محضة لا أثر له في حصول المطلوب وجودا ولا عدما بل ما يحصل بالدعاء يحصل بدونه فهما قولان ضعيفان فان الله علق الاجابة به تعليق السبب

بالسبب فقوله وقل ربكم لدعوتى أستجب لكم وفى الصحيحين من  
التبى صلى الله عليه وسلم أنه قال ما من مسلم بدعواته دعوة ليس فيها  
إثم ولا قطيعة رحم إلا أعطاه بها إحدى خصال ثلاث إما أن يسجل  
له دعوته وإما أن يدخر له من الخير مثلها وإما أن يصرف عنه من  
الشّر مثلها قالوا يا رسول الله إذا تكثرت الدعاء أكثر فطلق العطايا بالدعاء  
تعلق الوعد والخفاء بالعمل المأمور به وقال عمر بن الخطاب انى  
لأحمل هم الاجابة وإنما أحمل هم الدعاء فإذا ألهمت الدعاء قلن الاجابة  
معه وأمثال ذلك كثير وأيضاً قالوا وقع الشهود يدل على ذلك ويبيّن كما  
يدل على ذلك مثله فى سائر الاسباب وقد أخبر سبحانه من ذلك ما أخبر  
به فى مثل قوله (ولقد نادانا نوح فلنم الجحيمون) وقوله تعالى (وذا النون  
اذ ذهب مضارباً فظن أن لن نقدر عليه فتادى فى الظلمات ان لا اله  
الا أنت سبحانه انى كنت من الظالمين فاستجبنا له ونجيناه من الغم وكذلك  
ننجي المؤمنين) وقوله (أمن يحيب المضطر اذا دعاه ويكشف السوء ويحيى لكم  
خلفاء الارض) وقوله تعالى عن زكريا (رب لا تدركنى فرداً وأنت خير  
الوارثين فاستجبنا له ووهبنا له يحيى وأصبحنا له زوجة) وقاد تعالى  
(فاذا ركبوا فى الفلك دعوا الله مخلصين له الدين فلما نجاههم الى البر  
اذاهم يشركون) وقال تعالى (ومن آياته الجوار فى البحر كالاعلام  
ان يشاء يسكر الريح فيظللن رواكد على ظهره ان فى ذلك لآيات لكل صبار  
شكور أو يوبقهن بما كسبن أو يمف عن كثير ويعلم الذين يجادلون فى  
آياتنا ما لهم من محيص) فأخبر أنه ان شاء أو بقهن فاجتمع أخذهم بذنوبهم

وعفوه عن كثير منها مع علم المجادلين في آياته انه ما لهم من محيص لانه في مثل هذا الحال يعلم المورد للشبهات في الدلائل الدالة على ربوبية الرب وقدرته ومشيئته ورحته انه لا محال له بما وقع فيه كقوله في الآية الاخرى ( وهم يجادلون في الله وهو شديد المحال ) فان المعارف التي تحصل في النفس بالاسباب الاضرارية أثبت وأرسخ من المعارف التي ينتجها مجرد النظر اقياسي يزاح عن النفوس في مثل هذه الحال هل الرب موجب في ذاته فلا يكون هو المحدث للمحادثات ابتداء ولا يمكنه أن يحدث شيئا ولا يتغير العالم حتى يدهى ويسأل وهل هو عالم بالتفصيل والاحمال وقادر على تصريف الاحوال حتى يسأل التحويل من حال الى حال ليس كذلك كما يزعمه من يزعمه من المتفلسفة وغيرهم من الضلال فيجتمع مع العقوة والعفو من ذى الجلال علم أهل المرام والجدال أنه لا محيص لهم عما أوقع بينهم من جادلوا في آياته وهو شديد المحال وقد تكلمنا على هذا وأشباهه وما يتعلق به من المقالات والديانات في غير هذا الموضع

ولما قصد هنا أن يعلم أن الدماء والسؤال هو سبب لبيل المطلوب المسؤل ليس وجوده كدمه في ذلك ولا هو علامة محضة كما دل عليه الكتاب والسنة وان كان قد نازع في ذلك طوائف من أهل القبلة وغيرهم مع أن ذلك يقربه جواهر بنى آدم من المسلمين واليهود والنصارى والصابئين والمجوس والمشركين لكن طوائف من المشركون والصابئين من المتفلسفة المشائين أتباع ارسطو ومن تبعه من متفلسفة أهل الملل



كالغراب وابن سينا ومن سلك -يلهما مع- خلط ذلك بالكلام والتصوف والفقه ونحو هؤلاء يزعمون ان تأثير الداء في نيل المطلوب كما يزعمونه في تأثير سائر الممكنات المخلوقات من القوى الفلكية والطبيعية والقوى النفسانية والعقلية فيجعلون ما يترتب على الداء هو من تأثير النفوس البشرية من غير أن يثبتوا الخالق -سبحانه- بذلك علماً مفصلاً أو قدرة على تغيير العالم أو ان يثبتوا أنه لو شاء أن يفعل غير ما فعل لامكنه ذلك فليس هو عندهم قادراً على أن يجمع عظام الانسان ويسوي بنانه وهو سبحانه هو الخالق لها ولقواها فلا حول ولا قوة الا بالله

وأما قوله وان كر الداء مما هو كائن فمافائدة الامر به ولا بد من وقوعه فيقال الداء المأمور به لا يجب كونه بل اذا أمر الله البلاء بالداء فثم من يعطيه فيستجاب له دعاؤه ويأل طلبه ويدل ذلك على أن المعلوم المقدور هو الداء والاجابة ومنهم من يعصيه فلا يدعو فلا يحصل ما علق بالداء فيبدل ذلك على أنه ليس في المعلوم المقدور الداء ولا الاجابة فالدواء الكائن هو الذي تقدم العلم بأنه كائن لا يكون فان قيد فمافائدة الامر فيما علم أنه يكون من الداء قيل الامر هو سبب أيضاً في امثال المأمور به كسائر الاسباب فالدواء سبب يدفع البلاء فاذا كان أقوى منه دفعه وان كان سبب البلاء أقوى لم يدفعه لكن يخففه ويضمفه ولهذا أمر عند الكسوف والآيات بالصلاة والدعاء والاستغفار والصدقة والعق

(نصل) وأما المسئلة الخامسة في قوله صلى الله عليه وسلم من

فسر القرآن رأيه فليقبوا مقدمه من التارفاختلاف المفسرين في آية واحدة ان كان بالرأى فكيف النجاة وار لم يكن بالرأى فكيف وقع الاختلاف والحق لا يكون في طرفي نقض

فيقال ينبغي أن يعلم ان الاختلاف الواقع من المفسرين وغيرهم على وجهين أحدهما ليس فيه تضاد وتناقض بل يمكن أن يكون كل منهما حقا وانما هو اختلاف تنوع أو اختلاف في الصيغ أو العبادات وطامة الاختلاف الثابت عن مفسري السلف من الصحابة والتابعين هو من هذا الباب فان الله سبحانه اذا ذكر في القرآن اسما مثل قوله (اهدنا الصراط المستقيم) فكل من المفسرين يبر عن الصراط المستقيم بعبارة يدل بها على بعض صفاته وكل ذلك حق بمنزلة ما يسمى الله ورسوله وكتابه باسماء كل اسم منها يدل على صفة من صفاته فيقول بعضهم الصراط المستقيم كتاب الله أو اتباع كتاب الله ويقول الآخر الصراط المستقيم هو الاسلام أو دين الاسلام ويقول الآخر الصراط المستقيم هو السنة والجماعة ويقول الآخر الصراط المستقيم طريق البوذية أو طريق الخوف والرضاء والحب وامثال الأمور واجتناب المحظور أو متابعة الكتاب والسنة أو العمل بطاعة الله أو نحو هذه الاسماء والعبارات ومعلوم ان المسمى هو واحد وان تنوعت صفاته وتعددت أسماءه وعباراته كما اذا قيل محمد وأحمد وهو الحاشر وهو الماحي وهو العاقب وهو خاتم المرسلين وهو نبي الرحمة وهو نبي الملحمة وكذلك اذا قيل القرآن هو الفرقان والنور والشفاء والذكر الحكيم والكتاب الذي

أحكمت آياته ثم فصلت وكذلك أسماء الله الحسنى هو الاول والآخر والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم وهو الذى خلق فسوى والذى قدر فهدى والذى أخرج المرحى فجعله غناء أحوى وهو الذى لا اله الا هو عالم الغيب والشهادة هو الرحمن الرحيم هو الله الذى لا اله الا هو الملك لقدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر هو الله الخالق البارئ المصور وأمثال ذلك فهو سبحانه واحد صمد وأسماءه الحسنى تدل كلها على ذاته ويدل هذا من صفاته على ما لا يدل عليه الآخر فهى متفقة في الدلالة على الذات متنوعة في الدلالة على الصفات فالاسم يدل على الذات والصفة المصينة بالمطابقة ويدل على أحدهما بطريق التضمن وكل اسم يدل على الصفة التى دل عليها بالالتزام لانه يدل على الذات المتكفى به جميع الصفات فكثير من التفسير والترجمة تكون من هذا الوجه

ومنه قسم آخر وهو أن يذكر المفسر والمترجم معنى اللفظ على سبيل التعيين والتمثيل لا على سبيل الجرد والخصر مثل أن يقول قائل من العجم ما معنى الخبز فيشار له الى رغيف وليس المقصود مجرد عينه وإنما الإشارة الى تعيين هذا الشخص وهذا كما اذا سئلوا عن قوله (فهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات) أو عن قوله (ان الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون) أو عن الصالحين أو الظالمين ونحو ذلك من الاسماء العامة الجامعة التى قد يتعسر أو يتعذر على المستمع أو المتكلم ضبط مجموع معناه اذ لا يكون محتاجا الى ذلك فيذكر

له من أنواعه وأنواعه مما يحمل به غرضه وقد يستدل به على لظاظه  
 فان الظالم لنفسه هو تارك الأمور قاعل المحظور والمقتصد هو قاعل  
 الواجب وتارك المحرم والسابق هو قاعل الواجب والمستحب وتارك  
 المحرم والمكروه فيقول الجيب بحسب حاجة السائل الظالم الذي يفوت  
 الصلاة أو الذي لا يبيع الرضوء أو الذي لا يتم الأركان ونحو ذلك  
 والمقتصد الذي يصل في الوقت كما أمر ولسابق بالخيرات الذي يصل  
 الصلاة بواجباتها ومستحباتها ويأتي بالتوافل المستحبة معها وكذلك  
 يقول مثل هذا في الزكاة والصوم والحج وسائر الواجبات وقد روى  
 عن ابن عباس رضي الله عنه أنه قال التفسير على أربعة أوجه تفسير  
 عرفه الرب من كلامها وتفسير لا يميز أحد بمجتهاته وتفسير يعلمه  
 العلماء وتفسير لا يعلمه إلا الله فمن ادعى علمه فهو كاذب والصحابة  
 أخذوا عن الرسول لفظ القرآن ومناه كما أخذوا عنه السنة وإن كان  
 من الناس من غير السنة فمن الناس من غير بعض معاني القرآن إذ لم  
 يتمكن من تفسير لفظه وأيضاً فقد يخفى على بعض العلماء بعض معاني  
 القرآن كما خفى عليه بعض السنة فيقع خطأ  
 المجتهدين من هذا الباب والله أعلم

﴿ تمت الرسالة الرابعة ﴾

﴿ ويلها الرسالة الخامسة له أيضاً ﴾

بسم الله الرحمن الرحيم

سئل شيخ الاسلام حسنة الايام اُوحِدَ المجتهدين قَامَعَ المبتدئين  
تقى الدين أحمد بن عبد السلام بن تيمية الحراني ثم اهدم شق رضى الله  
عنه عن قوم يحتجون بالقدر ويقولون قد قضى الامر من الذر قال سعيد  
سعيد والشق شق من الذر ويحتجون بقوله تعالى (ان الذين سبقتم لهم  
منا الحسن اولئك عنها مبعدون) ويقولون ما لنا في جميع الانعزال قدرة  
وانما القدرة لله تعالى قدر الخير والشر وكتبه علينا وللراد بيان خطأ  
هؤلاء بالادلة القاطعة ويقولون من قال لا اله الا الله دخل الجنة  
ويحتجون بالحديث الذي فيه قوله صلى الله عليه وسلم وان زلوان سرق  
وبغير ذلك فما الجواب عن هذا جميعه اُقتونا مأجورين

فاجاب نعمنا الله بعلومه الحمد لله رب العالمين هؤلاء القوم اذا صبروا  
على هذا الاعتقاد كانوا اكفر من اليهود والمارى فان الثماري  
واليهود يؤمنون بالامر والهي والوعد والوعيد والثواب والعقاب لكن  
حرفوا وبدلوا وآمنوا ببعض وكفروا ببعض كما قال تعالى (ان الذين  
يكفرون بالله ورسوله يريدون ان يفرقوا بين الله ورسوله يقولون نؤمن  
ببعض ونكفر ببعض يريدون ان يتخذوا بين ذلك سبيلا اولئك هم  
الكاثرون حقا وأعتدنا للكافرين عذابا مهينا والذين آمنوا بالله ورسوله  
ولم يفرقوا بين أحد منهم اولئك سوف يؤتيهم أجورهم وكان الله  
غفورا رحاما) فاذا كان من آمن ببعض وكفر ببعض فهو كافر حقا  
فكيف بمن كفر بالجميع ومن لم يقر بامر الله ونهيه ووعده ووعيده

بل ترك ذلك محتجاً بالقدر فهو أكفر من آمن ببعض وكفر ببعض  
وقول هؤلاء يظهر بطلانه من وجوه

أحدها ان الواحد من هؤلاء اما ان يرى القدر حجة للعبد واما  
أن لا يراه حجة للعبد فان كان القدر حجة للعبد فهو حجة لجميع الناس  
فإنهم كلهم مشتركون في القدر وحينئذ يلزمه أن لا ينكر على من يظلمه  
ويشتمه وبأخذ ماله ويفسد حريمه ويضرب عنقه ويهلك الحرث والنسل  
وهؤلاء جميعهم كذابون متناقضون فان أحدهم لا يزال يذم هذا وينقض  
هذا ويخالف هذا حتى ان الذي ينكر عليهم يبخونه ويمادونه  
وينكرون عليه فإذا كان القدر حجة ان فعل المحرمات وترك الواجبات  
لزمهم أن لا يدموا أحداً ولا يبخنوا أحداً ولا يقولوا عن أحد انه  
ظالم ولو فعل ما فعل ومعلوم ان هذا لا يمكن أحداً فله ولو فعل الناس  
هذا هلك العالم قسبين ان قولهم قاسد في العقل كما انه كفر في الشرع  
وانهم كذابون مفترقون في قولهم ان القدر حجة للعبد

الوجه الثاني ان هذا يلزم منه أن يكون إبليس وفرعون وقوم  
نوح وتوم هود وكل من أهلكه الله بذنوبه معذورين وهذا من الكفر  
الذي اتفق عليه أرباب الملل

الوجه الثالث ان هذا يلزم منه أن لا يفرق بين أولياء الله وأعداء  
الله ولا بين المؤمنين والكفار ولا أهل الجنة وأهل النار وقد قال  
تعالى ( وما يستوى الأعمى والبصير ولا الظلمات ولا النور ولا الظل  
ولا الحرور وما يستوى الأحياء ولا الأموات ) وقال تعالى ( أم نجعل

الذين آمنوا وعملوا الصالحات كالنفسدين في الارض أم نجعل المتقين  
كالنفسدين؟ وقال تعالى (أم حسب الذين اجترحووا السيئات أن نجعلهم  
كالذين آمنوا وعملوا الصالحات سواء بحياهم ومماتهم سواء بما يحكمون)  
وذلك ان هؤلاء جميعهم سبقت لهم من الله تعالى السوابق وكتب الله  
تعالى مقاديرهم قبل أن يخلقهم وهم مع هذا قد انقسموا الى سيد  
بالايمان والعمل الصالح والى شقي بالكفر والفسوق والعصيان فعلم بذلك  
ان القضاء والقدر ليس بحجة لاحد على معاصي الله تعالى

الوجه الرابع ان القدر يؤمن به ولا نحتج به فمن احتج بالقدر  
فحجته داحضة ومن اعتذر بالقدر فعذره غير مقبول ولو كان الاحتجاج  
بالقدر مقبول لقبول من ابليس وغيره من العصاة ولو كان القدر حجة  
للعباد لم يعذب الله أحدا من الخلق لاف الدنيا ولا في الآخرة ولو كان  
القدر حجة لم يقطع سارق ولا قتل قاتل ولا أقيم حد على ذى جريمة  
ولا جوده في سبيل الله ولا أمر بمروء ولا نهى عن منكر

الوجه الخامس ان النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن هذا فانه  
قال ما منكم من أحد الا وقد كتب مقعده من النار ومقعده من الجنة  
فقيل يا رسول الله أفلا ندع العمل ونسلك على الكتاب فقال لا تعملوا  
فكل ميسر لما خلق له رواء البخارى ومسلم وفي حديث آخر في  
الصحيح انه قيل له يا رسول الله أرايت ما يعمل الناس فيه ويكدهون  
أفيا جفت به الاقلام وطويت به الصحف فقيل ففيم العمل (١) فقال اعملوا  
فكل ميسر لما خلق له (١) هذه الرواية لم تعلم فالتحرر

الوجه السادس أن يقال إن الله تعالى علم الأمور وكتبها على ما هي عليه فهو سبحانه قد كتب أن فلانا يؤمن ويعمل صالحا فيدخل الجنة وفلانا يفسق ويبصق فيدخل النار كما علم وكتب أن فلانا يتزوج امرأة ويطؤها فيأتيه ولد وإن فلانا يأكل ويشرب فيشبع ويروي وإن فلانا يذر البذر فينبت الزرع فمن قال إن كنت من أهل الجنة فانا أدخلها ملا عمل صالح كان قوله قولاً باطلاً مناقضاً لما علمه الله وقدره ومثل من يقول أنا لأطأ امرأة فإن كان الله قضى لي بولد فهو يولد فهذا جاهل فإن الله تعالى إذا قضى بالولد بقضى أن أباه يطاء امرأة فتجبل وتلد فاما الولد بلا جبل ولا وطء فإن الله لم يقدره ولم يكتبه كذلك الجنة إنما أعدها الله تعالى للمؤمنين فمن ظن أنه يدخل الجنة بلا إيمان كان ظنه باطلاً وإذا اعتقد أن الأعمال التي أمر الله بها لا يحتاج إليها ولا فرق بين أن يعملها أو لا يعملها كان كافراً والله قد حرم الجنة الأعلى أصحابها

(فصل) وأما قوله تعالى (إن الذين سبقتم منا الحسنى) الآية فمن سبقتم له من الله الحسنى فلا بد أن يسير مؤمناً تقياً فمن لم يكن من المؤمنين لم تسبق له من الله الحسنى لكن الله إذا سبق للعبد منه سابقة استعمله بالعمل الذي يصل به إلى تلك السابقة كن سبق له من الله تعالى أن يولد له ولد فلا بد أن يطاء امرأة يحبلها فإن الله سبحانه وتعالى قدر الأسباب والمسببات فسبق منه هذا وهذا فمن ظن أن أحداً سبق له من الله الحسنى بلا سبب فقد ضل بل هو سبحانه يدير



الاسباب والمسببات وهو قد قدر فيما مضى هذا وهذا  
 ( فصل ) ومن قال ان آدم عليه الصلاة والسلام ماعصى فهو  
 مكذب للقرآن يستتاب فان تاب ولا قتل فان الله تعالى ( قال وعصى آدم  
 ربه فغوى ثم اجاب اياه بكتاب علي وهدى والمصية هي مخالفة الامر الشرعى  
 فمن خالف امر الله الذى أرسل فيه رسله وأنزل به كتبه فقد عصاه  
 وان كان داخلاً فيما قدره الله وقضاه وهؤلاء ظنوا ان المصية هي الخروج  
 عن قدر الله فان لم تكن المصية الا هذا فلا يكون ابليس و فرعون  
 وقوم نوح وقوم عاد وحمود وجميع الكفار عصاة أيضاً لانهم داخلون  
 في قدر الله تعالى ثم قال هذا يضرب ويهان فاذا ظلم بمن فعل ذلك به  
 قيل له هذا الذى فعل هذا ليس هو بعاص لله تعالى فانه داخل في قدر  
 الله عز وجل كسائر الخلق وقائل هذا القول متاخر لا يثبت على حال  
 ( فصل ) وأما قول القائل مالنا في جميع أفعالنا قدرة فقد كذب  
 فان الله تعالى فرق بين المستطيع القادر وغير المستطيع وقال ( فتقوا  
 الله ما استطعتم ) وقال تعالى ( ولله على الناس حج البيت من استطاع اليه  
 سبيلاً ) وقال تعالى ( الله الذى خلقكم من ضعف ثم جعل من بعد ضعف  
 قوة ثم جعل من بعد قوة ضعفاً وشيبة ) والله تعالى قد أثبت لامر الله مشيئة  
 وفعلاً كما قال تعالى ( لمن شاء منكم أن يستقيم وما تشؤون الا أن يشاء  
 الله رب العالمين ) وقال تعالى ( جزاء بما كنتم تعملون ) لكن الله سبحانه  
 خالق كل ما فيه من قدرة ومشيئة وعمل فانه لا رب غيره ولا اله  
 سواه وهو خالق كل شيء وره ومليك

( فصل ) وأما قول القائل الزمان المعاصي مكتوب فهو كلام صحيح لكن هذا لا ينفعه الاحتجاج به فان الله تعالى كتب أفعال العباد خيرها وشرها وكتب ما يصيرون اليه من السعادة والشقاوة وجعلها الاعمال سبباً للموت فمن أكل السم فانه يمرض أو يموت والله تعالى تدبر وكتب هذا وهذا كذلك من فعل ما نهي عنه من الكفر والفسوق والمعصيان فانه فعل ما كتب عليه وهو مستحق لكتبه الله من الجزاء لمن عمل ذلك وحجة هؤلاء بالتدبر على المعاصي من جنس حجة المشركين الذين قال الله تعالى عنهم ( وقال الذين أشركوا لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شيء ونحن لا بأبأؤنا ولا حرمنا من دونه من شيء كذلك فعل الذين من قبلهم ) وقال تعالى ( يقولون أشركوا ما أشركنا ولا آباءنا ولا حرمنا من شيء كذلك كذب الذين من قبلهم حتى ذقوا بأسنا نزل هل عندكم من علم فتخرجوه لنا ان تبصرون الا الظن وان أنتم الا تخرسون قل فقله الحجة بالادلة فلو شاء هذا كم أحسين )

( فصل ) وأما قول القائل من قال لا اله الا الله دخل الجنة واحتججه بالحديث المذكور فيقال لا ريب ان الكتاب والسنة فهمما وعد ووعد وقد قال تعالى ( ان الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً انما يأكلون في بطونهم نارا وسيصلون سعيراً ) وقال تعالى ( يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل الا أن تكون تجارة عن تراض منكم ولا تقتلوا أنفسكم ان الله كان بكم رحيماً ومن يفعل ذلك عدواناً وظلماً فسوف نصليه نارا وكان ذلك على الله يسيراً ) ومثل هذا كثير في

الكتاب والسنة والمبدع عليه أن يصدق بهذا وهذا لا يؤمن ببعض ويكفر ببعض فهو لاه أشركية أرادوا أن يصدقوا بالوعد ويكذبوا بالوعيد والحرورية والممتزلة أرادوا أن يصدقوا بالوعد دون الوعد وكلاهما خطأ والذي عليه أهل السنة والجماعة الإيمان بالوعد والوعد وبأن ما وعد الله به العبد من العقاب قد بين سبحانه أنه مشروط بأن لا يتوب فإن تاب الله عليه وبأن لا يكون له حسنات تمحو ذنوبه فإن الحسنات يذهبن السيئات وبأن لا يشاء الله أن يغفر له فإن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء فهكذا الوعد له تفسير وبيان فمن قال بلسانه لا اله الا الله وكذب الرسول صلى الله عليه وسلم فهو كافر باق المسامحين وكذلك ان جحد شيئاً مما أنزل الله تعالى فلا بد من الإيمان بكل ما جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم ثم ان كان من أهل الكتاب فأمره الى الله تعالى ان شاء غفر له وان شاء عذبه وان ارتد عن الاسلام ومات مرتداً كان في النار فالسيئات تحبطها التوبة والحسنات تحبطها الردة ومن كان له حسنات وسيئات فإن الله تعالى لا يظلمه بل من يعمل مثقال ذرة خيراً يره ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره والله تعالى يتفضل عليه ويحسن اليه يغفره ورحمته ومن ملت على الإيمان فإنه لا ينجده في النار فالزاني والسارق لا ينجده في النار بل لابد أن يدخل الجنة فالنار يخرج منها من كان في قلبه مثقال ذرة من الإيمان وهو لاه المؤمنون القدورية المباحية للشركية وقد جاء في ذمهم

من الآثار ما يضيّق عنه هذا الجواب

تمت لرسالة الخامسة ويلها السادسة له أيضاً

﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾

قال الامام أبو العباس أحمد بن تيمية قدس الله روحه

الحمد لله نحمده واستعينه ونستهديه ونستغفره ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا من يهده الله فلا مضل له ومن يضلل فلا هادي له وأشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمداً عبده ورسوله صلى الله عليه وسلم تسليماً

(فصل) في قوله صلى الله عليه وسلم فخرج آدم موسى لما احتج عليه بالقدر وبيان ذلك في المصائب لافي الذنوب وان الله أمر بالصبر والتقوى فهذا في الصبر لافي التقوى وقال (قاصبر ان وعد الله حق واستغفر لذنبك) فأمر بالصبر على المصائب والاستغفار من المعائب وذلك ان بني آدم اضطربوا في هذا المقام مقام تعارض الامر والتندر وقد بسطنا الكلام على ذلك في مواضع

والمقصود هنا انه قد ثبت في الصحيحين حديث أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال احتج آدم وموسى فقال موسى يا آدم أنت ابو البشر الذي خلفك الله بيده ونفخ فيك من روحه وأسجد لك ملائكته فاما اذا أخرجتنا ونفسك من الجنة فقل له آدم أنت موسى الذي كلمك الله تكليماً وكتب لك التوراة بكم تجمد فيها مكتوباً وعصى آدم ربه فنفى تلى أن أخا ق قال بأربعين سنة قال فخرج آدم موسى وهو مروي أيضاً من طريق عمر بن الخطاب بأ-نناد حسن وقد ظن كثير من الناس أن آدم احتج بالقدر السابق على لفي

الملام على الذنب ثم صاروا لاجل هذا الظن ثلاثة أحزاب  
فريق كذبوا بهذا الحديث كاذبي على الجاني وغيره لانه من المعلوم  
بالاخطار ان هذا خلاف ما جاءت به الرسل ولا ريب أنه يتتبع أن  
يكون هذا مراد الحديث ويجب تنزيه النبي صلى الله عليه وسلم بل  
وجميع الانبياء واتباع الانبياء أن يجعلوا القدر حجة ان عصي الله ورسوله  
وفريق تأولوه بتأويلات معلومة الفساد كقول بعضهم انما حجه  
لانه كان أباه والابن لا يلوم أباه وقول بعضهم لان الذنب كان في شريعة  
والملام في أخرى وقول بعضهم لان الملام كان بعد التوبة وقول بعضهم  
لان هذا يختلف فيه دار الدنيا ودار الآخرة

وفريق ثالث جعلوه حجة في سقوط الملام عن المخالفين لامر الله  
ورسوله ثم لم يمكنهم طرد ذلك فلا بد في نفس معاشهم في الدنيا ان يلام  
من فعل ما يضيق نفسه وغيره لكن منهم من صار يحتج بهذا عند أهوائه  
وأغراضه لا عند أهواء غيره كما قيل في مثل هؤلاء أنت عند الطاعة  
قدرى وعند المصيبة جبرى أى مذهب وافق هو لك تمذهت به قالوا احد  
من هؤلاء اذا أذنب أخذ يحتج بالقدر ولو أذنب غيره أو ظلمه لم  
يذكره وهؤلاء الظالمون معتدون

ومنهم من يقول هذا في حق أهل الحقيقة الذين شهدوا توحيد  
الربوبية وفوا عما سواه فيرون ان لا قاعل الا الله نهؤلاء لا يستحسنون  
حسنة ولا يفتحبون سيئة قائم لا يرون لخلق فعلا بل لا يرون قاعلا  
الا الله بخلاف من شهد لنفسه فعلا فانه يذم ويهتقب وهذا قول كثير

من متأخرى الموفية المدعين للحقيقة وقد يحملون هذا نهاية التحقيق  
وفاية المرقان والتوحيد وهذا قول طائفة من أهل العلم قال ابن المقفر  
الحماني وأما الكلام فيما جرى بين آدم وموسى من المحاجة في هذا  
الشار قائما ساغ لهما الحجاج في ذلك لانهما نيان جليلان خصا بعلم  
الحق ثق وأذن لهما في استكشاف السرائر وليس سيل الخلق الذين  
أمروا بالوقوف عند ما حد لهم والسكوت عما طوى عنهم سيدهما وليس  
قوله فحج آدم موسى ابطال حكم الطاعة ولا اسقاط العمل الواجب  
واكن معناه ترجيح أحد الامرين وتقديم رتبة العلة على السبب فقد  
تقع الحكمة بترجيح معنى أحد الامرين فسيل قوله فحج آدم موسى  
هذا السيل وقد ظهر هذا في قضية آدم قال الله تعالى (اني جاعل في  
الارض خليفة) الى أن قال فاه من هذا ان آدم لم يبرأ له أن يستبد  
سكنى الجنة بأن لا يقرب الشجرة لسابق القضاء المكتوب عليه في الخروج  
مهاومنا صال على موسى عند المحاجة وبهذا المنى قضى له على موسى  
فقال فحج آدم موسى قلت ولهذا يقول الشيخ بمسند القادر قدس الله  
روحه كثير من الرجال اذا وصلوا الى القضاء والقدر امسكوا وانا افتشحت  
لى فيه روزنة فتازعت أقدار الحق والحق للحق ولرجل من يكون  
منازعا لا تقدر لا موافقاه وهو رضى الله عنه كان يعظم الامر والهى  
ويوصى بالتابع ذاك وينهى عن الاحتجاج بالقدر وكذلك شيخه حماد  
الدياس وذلك لما رأوه فى كثير من السالكين من الوقوف عند القدر  
المعارض للامر والهى والمسند مأمور بأن يجاهد في سيل الله ويدفع

ماقدر من المعاصي بماقدر من العاعة فهو منازع للمقدور والمخطور  
بالمقدور لأنماور الله تعالى وهذا هو دين الله الذي يثبت بالاولين  
والآخرين من الرسل صلوات الله عليهم أجمعين

ومن يشبه هؤلاء كثير من الفلاسفة كقول ابن سينا بأنه يشهد  
سر القدر والرازي يقرر ذلك لأنه كان حبرياً محضاً

وفي الجملة فهذا المعنى دأب في نفوس كثير من الخاصة من أهل العلم  
والعبادة فضلاً عن العامة وهو مناقض لدين الاسلام

ومن هؤلاء من يقول الحفر انما سقط عنه الملام لأنه كان مشاهداً  
لحقيقة القدر ومن شبه هؤلاء من كان يقول لو قتلت سبعين نبياً ما  
كنت محمداً

ومنهم من يقول بطرد قوله بحسب الامكان فيقول كل من قدر  
على فعل شيء وقوله فلا ملام عليه فان قدر أنه خالف غرض غيره فذاك  
ينازعه والاقوى منهما يقهر الآخر فأيهما أعانه القدر فهو المصيب باعتبار  
انه غالب والافانم خطأ

ومن هؤلاء الاتحادية الذين يقولون الوجود واحد ثم يقولون  
بعضه أفضل من بعض والافضل يستحق أن يكون رباً للمفصول  
ويقولون ان فرعون كان صادقاً في قوله أنا ربكم الاعلى وهذا قول  
طائفة من ملاحدة المتصوفة المتفاسفة بالاتحادية كالنمساقي والقول  
بالاتحاد العام المسمى وحدة الوجود وهو قول ابن عربي الطائفي وصاحبه  
التونوي وابن سبين وابن العارض وأما لهم لكن لهم في المعاد والجزاء

نزاع كأن لهم نزاعاً في أن لوجود هل هو شيء غير الذات أم لا  
وهؤلاء ضلوا من وجوه من جهة عدم الفرق بين الوجود الخالق  
والخلق وأما مشهود القدر فيقال لا ريب أن الله تعالى خالق كل  
شيء ومليكه

والقدر هو قدرة الله كما قل الإمام أحمد وهو المقدر لكل ما هو  
كائن لكن حقيقة الامر والتمهي والوعد والوعيد أي من الافعال ما ينفع  
صاحبه فيحصل له به نعيم ومنها ما يضر صاحبه فيحصل له به عذاب  
فنحن لانكر اشتراك الجميع من جهة المشيئة والربوبية وابتداء الامور  
لكن ثبت فرقا آخر من جهة الحكمة والاوامر الالهية ونهاية الامور  
فان العاقبة لا تتوهم لا لغير المتقين وقد قال تعالى (أفجعل الدين آثما  
وعملوا الصالحات كالمفسدين في الارض أم نجعل الشقيين كالعاجزين) وقال  
تعالى (أفجعل المسلمين كالحجرمين) واذا كان كذلك فحقيقة الفرق أن  
من الامور ما هو ملائم للسان نافع له فيحصل له به اللذة ومنها ما هو  
مضاد له ضار له يحصل له به الألم فرجع الفرق الى الفرق بين اللذة  
والآلم وأسباب هذا وهذا وهذا الفرق معلوم بالحس والعقل والشرع  
مجمع عليه بين الاولين والآخرين بل هو معلوم عند البهائم بل هذا  
موجود في جميع المخلوقات واذا أثبتنا الفرق بين الحسنات والسيئات  
وهو الفرق بين الحسن والقبيح فالفرق يرجع الى هذا والعقلاء  
متمقنون على أن كون بعض الافعال ملائماً للسان وبعضها منافياً له  
اذا قيل هذا حسن وهذا قبيح فهذا الحسن والقبيح مما يعلم بالعقل



بإتفاق العقلاء وتعارعوا في الحسن والقبح بمعنى كون الفعل مبيهاً للذم  
والمعقاب هل يعلم بالعقل أم لا يعلم إلا بالشرع وكان من أسباب النزاع  
أنهم ظنوا أن هذا القسم مثير للارول وليس هذا خارجاً عنه فليس في  
الوجود حسن إلا بمعنى للملائم ولا قبح إلا بمعنى للمنافي والمدح والتواب  
ملائم والقبح والمعقاب منافي فهذا نوع من الملائم والمنافي

يبقى الكلام في بعض أنواع الحسن والقبح لافي جريمه ولا ريب من  
أنواعه فلا يعلم إلا بالشرع ولكن النزاع فيما قبله معلوم لمعوم الخلق  
كأظم والكذب ونحو ذلك

والنزاع في أمور منها هل لأفعل صفة صار بها حسناً وقبيحاً وإن  
الحسن العقلي هو كونه موافقاً لمصلحة العالم والقبح العقلي بخلافه فهل  
في الشرع زيادة على ذلك وفي أن العقاب في الدنيا والآخرة هل يعلم  
بجرد العقل وبسط هذا موضع آخر

ومن الناس من أثبت قسماً ثالثاً للحسن والقبح وادعى الاتفاق  
عليه وهو كون الفعل صفة كمال أو صفة نقص وهذا القسم لم  
يذكره طائفة المتقدمين المتكلمين في هذه المسئلة ولكن ذكره بعض  
المؤخرين كالأزى وأخذه عن الفلاسفة

والتحقيق أن هذا القسم لا يخالف الأول فإن الكمال الذي يحمل  
للإنسان بعض الأفعال هو يعود إلى الموافقة والخلافه وهو البده  
والأم فالنفس لذاتها هو كمال لها وتتألم بالنقص فيعود الكمال والنقص  
إلى الملائم والمنافي وهذا مبسوط في موضع آخر

والمقصود هنا ان الفرق بين الافعال الحسنة التي يحصل لصاحبها بها لذة وبين السيئة التي يحصل له بها ألم أمر حسي يعرفه جميع الحيوان فمن قال من المدعين للحقيقة القدسية والقضاء في توحيد الربوبية والاصطلاح ان يبقى في عين الجمع بحيث لا يفرق بين ما يؤلم وما يلد كان هذا مما يصلم كذبه فيه ان كان يفهم ما يقول والا كان ضالا يشكلم بما لا يعرف حقيقته وهو الغالب على من ينكلم في هذا فان القوم قد يحصل لاحدهم هذا المشهد .شهد القضاء في توحيد الربوبية فلا يشهد فرقا مادام في هذا المشهد وقد ينبى عنه الاحساس بما يوجب الفرق مدة من الزمان فيظن هذا القضاء مقاما محمودا ويجعله غاية ولما لازماله الكين وهذا غلط فان عدم للفرق بين ما ينعم ويعذب أحيانا هو مثل عدم الفرق للتوم والسيان والفسفة والاشتغال بشئ عن آخر وهو لا يزيد الفرق الثابت في نفس الامر ولا يزيل الاحساس به اذا وجد سببه والواحد من هؤلاء لابد أن يجمع أو يمتش فلا يسوى بين الخبز والشراب وبين الملح الاجاج والعذب اقترات بل لابد أن يفرق بينهما ويقول هذا طيب وهذا ليس بطيب وهذا هو الفرق بين كل ما أمر الله ورسوله به ونهى عنه فانه أمر بالطيب من القول والعمل ونهى عن الخيىث واذا صرف أن المراد بالفرق هو أن من الامور ينفع ويوجب اللذة والتعظيم ومنها ما يضر ويوجب الألم والمعذاب فبعض هذه الامور تدرك باخس وبعضها يدركه اناس بعقولهم الامور الدنيا فيعرفون ما يجلب لهم منفعة في الدنيا وما يجلب لهم مضرة

وهذا من العقل الذى ميز به الانسان فانه يدرك من عواقب الافعال  
 ما لا يدركه الحس ولفظ العقل في القرآن يتضمن ما يجلب به المنفعة  
 وما يدفع به الضرر والله تعالى بعث الرسل بتكميل الفطرة فدلّوهم  
 على ما ينالون به النعيم في الآخرة ويخجون من عذاب الآخرة فالفرق بين  
 المأمور والمحذور هو كالفرق بين الجنة والنار والافدة والالم والنعيم  
 والعذاب ومن لم يدرك هذا الفرق فان كان لسبب أزال عقله هو به  
 معذور والا كان مطالبا بما فعله من الشر وتركه من الخير ولا ريب  
 ان في الناس من قد يزول عقله في بعض الاحوال ومن الناس من  
 يتعاطى ما يزيل العقل كالحمر وكسماح الاصوات المطربة فان ذلك قد  
 يقوى حتى يسكر أصحابها ويقترب بهم شياطين فيقتل بعضهم بعضا في  
 السماع المسكر كما يقتل شراب الحمر بعضهم بعضا اذا سكروا وهذا مما  
 يعرفه كثير من أهل الاحوال لكن منهم من يقول المقتول شهيد

والتحقيق أن المقتول يشبه المتول في شرب الحمر فانهم سكروا سكرًا  
 غير مشروع لكن غالبهم يظن ان هذا من حال أولياء الله المتقين فيبقى  
 القتل فيهم كالقتل في العتة وليس هو كالتى نعمد قتله ولا هو  
 كالمتول ظلمًا من كل وجه فان قيل فهل هذا القضاء يزول به التكليف

قيل ان حصل للانسان سبب يعذر فيه زال به عقله الذى يميز  
 به كان بمنزلة النائم والمنفى عليه والسكران سكرًا لا باثم به كمن سكر  
 قبل التحريم أو أوجر الحمر أو أكره على شربها عند الجمهور وأما ان

كان السكر لسبب محرم فهذا فيه نزاع معروف بين العامة والذين يذكرون عن أبي يزيد وغيره كلمات من الأعماد الخاص ولقي الفرق ويمذرونه في ذلك يقولون انه قاب عقله حتى قال أنا الحق وسبحاني وما في الحيلة الا الله ويقولون انه اذا نوي على صاحبه وكان قلبه ضعيفاً يثيب بمحبوبه عن حبه وبموجوده عن وجوده وبمذكوره عن ذكره حتى يفتي من لم يكن ويبقي من لم يزل

ومحكون ان شخصاً ألقى نفسه في الماء فالتى محبه نفسه خله فقال أنا وقعت فلم وقعت أنت فقال غبت بك عنى فظننت أنك اني قتل هذه الحال التي يزول فيها تميزه بين الرب والعبد وبين المأثور والمخطور ليست علما ولا حقاً بل غاية انه قص عقله الذي يفرق بين هذا وهذا وغايته أن يميز لان يكون قوله تحقيقاً وتوحيداً كما فعله صاحب منازل السائرين وابن العريف وغيرهما كما ان الأعماد العام جملة طائفة تحقيقاً وتوحيداً كابن عربي الطائي وطائفة من الصوفية المدعين للتحقيق يجعلون هذا تحقيقاً

وتد ظن طائفة ان الحلاج كان من هؤلاء ثم صاروا حزبين حزب يقول وقع في ذلك الفناء فكان معذوراً في الباطن ولكن قتله وجب في الظاهر ويقولون انه تل مجاهد والمقتول شهيد

ومحكون عن بعض الشيوخ انه قال عثر عثرة لو كنت في زمنه لآخذت بيده ويميلون حاله من جنس حال أهل الاصطلام والفناء وحزب ثان وهم الذين يصوبون حال أهل الفناء في توحيد

الربوبية ويقولون هو الغاية يقولون بل الحلاج كان في غاية التحقيق والتوحيد

ثم هؤلاء في قتله فرقة ن فريق يقول قتل مظلوما وما كان يجوز قتله ويمادون الشرع وأهل الشرع لقتلهم الحلاج ومنهم من يعادى جنس الفقهاء وأهل العلم ويقولون هم قتلوا الحلاج وهؤلاء من جنس الذين يقولون لنا شريعة ولنا حقيقة نخاف الشريعة والذين يتكلمون بهذا الكلام لا يميزون ما المراد بلفظ الشريعة في كلام الله ورسوله وكلام سائر الناس ولا المراد بلفظ الحقيقة أو الحق أو الذوق أو الوجد أو التوحيد في كلام الله ورسوله وكلام سائر الناس بل فيهم من يظن الشرع عبارة عما يحكم به القاضي ومن هؤلاء من لا يميز بين القاضي العالم بالعدل والقاضي الجاهل والقاضي الظالم بل ماحكم به حاكم سماه شريعة ولا ريب أنه قد تكون الحقيقة في نفس الامر التي يحبها الله ورسوله خلاف ماحكم به الحاكم كما قال النبي صلى الله عليه وسلم اسكنم مختصمون الي ولعل بعضكم أن يكون ألحن بحجته من بعض وإنما أقضى بنحو مما أسمع فمن قضيت له من حق أخيه شيئا فلا يأخذه فإنه أقطع له قطعة من النار فالحاكم يحكم بما يسمعه من اليتيم والارامل وقد يكون الآخر صحيح لم يبينها ومن هذا قال الشريعة في نفس الامر هو الامر الباطن وما قضى به القاضي ينفذ ظاهراً وكثير من الامور قد يكون باطنها بخلاف ما يظهر لبعض الناس ومن هذا قصة موسى والحضر فانه كان الذي فع له صاحبه وهو شريعة أمره الله بها ولم يكن ذلك مخافة

لشرع الله أكن لمسلم يعرف موسى الباطن كان في الظاهر عنده ان هذا لا يجوز فلما بين له الخضر الامور وافقه فلم يكن ذلك مخالفا للشرع وهذا الباب يقال فيه قد يكون الامر في الباطن بخلاف ما يظهر فهذا صحيح لكن تسمية الباطن حقيقة والظاهر شريعة أمر اصطلاحي

ومن الناس من يجعل الحقيقة هي الامر الباطن مطلقة والشريعة في الامور الظاهرة وهذا كما ان لفظ الاسلام اذا قرن بالايمان أريد به الاعمال الظاهرة ولفظ الايمان يراد به الايمان الذي في القلب كما في حديث جبرائيل فاذا جمع بينهما فقل شرائع الاسلام وحقائق الايمان كان هذا كلاما صحيحا لكن متى أفرد أحدهما فكل شريعة ليس لها حقيقة باطنة وليس صاحبها من المؤمنين حقاً وكل حقيقة لاتوافق الشريعة التي بعث الله بها محمدا صلى الله عليه وسلم فصاحبها ليس بمسلم فضلا عن أن يكون من أولياء الله المتقين وقد يراد باللفظ الشريعة مايقوله فقهاء الشريعة باجتهادهم وبالحقيقة مايدوقه ويحجده الصوفية بقلوبهم ولا ريب ان كلا من هؤلاء مجتهدون تارة مصيبون وتارة معطوون وليس لواحد منهما تصدق الافة الرسول ثم ان اتفق اجتهاد الطائفتين والافايس على واحدة أن تقلد الاخرى الا أن تأتي بحجة شرعية توجب موافقتها

فمن الناس من يظن ان الحلّاج قتل باجتهاد فقهي يخالف الحقيقة الذوقية التي عليها هؤلاء وهذا ظن كثير من الناس وليس كذلك بل الذي قتل عليه انما هو الكفر وقتل باحق الطائفتين مثل دعواه

انه يقدر أن يمرض القرآن بخير منه ودعواه أن من قاله الحج انه يني  
يتنا بطوف به ويتصدق بشئ قدره وذلك يسقط الحج عنه الى  
أمر أخرى توجب الكفر باتفاق المسلمين الذين يشهدون أن محمداً  
رسول الله وكذا علمائهم وعبادهم وفقهاؤهم وفقروهم وصوفيتهم  
وفريق يقولون قتل لانه باح بسر التوحيد والتحقيق الذي ما كان  
ينبغي أن يبوح به فان هذا من الاسرار التي لا يشكلم بها الامع خواص  
الناس وهي مما تطوى ولا تروى وينشدون

من باح بالسر كان القتل شيمته \* بين الرجال ولم يؤخذ له نار  
وأيا

باحوا بالسر تباح دماؤهم (١) \* وكذا دماء البائعين تباح  
وحقيقة قول هؤلاء يشبه قول قائل ان مقاله النصراني في المسيح  
حق وهو موجود لغيره من الانبياء والاولياء لكن ما يمكن انصرج  
به لان صاحب الشرع لم يأذن في ذلك وكلام صاحب منازل السائرين  
وأمثاله يشير الى هذا وتوجيهه لذي قال فيه

ما وجد الواحد من واحد \* اذ كل من وحده جاحد  
توجيه من يخبر عن لته \* طارية ابتلاها الواحد  
توجيه اياه توجيهه \* ولت من ينفع لاحد

فان حقيقة قول هؤلاء ان الموجد هو الموجد وان الناطق بالتوحيد  
على لسان العبد هو الحق وانه لا يوجد الا نفسه فلا يكون الموجد الا  
الموجد ويفرقون بين قول فرعون أنا ربكم الاعلى وبين قول الحلاج

(١) هكذا بالاصل وليحرر

أنا الحق أوسبحاني فإن فرعون قال ذلك وهو يشهد نفسه فقال عن نفسه  
وأما أهل الفناء فذابوا عن نفوسهم وكان الناطق على لسانهم غيرهم  
وهذا مما وقع فيه كثير من المتصوفة المتأخرين ولهذا رد الجنيد رحمه  
الله على هؤلاء السائل عن التوحيد فقال هو الفرق بين القديم والحديث  
فبين الجنيد سيد الطائفة أن التوحيد لا يتم إلا بأن يفرق بين الرب  
القديم واليه بعد الحديث لا كما يقوله هؤلاء الذين يجهلون هذا هو هذا  
وهؤلاء أهل الاتحاد والحلول الخاس والمقيد

وأما أنماثلون بالحلول والاتحاد المأم المطلق فاولئك هم الذين يقولون  
انه بذاته في كل مكان أو انه وجود المخلوقات وقد بسط الكلام على  
هؤلاء في غير هذا الموضع

والمقصود هنا أن الحلاج لم يكن مقيداً بصنف من هذه الاصناف  
بل كان قد قال من الاقوال التي توجب الكفر والقتل باتفاق طوائف  
المسلمين ما قد ذكر في غير هذا الموضع

وكذلك أنكروه أكثر للمشايخ ودمرهم كالجنيد وعمر بن عثمان المكي  
وأبي يعقوب النهر جوري ومن التمس عليه حله منهم فلم يعرف حقيقة  
مقاله إلا من كان يقول بالحلول والاتحاد مطاقاً أو معيناً فانه يظن أن هذا  
كان قول الحلاج وينصر ذلك ولهذا كانت خرقه ابن سبعين فيها من  
رجال الظلم جماعة منهم الحلاج وجماع المشايخ الصوفية وأهل العلم  
الحلاج عندهم لم يكن من المشايخ الصالحين بل كان زنديقاً لأسباب متعددة  
يطول عندهم وصفها ولم يكن من أهل الفناء في توحيد الربوبية بل



كان قد تعلم السحر وكان له شياطين تخدمه الى أمور أخرى مبسطة في غير هذا الموضع وبكل حال آدم لما أكل من الشجرة لم يكن زائل النقل ولا قانيا في شهود القدر العام ولا احتج على موسى بذلك بل قال لم تلوطني على أمر كتبته الله علي فبذل أن أخلق فاحتج بالقدر السابق لابتدئه تمييزه بين المأمور والمحظوك

(فصل) اذا عرف هذا فنقول الصواب في قصة آدم وموسى أن موسى لم يعلم آدم الا من جهة المصيبة التي أصابته وذريته بما فصل لا لاجل ان تارك الامر مذهب طاص ولهذا قال لما اذا أخرجتا نفسك من الجنة لم يقل لماذا خالفت الامر ولماذا عصيت والناس مأمورون عند المصائب التي تصيبهم بأفعال الناس أو بنير أفعالهم بالتسليم للقدر وشهود الربوبية كما قال الله تعالى (ما أصاب من مصيبة الا باذن الله ومن يؤمن بالله يهد قلبه) قال ابن مسعود وغيره هو الرجل تصيبه المصيبة فيعلم أنها من عند الله فيرضى ويسلم وفي الحديث الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم أحرم على ما ينفعك واستمس بالله ولا تعجز وان أصابك شيء فلا تقل لو أني فعلت كذا لكان كذا وكذا ولكن قل قدر الله وما شاء الله فعل فان لو فتتح عمل الشيطان فامرء بالحرم على ما ينفعه وهو طاعة الله ورسوله فليس للمباد أنفع من طاعة الله ورسوله وأمره اذا أصابه مصيبة مقدرة أن ينظر الى القدر ولا يتحسر بتقدير لا يفيد ويقول قدر الله وما شاء الله فعل ولا يقول لو اني فعلت كذا لكان كذا فيقدر ما لم يقع ينفي ان لو كان وقع فان ذلك انما يورث حسرة وحزنا لا يفيد والتسليم

للقدر هو الذي ينفذه كما قال بعضهم الامور امران امر فيه حيلة فلا  
 تعجز عنه وامر لا حيلة فيه فلا تجزع منه وما زال آفة الهدي من  
 الشيوخ وغيرهم يوصون الانسان بأن يفعل المأمور ويترك المحذور  
 ويصبر على المقدور وان كانت تلك المصيبة بسبب فعل آدمي فلو كان  
 رجل أفتق ماله في المعاصي حتى مات ولم يخلف لولده مالا أو ظلم الناس  
 بظلم صاروا لاجله يبغضون أولاده ويحرمونهم ما يعطونه لامثالهم لكان  
 هذا مصيبة في حق الاولاد حصلت بسبب فعل الاب فاذا قال أحدهم  
 لابييه أنت قلت بنا هذا قبل للابن هنا كان مقدوراً عليكم وأتم مأمورين  
 بالصبر على ما يصيبكم والاب حاس قه فيما فعله من الظلم والتبذير ملوم على  
 ذلك لا يرتفع عنه ذم الله وعقابه بالقدر السابق فان كان الاب قد تاب  
 توبة نصوحا وتاب الله عليه وغفر له لم يجز ذمه ولا لومه بحال لا من  
 جهة حق الله فان الله قد غفر له ولا من جهة المصيبة التي حصلت لغيره  
 فعليه اذا لم يكن هو ظالماً لا اولئك فان تلك كانت مقدرة عليهم وهذا  
 مثل قصة آدم فان آدم لم يظلم أولاده بل انما ولدوا بعد هبوطه من  
 الجنة وانما هبط آدم وحواء ولم يكن معه ولد حتى يقال ان ذنبهما  
 قهري الى ولدهما ثم بعد هبوطهما الى الارض جاءت الاولاد فلم يكن  
 آدم قد ظلم أولاده ظالماً يستحقون به ملامة وكونهم صاروا في الدنيا  
 دون الجنة أمر كان مقدراً عليهم لا يستحقون به لوم آدم وذنب آدم  
 كان قد تاب منه قال الله تعالى (وعسى آدم ربه فغوى ثم اجتباه ربه  
 فتاب عليه وهدى) وقال (فالتقى آدم من ربه كلمات فتاب عليه) فلم يبق

مستحقاً قدم ولا عقاب وموسى كان أعلم من أن يلومه بحق الله على ذنب  
قد علم أنه تاب منه فموسى أيضاً قد تاب من ذنب عمله وقد قال موسى  
(أنت ولينا فاغفر لنا وارحمنا وأنت خير الغافرين) وآدم اعلم من أن  
يحتاج بالقدر على أن المذنب لا ملام عليه فكيف وتد علم أن ابليس لئنه  
الله بسبب ذنبه وهو أيضاً كان مقدراً عليه وآدم قد تاب من الذنب  
واستغفر فلو كان الاحتجاج بالقدر نافعاً له عند ربه لاحتج به ولم  
يتوب ويستغفر

وقد روي في الاسرائيليات انه احتج به وهذا بما لا يصدق به لو  
كان محتملاً فكيف اذا خالف أصول الاسلام بل أصول الشرع والمقل لم  
ان كان ذكر القدر مع التوبة فهذا ممكن لكن ليس فيما أخبر الله به عن  
آدم شيء من هذا ولا يجوز الاحتجاج في الدين بالاسرائيليات الامثبت  
نتله بكتاب الله أوسنة رسوله فان النبي صلى الله عليه وسلم قد قال اذا  
حدثكم أهل الكتاب فلا تصدقوهم ولا تكذبوهم وأيضاً فلو كان  
الاحتجاج بالقدر نافعاً له فلماذا أخرج من الجنة وأهبط الى الارض  
فان قيل وهو قد تاب فلماذا بعد انوبة أهبط الى الارض

قيل التوبة قد يكون من تمامها عمل صالح بعمله فيقبل بعد انوبة  
ايظهر دوام طاعته لله قال تعالى (الا الذين تابوا من بعد ذلك وأصلحوا  
فان الله غفور رحيم) في التائب من الردة وقال في كتم العلم (الا الذين تابوا  
وأصلحوا ويبنوا قلائك أتوب عليهم وأنا اتوب الرب رحيم) وقال (انه من  
عمل منكم سوءاً بجهالة ثم تاب من بعده وأصلح فانه غفور رحيم) وقال

في النذف (الا الذين تابوا من بعد ذلك وأصلحوا قال الله غفور رحيم)  
وقال (الامن تاب وآمن وعمل عملاً صالحاً فأولئك يبدل الله سيئاتهم  
حسنات وكان الله غفوراً رحيماً) (ومن تاب وعمل صالحاً فإنه يتوب الى  
الله متاباً) وقال (وانى لغفر لمن تاب وآمن وعمل صالحاً ثم اهتدى)

ولم تاب كعب بن مالك وصاحبه أسرى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
المسلمين بهجرهم حتى لسا ثم نين ليلة وقال النبي صلى الله عليه وسلم  
في العاصدية لما رجعا لقد تابت توبة لو تابها صاحب مكس لغفر له وهل  
وجدت أفضل من أن جادت بنفسها لله

وقد أخبر الله عن توبته على بني اسرائيل حيث قال لهم موسى (يا قوم  
انكم ظلمتم انفسكم بالتخاذل المعجل فتوبوا الى بارئكم فاقبلوا انفسكم  
ذلكم خير لكم عند بارئكم)

واذا كان الله تعالى قد يتلى العبد من الحسنات والسيئات والسراء  
والضراء بما يحصل معه شكره وصبره أم كفره وجزعه وطاعته أم  
معصيته فالتائب أحق بالابتلاء قادم الهبط الى الارض ابتلاء له ووقفه  
الله في هبوطه لطاعته فكان حاله بعد الهبوط خيراً من حاله قبل الهبوط  
وهذا بخلاف ما لو كان الاحتجاج بالقدر نافعاً له فإنه لا يكون عليه ملام  
البتة ولا هناك توبة تقتضى أن يتلى صاحبها ببلاء

وأيضاً فإن الله قد أخبر في كتابه بمغوبات الكفار مثل قوم نوح  
وهود وصالح وقوم لوط وأصحاب مدين وقرعون وقومه ما يعرف بكل  
واحدة من هذه الوقائع أن لا حاجة لاحد في القدر

وأيسا فقد شرع الله من عقوبة المحاربين من الكفار وأهل  
 القبة وقتل المرتد وعقوبة الزنى والسارق والشارب ما يبين ذلك  
 (فصل) فتدتين أن آدم - حج موسى لمقصد موسى أن يلوم من  
 كان سببا في مصيبتهم وبهذا جاء الكتاب والسنة قال الله تعالى (مأصاب  
 من مصيبة الابدن الله ومن يؤمن بالله بهد قلبه) وقال تعالى (مأصاب من  
 مصيبة في الارض ولا في أنفسكم الا في كتاب من قبل أن نبرأها ان ذلك  
 على الله يسير) وسوا في ذلك المصائب السماوية والمصائب التي تحصل  
 بأفعال الآدميين قال تعالى (واصبر على ما يقولون واهجرهم هجرة  
 جيلا) وقال (وانتدأرسلنا رسلا من قبلك فمهرؤا على ما كذبوا وأوذوا  
 حتى أتاهم نصرنا) وقال في سورة الطور بعد قوله 'فذكر فما أنت بعمعة  
 ربك بكاهن ولا مجنون أم يقولون شاعر نترصد به رب المنون قل  
 ترصدوا قاتى مكم من المنز بصين) الى قوله (أم يقولون تقوله بلى  
 لا يؤمنون) الى قوله (أم تسألهم أجرا فهم من مغرم مثقلون أم عندهم  
 الغيب فهم يكتبون) واصبر لحكم ربك فانك بأعيننا وسبع بمحمد ربك  
 حين تقوم) وقال تعالى في سورة نون (أم تسألهم أجرا فهم من مغرم مثقلون  
 أم عندهم الغيب فهم يكتبون) وقال (واصبر لحكم ربك فانك بأعيننا وسبع  
 بمحمد ربك حين تقوم) وقال تعالى في سورة ن (فاصبر لحكم ربك ولا تكن  
 كصاحب الخوت اذا نادى وهو مكظوم)  
 وقد قيل في معناه اصبر لما يحكم به عليك وقيل اصبر على أذاهم لقضاء  
 ربك الذي هو آت والاول أصح

وحكم الله نوعان خاق وأمر فلاول ما يقرره من المصائب والثاني ما بأمر به وينهى عنه والعبد مأمور بالصبر على هذا وعلى هذا أن يصبر لما أمر به ولما نهى عنه فيفعل المأمور ويترك المحذور وعليه أن يصبر لما قدره الله عليه وبهض المفسرين يقول هذه الآية منسوخة بآية السيف وهذا يتوجه اذا كان في الآية التي عن القتال فيكون هذا التي منسوخا ليس جميع أنواع الصبر منسوخة كيف والآية لم تعرض لذلك هنا لافي ولا اثبات بل الصبر واجب لحكم الله ومارال واجبا واذا أمر بالجهد فليجهد أيضاً أن يصبر لحكم الله فانه يتلى من قتالهم بما هو أعلم من كلامهم كما أتلى به يوم أخذوا الخندق وعيه حيث أن يصبر ويفعل ما أمر به من الجهاد

والمقصود هنا قوله واصبر لحكم ربك فان ما فعلوه من الاذى هربا حكم به عليك قدرا قاصر لحكمه وان كانوا ظالمين في ذلك وهذا الصبر أعظم من الصبر على ما جرى وفعل بالانبياء وقوله (فاصبر لحكم ربك ولا تكن كـ احب الحوت اذا نادى وهو مكظوم) وقال (وذا النون اذ ذهب مغاضبا فظن أن لن نقدر عليه فنادى في الظلمات) وسواء كان مغاضبا لقومه أو لربه فكانت مغاضبته من أمر قدر عليه وصبره صبر لحكم ربه الذي قدره وقضاء وان كان انما نادى من تكذيب الناس له وقامت الرسل لقومهم ومالاً أن لا تتوكل على الله وقد هدانا سبانا ولصبرن على ما أذيتونا وعلى الله فالتوكل التوكلون وقال موسى لقومه لمسا قال فرعون سنقتل أبناءهم ونستحيي نسائهم وانافقهم قاهرون قال موسى

لقومه اسمعيتوا بالله واصبروا ان الارض لله يورثها من يشاء من عباده  
واله قبة لمتين) وقال (فاصبروا وعد الله - حق واستغفر لذنبك) وقال تعالى  
(والذين هاجروا في الله من بعد ما ظالموا لنبأهم في الدنيا حسنة ولا اجر  
الآخرة أكبر لو كانوا يعلمون فاذن صبروا وعلى ربهم يتوكلون)  
فهؤلاء ظلموا فاصبروا على ظلم الظالم لم وسبب نزولها المهاجرون الى  
رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي طامة في كل من اتصف بهذه الصفة

وأصل المهاجر من هجر منهى الله عنه كما ثبت ذلك عن النبي صلى  
الله عليه وسلم فكل من هجر السوء فظلمه الناس على ترك الكفر  
والفسوق والعصيان حتى أخرجوه الى هجر بعض أموره في الدنيا فاصبر  
على محملهم فان الله يبوؤ في الدنيا حسنة ولا اجر الآخرة أكبر كيوسف  
الصديق فانه هجر الفاحشة حتى ألجأه ذلك الى هجر منزله والابت في  
السجن بعد ما ظلم فكنه الله حتى تبوأ من الارض حيث يشاء وقال  
الذين اتوا الكفار (ربنا أفرغ علينا صبرا) وقال (ان يكن منكم عشرون  
صابرون يغلوا مائتين وان يكن منكم مائة يغلوا ألفا من الذين  
كفروا بأنهم قوم لا يفقهون الآن خفف الله عنكم وعلم أن فيكم ضعفا  
فان يكن منكم مائة صابرة يغلبوا مائتين وان يكن منكم ألف يغلبوا  
ألفين باذن الله والله مع الصابرين) وقال (كم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة  
باذن الله والله مع الصابرين)

فهذا كله صبر على ما قدر من أفعال الخلق والله سبحانه مدح في  
كتابه الصبار الشكور كما قال (ان في ذلك لآيات لكل صبار شكور) في

غير موضع بالصبر والشكر على ما يقدره الرب ببده من السراء والضراء من الثم والمصائب من الحسنات التي يملؤه بها والسيئات فليبه أن يتلقى المصائب بالصبر والتم بالشكر ومن التزم ما يسره له من أفعال الخير ومنها ما هي خارجة عن أفعاله فيشهد القدر عند فعله للطاعات وعند إتمام الله عليه فيشكره ويشهده عند المصائب فيصبر وأما عند ذنوبه فيكون مستغفراً تائباً كما قال (قاصر إن وعد الله حق واستغفر لذنبك) وأما من عكس هذا فشهد القدر عند ذنوبه وشهد فعله عند الحسنات فهو من أعظم المجرمين ومن شهد فعلهما فيهما فهو قدرى ومن شهد القدر فيهما ولم يعترف بالذنوب ويستغفر فهو من جنس المشركين

وأما المؤمن فيقول أبوء لك بنعمتك على وأبوء بذنبي فأغفر لي كما في الحديث الصحيح الإلهي بإعبادي أنما هي أعمالكم أحصيا لكم ثم أوفيكم إياها فمن وجد خيراً فليحمد الله ومن وجد غير ذلك فلا يلومن إلا نفسه

وكان نبينا صلى الله عليه وسلم منبأ ما أمر به من الصبر على أذى الخلق ففي الصحيحين عن عائشة قالت ما ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده خادماً له ولا دابة ولا شيئاً قط إلا أن يجاهد في سبيل الله ولا ينيل منه شيء قط فانتقم لنفسه إلا أن تنتهك محارم الله فإذا انتهكت محارم الله لم يقم لعنبيه شيء حتى ينتقم لله وقال ألس خدمت رسول الله صلى الله عليه وسلم عشر سنين فما قال لشيء فمات لم فعلته ولا لشيء لم أفعله لم لأفعله وكان بعض أهله إذا عتقى على شيء يقول دموه دعوه-



مخلو قضى شيء لكان

وفي الدين عن ابن مسعود رضي الله عنه أنه ذكر لابي صلى الله عليه وسلم قول بعض من آذاه فقال دعنا منك فندأ وذى موسى بأكثر من هذا فصبر فكان يهر على أذى الناس له من الكفار والمنافقين وأذى بعض المؤمنين كما قال (أن ذاك كان يؤذى النبي فيستحي منكم) وكان يذكر أن هذا مقدر والمؤمن مأثور بأن يصبر على المقدر وكذلك قال (وان تصبروا وتتقوا لا يضركم كيدهم شي) فالتقوى فعل للمأثور وترك المحذور والصبر الصبر على أذاهم

ثم أنه حيث أباح المناقبة قال (وان تأقبتهم فمأقبتهم بمثل ما عوقبتهم به واثن صبرهم لمؤ خبر الصابرين واصبر وما صبرك الا بالله ولا تحزن عليهم ولا تك في ضيق مما يمكرون) فخير ان صبره بالله فافقه هو الذي يمينه عليه فان الصبر على المكروه بترك الانتقام من الظالم ثقيل على النفس لكن صبره بالله كما أمره أن يكون لله في قوله (ولربك فاصبر) لكن هناك ذكره في الجملة الطائفة الاسرية لانه مأثور أن يصبر لله لا لغيره وهنا ذكره في تجربة فقال وما صبرك الا بالله قال الصبر وسائر الحوادث لا تقع الا بالله ثم تد يكون ذلك وقد لا يكون فلا يكون بالله لا يكون وما لا يكون لله لا ينفذ ولا يدوم ولا يقال واصبر بالله فان الصبر لا يكون الا بالله اكن يقال استمينا بالله واصبروا فتمسكنا بالله على الصبر وكما ان اللسان مأثور بشهود القدر وتوحيد الربوبية عند المصائب فهو مأثور بذلك عند ما ينعم الله عليه من قسط الطاعات فيشهد قبل فعلها

حاجته ونقره الى اعانة الله له وتحقق قوله اياك لعبد واياك لستمين وبدعو  
بالادعية التي فيها طلب اعانة الله له على فعل الطاعات كقوله أعني على  
ذكرك وشكرك وحسن عبادتك وقوله يا مقلب القلوب ثبت قلبي على  
دينك وباصرف القلوب اصرف قلبي الى طاعتك وطاعة رسولاك  
وقوله (ربنا لا ترغ قلوبنا بعد اذ هديتنا وهب لنا من لدنك رحمة انك  
أنت الوهاب) وقوله (وهب لنا من لدنك رحمة وهيئ لنا من أمرنا رشدا)  
ومثل قوله اللهم الحمفي رشدي واكفني شر نفسي ورأس هذه الادعية  
وأفضلها قوله (اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين أنعمت عليهم غير  
المفضوب عليهم ولا ضالين)

فهذا الدعاء أفضل الادعية وأوجبها على الحق فانه يجمع صلاح العبد في  
الدين والدنيا والآخرة وكذلك الدعاء بالتوبة فانه يتضمن الدعاء بان يلهي  
العبد التوبة وكذلك دعاء الاستعارة فانه طلب تعام العبد مالم يمامه  
وتيسره له

وكذلك الدعاء الذي كان النبي صلى الله عليه وسلم يدعوه اذ قام  
من الليل وهو في الصحيح اللهم رب جبرائيل وميكائيل واسرافيل فاطر  
السموات والارض عالم الغيب والشهادة أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا  
فيه يختلفون اهدني لما اختلف فيه من الحق باذنك انك تهدي من  
تشاء الى صراط مستقيم

وكذلك الدعاء الذي فيه أقسم لنا من خشيتك ما نحول به ويتأوين  
معاصيك ومن طاعتك ما تبلفنا به الى جنتك ومن اليقين ما تهون به علينا

مصابب الدنيا وكذلك الدماء باليقين والعافية كما في حديث أبي بكر  
وكذلك قوله اللهم أصلح لي قلبي ونيتي ومثل قول الحليل وإسماعيل  
(ربنا واجعلنا مسلمين لك ومن ذريتنا أمة مسلمة لك) وهذه أدعية  
كثيرة تتضمن اقتدار العبد الى الله في أن يعطيه الايمان والعمل الصالح  
فهذا الاقتدار واستعانة بالله قبل حصول المطلوب فإذا حصل بالدماء أو  
غير الدماء شهد الامام الله فيه وكان في مقام الشكر والعبودية لله وان  
هذا حصل بفضل الله واحسانه لا بحول العبد وقوته

فشهود القدر في الطاعات من أنفع الامور لعبده وغيبته عن ذلك  
من أضر الامور به فانه يكون قدريا منكرا لنعمة الله عليه بالايمان  
والعمل الصالح وان لم يكن قدرى الاعتقاد كان قدرى الحال وذلك  
يورث المعجب والكبر ودعوى القوة والمنة بعمله واعتقاد استحقاق  
الجزاء على الله به فيكون من يشهد العبودية مع الذنوب والاعتراف  
بها لامع الاحتجاج بالقدر عليها خيرا من هذا الذي يشهد الطاعة  
منه لامن احسان الله اليه ويكون أولئك المذنبون بما مغفهم من الايمان  
أفضل من طاعة بدون هذا الايمان وأما من أذنب وشهد أن لا ذنب له  
أصلا لكون الله هو الفاعل وعند الطاعة يشهد أنه الفاعل فهذا شر  
الحقائق وأما الذي يشهد نفسه فاعلا للامرين والذي يشهد ربه فاعلا  
للامرين ولا يرى له ذنبا فهذا أسوأ طاعة من القدرى والقدرى أسوأ  
بداية منه كما هو مبسوط في موضع آخر

والناس في هذا المقام أربعة أقسام من يغضب لربه لالته نفسه وعكسه

ومن يفتضيه، لهما ومن لا يفتضيه لهما كما أنهم في شهود القدر أربعة  
أنسام من يشهد الحسنة من فعل الله والسيئة من فعل نفسه وعكسه  
ومن يشهد الاثنين من فعل ربه ومن يشهد الاثنين من فعل نفسه  
فهذه الأقسام الأربعة في شهود الربوبية نظير تلك الأقسام الأربعة في  
شهود الألوهية فهنا تقسيم العباد فيما لله ولهم وذلك تقسيمهم فيما هو بالله  
وبهم والقسم الحش أن يعمل لله بالله فلا يعمل لنفسه ولا بنفسه

والمقصود هنا تقسيمهم فيما لله فأعلام حال النبي صلى الله عليه  
وسلم ومن اتبعه وهو أن يصبروا على أذى الناس لهم باليد واللسان  
ويجاهدوا في سبيل الله فيما يقبون ويغضبون وينتقمون لله لأنفسهم  
يقبون لأن الله يأمر بقوبة ذلك الشخص ويحب الانتقام منه كما في  
جهاد الكفار وإقامة الحدود وأدناهم عكس هؤلاء يغضون وينتقمون  
ويغضبون لأنفسهم لا لربهم فإذا أذى أحدهم أو خولف هواه غضب  
وانتقم وعاقب ولو انتهكت محارم الله أو ضيعت حقوقه لم يره ذلك  
وهذا حال الكفار والمنافقين وبين هذين قسمان قسم يغضبون  
لربهم ولأنفسهم وقسم يميلون إلى العفو في حق الله وحقوقهم فموسى  
في غضبه على قومه لما عبدوا المجل كان غضبه لله وقد مثل النبي صلى  
الله عليه وسلم في حقوق الله أبا بكر وعمر بإبراهيم وعيسى ونوح وموسى  
خالف أن الله يلين قلوب رجال فيه حتى تكون ألين من اللبن ويشدد  
قلوب رجال فيه حتى تكون أشد من الحجر ومثلك يا أبا بكر كمثل  
إبراهيم وعيسى ومثلك يا عمر كمثل نوح وموسى وأما عفو الإنسان

عن حقوقه فهذا أفضل وإن كان الاقتصار جائزاً وكذلك غضبه لنفسه تركه أفضل وإن كان الاقتصار جائزاً وأما ما كان من باب المصائب الحاصلة بقدر الله ولم يبق فيها مذنب يماقب فليس فيها الا الصبر وتسليم القدر

وقصة آدم وموسى كانت من هذا الباب فان موسى لاه لاجله ما أصابه والذرية وآدم كان قد تاب من الذنب وغفر له والمصيبة كانت مقدرة فنج آدم وموسى وهكذا قد يصيب الناس مصائب بفعل قوام مذنبين وتابوا مثل كافر يقتل مسلماً ثم يسلم ويتوب الله عليه أو يكون متأولاً لبسدة ثم يتوب من البسدة أو يكون مجتهداً أو مهتداً مخطئاً فهؤلاء إذا أصاب العبد أذى بفعله فهو من جنس المصائب السماوية التي لا يطلب فيها قصاص من آدمي

ومن هذا الباب اقتال في الفتنة قال الزهري وقت الفتنة وأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم متوافرون فاجمعوا إن كل دم أو مال أوجرح أصيب بتأويل القرآن فهو هدر وكذلك قتال البغاة المتأولين حيث أمر الله بتأويلهم إذا قاتلهم أهل العدل فاصابوا من أهل العدل نفوساً وأموالاً لم تكن مضمونة عند جماهير العلماء كابي حنيفة وماتت والشافعي في أحد قوله وهذا ظاهر مذهب أحمد

وكذلك المرتدون إذا صار لهم شوكه فقاتلوا المسلمين وأصابوا من دماهم وأموالهم كما اتفق الصحابة في قتال أهل الردة أنهم لا يضمنون بعد إسلامهم ما أنفقوه من النفوس والاموال قتلهم كانوا متأولين وإن

كان نأويهم باطلا

كما أن سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم المتوارة عنه مضت بأن الكفار إذا قتلوا بض المسلمين وأتلفوا أموالهم ثم أسلموا لم يضمنوا أموالهم من النفوس والأموال وأصحاب تلك النفوس والأموال كانوا يجاهدون قد اشترى الله منهم أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة فمنهم من أخذ منهم على الله لاعلى أولئك الظالمين الذين قاتلهم المؤمنون وإذا كان هذا في الدماء والأموال فهو أولى

فمن كان مجاهداً في سبيل الله باللسان بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وبيان الدين وتبليغ مافي الكتاب والسنة من الأمر والنهي والتحبير وبيان الأقوال المخالفة لذلك والرد على من خالف الكتاب والسنة أو باليد كقتال الكفار فإذا أودى على جهاده بيد غيره أو لسانه فأجره في ذلك على الله لا يطالب من هذا الظالم عوض وظلمته بل هذا الظالم إن تاب وقبل الحق الذي جوهده عليه فالتوبة تجب ما قبلها (قل للذين كفروا إن ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف) وإن لم ينتهوا لم يغفر لهم ما قبله أصراً على مخالفة الكتاب والسنة فهو مخالف لله ورسوله والحق في ذنوبه لله ورسوله وإن كان أيضاً للمؤمنين - حق تبعاً لحق الله وهذا إذا عوقب عوقب لحق الله وتكون كلمة الله هي العليا ويكون الدين كله لله لا لاجل الفصاح فقط

والكفار إذا اعتدوا على المسلمين مثل أن يمتلوا بهم فلا مسلمين أن يمتلوا بهم كما متلوا والصبر أفضل وإذا متلوا كان ذلك من تمام الجهاد

والدعاء على جنس الظالمين الكفار مشروع مأمور به وشرع القنوت والدعاء للمؤمنين والدعاء على الكافرين وأما الدعاء على معينين كما كان النبي صلى الله عليه وسلم يلعن فلانا وفلانا فهذا قد روى أنه منسوخ بقوله ليس لك من الأمر شيء كما قد بسط الكلام على ذلك في غير هذا الموضع فيما كتبت به بقامة مصر

وذلك لأن المعين لا يعلم أن رضا الله منه أن يهلكه بل قد يكون ممن يتوب الله عليه بخلاف الجنس فإنه إذا دعا عليهم بما فيه عز الدين وذل عدوه وقبحهم كان هذا دعاء بما يحبه الله ورضاه فإن الله يحب الإيمان وأهل الإيمان وعلو أهل الإيمان وذل الكفار فهذا دعاء بما يحب الله وأما الدعاء على المعين بما لا يعلم أن الله يرضاه فغير مأمور به وقد كان يجعل ثم نهى عنه لأن الله قد يتوب عليه أو يعذبه ودعاء نوح على أهل الأرض بالهلاك كان بعد أن أعلمه الله أنه لن يؤمن من قومك إلا من قد آمن ومع هذا فقد ثبت في حديث الشفاعة في الصحيح أنه يقول اني دعوت على أهل الأرض دعوة لم أوصي بها فانه وان لم ينعها فلم يؤمر بها فكان الأولى أنه لا يدعو إلا بدعاء مأمور به واجب أو مستحب فإن الدعاء من العبادات فلا يعبد الله إلا بما أمر به واجب أو مستحب وهذا لو كان مأمورا به لكان شرعا لنوح ثم ننظر في شرعنا هل نسخناه أم لا

وكذلك دعاء موسى بقوله (ربنا اطمس على أموالهم واشدد على قلوبهم فلا يؤمنوا حتي يروا العذاب الاليم اذا كان دعاء مأمورا به بقي

النظر في موافقة شرعنا له

والقاعدة الكلية في شرعنا ان الدماء ان كان واحداً أو مستحباً فهو حسن يثاب عليه الداعي وان كان محرماً كالدعان في الدماء فهو ذنب ومعصية وان كان مكروهاً فهو يتقص مرتبة صاحبه وان كان باحاً مستوى الطرفين فلا له ولا عليه فهذا والله سبحانه أعلم

(فصل) وكلا الطائفتين الذين يسلكون الى الله محض الارادة والمحبة والدنو أو القرب منه من غير اعتبار بالامر والهي المتزليين من عند الله وهم الذين يتهمون الى الفناء في توحيد الربوبية وهم يقولون بالجمع والاصطلام في توحيد الربوبية ولا يصلون الى السرق الثاني ويقولون ان صاحب الفناء لا يستحسن حسنة ولا يستقبح سيئة ويحبون هذه غاية لسلوك والذين يفرقون بين ما يستحسنونه ويستبجونه ويحبونه ويكرهونه ويأمرون به وينهون عنه لكن بارادتهم ومحبتهم وهوام لا بالكتاب المنزل من عند الله كلا طائفتين متبع لمواهم بغير هدى من الله وكلا الطائفتين لم يحققوا شهادة أن لا اله الا الله وشهادة أن محمداً رسول الله فان تحققوا الشهادة بالتوحيد يقتضى أن لا يجب الا لله ولا يفيض الا لله ولا يوالى الا لله ولا يمدى الاقتواء بحب ما أحبه الله ويبغض ما أبغضه الله ويأمر بما أمر الله به وينهى عما نهى الله عنه وانك لا ترجو الا الله ولا تخاف الا الله ولا تسأل الا الله وهذا ملة ابراهيم وهذا الاسلام الذي بعث الله به جميع المرسلين

(و"فناء في هذا هو الفناء المأمور به) الذي جاءت به الرسل وهو



أُرِيتُ بِعِبَادَةِ اللَّهِ عَنْ عِبَادَةِ مَا سِوَاهُ وَبَطَاعَتِهِ عَنْ طَاعَةِ مَا سِوَاهُ وَبِالتَّوَكُّلِ عَلَيْهِ عَنْ اتِّكَالٍ عَلَى مَا سِوَاهُ وَبِرَجَائِهِ وَخَوْفِهِ عَنْ رَجَاءِ مَا سِوَاهُ وَخَوْفِهِ فَيَكُونُ مَعَ الْحَقِّ بِلَا خَلْقٍ كَمَا قَالَ الشَّيْخُ عَبْدُ الْقَادِرِ كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ مَعَ الْحَقِّ بِلَا خَلْقٍ وَمَعَ الْحَقِّ بِلَا نَفْسٍ وَتَحْقِيقُ الشَّهَادَةِ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ يُوجِبُ أَنْ تَكُونَ طَاعَتُهُ طَاعَةَ اللَّهِ وَارْضَاؤُهُ اِرْضَاءَ اللَّهِ وَدِينُ اللَّهِ مَا أَمَرَ بِهِ فَالْحَلَالُ وَالْحَرَامُ مُحَرَّمُهُ وَالَّذِينَ مَانَعُوهُ وَلِهَذَا طَالِبُ اللَّهِ لِلْمَدْعِينَ لِحُبِّهِ يُتَابَعُهُ فَقَالَ (قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ) وَضَمَّنَ لِمَنْ أَتْبَعَهُ أَنَّ اللَّهَ يُحِبُّ بِقَوْلِهِ يُحِبُّكُمْ اللَّهُ وَصَاحِبُ هَذِهِ التَّابِعَةِ لَا يَبْقَى مَرِيداً إِلَّا لِمَا أَحَبَّهُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا كَارِهاً إِلَّا لِمَا كَرِهَهُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَهَذَا هُوَ الَّذِي يُحِبُّهُ الْحَقُّ كَمَا قَالَ وَلَا يَزَالُ عَبْدِي يَتَقَرَّبُ إِلَيَّ بِالتَّوَافُلِ حَتَّى أَحِبَّهُ فَإِذَا أَحْبَبْتُهُ كُنْتُ سَمْعَهُ الَّذِي يَسْمَعُ بِهِ وَبَصَرَهُ الَّذِي يَبْصُرُ بِهِ وَيَدَهُ الَّتِي يَمْشِي بِهَا وَرِجْلَهُ الَّتِي يَمْشِي بِهَا فَبِئْسَ الَّذِي يَبْصُرُ وَيَنْبَغِشُ وَيَمْشِي وَلَئِنْ سَأَلْتَنِي لَأُعْطِيَنَّهُ وَلَئِنْ أَسْتَأْذِنِي لَأُعِيزَنَّهُ وَمَا تَرَدَّدْتُ عَنْ شَيْءٍ أَنَا فَاعِلُهُ تَرَدَّدِي عَنْ قَبْضِ نَفْسِ عَبْدِي لِلَّذِينَ يَكْرَهُ الْمَوْتَ وَأَكْرَهُ مَسَاقَتَهُ وَلَا يَدُلُهُ مِنْهُ فَهَذَا مُحِبُّوبُ الْحَقِّ وَمَنْ اتَّبَعَ الرَّسُولَ فَهُوَ مُحِبُّوبُ الْحَقِّ وَهُوَ الْمُتَقَرَّبُ إِلَى اللَّهِ بِمَا دَعَا إِلَيْهِ الرَّسُولُ مِنْ فَرَضٍ وَنَهْيٍ وَمَعْلُومٍ أَنَّ مَنْ كَانَ هَكَذَا فَهُوَ يُحِبُّ طَاعَةَ اللَّهِ وَرَسُولَهُ وَيُبْغِضُ مَعْصِيَةَ اللَّهِ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ الْفَرَائِضَ وَالتَّوَافُلَ كُلَّهُمَا مِنَ الْعِبَادَاتِ الَّتِي يُحِبُّهَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ لَيْسَ فِيهَا كُفْرٌ وَلَا فُسُوقٌ وَلَا عَمِيَانٌ وَالرَّبُّ إِلَى أَحِبِّهِ لِمَا قَامَ بِمُحِبُّوبِ الْحَقِّ فَإِنَّ الْجُزْءَ مِنْ جَنْسٍ أَعْمَلُ

فلما لم يزل متقربا الى الحق بما يحبه من التوافل بعد الفرائض  
أحبه الحق فانه استفرغ وسه في محبوب الحق فصار الحق يحبه  
الحبة الثامنة التي لا يصل اليها من هو دونه في التقرب الى الحق به وبوابه  
حتى صار يعلم بالحق ويعمل بالحق فصار به يسمع وبه يبصر وبه  
يبطش وبه يمشي

وأما الذي لا يستحسن حسنة ولا يستقبح سيئة فهذا لم يبق عنده  
الامور نوعان محبوب للحق ومكروه له لئلا كل مخلوق فهو عنده محبوب  
للمحق كما انه مراد فان هؤلاء أصل قولهم هو قول جهم بن صفوان  
من القدريه فهم من غلاة الجهمية الخيرية في القدر وان كانوا في الصفات  
يكفرون الجهمية ثقات الصفات كأل أبي اسمعيل الانصاري صاحب  
منازل السائرين وذي الكلام والفاروق وتكفير الجهمية وغير ذلك فانه  
في باب اثبات الصفات في غاية المقابلة للجهمية والثقات وفي باب الافعال  
والقدر قوله يوانق الجهم ومن أتبعه من غلاة الخيرية وهو قول الاشعري  
وأتباعه وكثير من الفقهاء تباع الاثمة الاربعة ومن أهل الحديث  
والصوفية فان هؤلاء أقروا بالتقدير موافقة للسلف وجهود الاثمة وهم  
مصيبون في ذلك وخالعوا القدريه من المعتزلة وغيرهم في نقي القدر

ولكن سلكوا في ذلك مسلك الجهم بن صفوان وأتباعه فزعموا  
ان الامور كلها لم تصدر الا عن ارادة تخصيص أحد المتماثلين بلا سبب  
وقالوا الارادة والمحبة والرضاء سواء وافقوا في ذلك القدريه  
فان الجهمية والمعتزلة كلاهما يقول ان القادر المختار يرفع أحد

المتأملين بلا مرجع وكلاهما يقول لافرق بين الارادة والمحبة والرضا  
ثم قالت القديرية وقد علم بالكتاب والسنة واجماع السلف ان الله  
يحب الايمان والعمل الصالح ولا يحب الفساد ولا يرضى لعباده الكفر  
بل يكره الكفر والفسوق والعصيان قلوا فيلزم من ذلك أن يكون كل  
ما في الوجود من المعاصي واقعا بدون مشيئته وارادته كما هو واقع على  
خلاف أمره وخلاف محبته ورضاه وقالوا ان محبته ورضاه لا يحصل  
عباده هو بمعنى أمره لها فكذلك ارادته لها هو بمعنى أمره لها فلا يكون  
قط عندهم مريدا لتغير ما أمر به وأخذ هؤلاء يتأولون ما في القرآن من  
ارادته لكل ما يحدث ومن خافه لافعال العباد بتأويلات عسرة

وقالت الجهمية ومن اتبعها من الاشعرية وأمثالهم قد علم بالكتاب  
والسنة والاجماع ان الله خلق كل شيء وربه ومليكه ولا يكون خائفا الا  
بقدرته ومشيتة فما شاء كان وما لم يشأ لم يكن وكل ما في الوجود فهو  
بمشيئته وقدرته وهو خالقه سواء في ذلك أفعال العباد وغيرها

ثم قالوا واذا كان مريدا لكل حادث والارادة هي المحبة والرضا فهو  
محب راض بكل حادث وقالوا كل ما في الوجود من كفر وفسوق  
وعصيان فان الله راض به محبه كما هو مريده

ف قيل لهم فقد قال تعالى لا يحب الفساد ولا يرضى لعباده الكفر  
فقالوا هذا بمنزلة ان يقل لا يريد الفساد ولا يريد لعباده الكفر وهذا  
يصح على وجهين اما أن يكون خاصا بمن لم يقع منه الكفر والفساد ولا  
ريب ان الله لا يريد ولا يحب ما لم يقع عندهم فقالوا معناه لا يحب الفساد

المبادء المؤمنين ولا يرضاه لهم

وحقيقة قولهم ان الله لا يحب الايمان ولا يرضاه من الكفار فالحجة والرضا  
عندهم كالارادة عندهم متعلقة بما وقع دون ما يقع سواء كان مأمورا  
به أو نهيا عنه وسواء كان من أسباب سعادة العباد أو ذلة ونهم وعندهم  
ان الله يحب ما وجد من الكفر والفسوق والعصيان ولا يحب ما لم يوجد  
من الايمان والطاعة كما أراد هذا دون هذا

والوجه الثاني قالوا لا يحب الفساد ديننا ولا يرضاه ديننا وحقيقة  
هذا القول انه لا يريد ديننا فانه اذا أراد وقوع الشيء على صفة  
لم يكن مريدا له على خلاف تلك الصفة وهو اذا أراد وقوع شيء مع  
شيء لم يرد وقوعه وحده فاذا أراد أن يخلق زيدا من عمر ولم يرد أن  
يخلق من غيره واذا أراد أن ينزل مطرا اقتضت الارض به فانه أراد ازاله  
على تلك الصفة واذا أراد أن يركب البحر قوم فيفرق بعضهم ويسلم  
بعضهم ويربح بعضهم فانما أراد على تلك الصفة فكذلك الايمان  
والكفر قرن بالايمان نعيم لاصحابه وبالكفر عذاب لاصحابه وان لم يكن  
عندهم جبل شيء لشيء سببا ولا خلق شيئا لحكمة لكن جعل هذا  
مع هذا

وعندهم جبل السعادة مع الايمان لانه كما يقولون انه خلق النعيم  
عند الاكل لانه قالدين الذي أمر به هو مقرون به سعادة صاحبه في  
الآخرة و لكفر والفسوق والعصيان عندهم أحبه ورضيه كما أراد  
لكن لم يحبه مع سعادة صاحبه فلم يحبه ديننا كما أنه لم يرد مع سعادة صاحبه

فلم يحبه ديننا كما أنهم لم يردوه مع سعادة صاحبه فلم يردوه ديننا وهذا المشهد الذي شهده أهل الفناء في توحيد الربوبية قائم بأمر الرب تعالى خالق كل شيء بإرادته وعلم أن سيكون ما أراد ولا يرب عندهم شيء ولا حكمة بل كل الحوادث تحدث بالإرادة

ثم الجهم بن صفوان ونمات لصفات من التزلة ونحوهم لا يثبتون إرادة قائمة بذاته بل إما أن ينفوها وإما أن يجعلوها بمعنى الخلق والامر أن يقولوا أحدث إرادة لاني محمل وإما مثبتة الصفات كإن كلاب والاشمري وغيرهما ممن يثبت الصفات ولا يثبت الاوحد معنا فلا يثبت الا إرادة واحدة تتعاقب كل حادث وسعاً واحداً معنا متعلقاً بكل مسموع وبصراً واحداً معنا متعلقاً بكل مرئي وكلاماً واحداً بالعين بجميع جميع أنواع الكلام كما قد عرف من مذهب هؤلاء

فهؤلاء يقولون جميع الحادثات صادرة عن تلك الإرادة الواحدة العين المفردة التي ترجع أحد المتماثلين لا يرجع وهي المحبة والرضا وغير ذلك وهؤلاء إذا شهدوا هذا لم يبق عندهم فرق بين جمع الحوادث في الحس والتبعية الأمر حيث موافقتها للسان ومخالفة بعضها له فتوافيق مراده ومحجوبه كان حسناً عنده وما خالف ذلك كان قبيحاً عنده فلا يكون في نفس الأمر حسنة يحبها الله ولا سيئة يكرها إلا بمعنى أن الحسنه هي ما قرن بها لذة صاحبها والسيئة ما قرن بها ألم صاحبها من غير فرق يعود إليه ولا إلى الأفعال أصلاً ولهذا كان هؤلاء لا يثبتون حسناً ولا قبيحاً لا بمعنى اللاتمام لطبع وإنما في له والحسن والقبح النسبي هو ما دل صاحبه على أنه

قد يحصل لمن فله لذة أو حصول ألم له ولهذا يجوز عندهم ان يأمر الله بكل شيء حتى الكفر والفسوق والعصيان وينهى عن كل شيء حتى عن الايمان والتوحيد ويجوز نسخ كل ما أمر به بكل ما نهى عنه ولم يبق عندهم في الوجود خير ولا شر ولا حسن ولا قبيح الا بهذا الاعتبار فإما في لوجود ضرر ولا نفع والتفريط والضرر أمران اضافيان فربما نفع هذا ماضر هذا كما يقال • • • ثم يقوم عند قوم فوائد •

فلما كان هذا حقيقة قولهم الذي يستقدونه ويشهدونه صاروا حزبين حزبا من أهل الكلام والرأى أقروا بالفرق الطبي وقالوا ما هم فرق الا الفرق الطبي ليس هنا فرق يرجع الى الله بأنه يحب هذا ويبغض هذا

ثم منهم من يضعف عنده الوعد والوعيد اما لقوله بالارجاء واما لظنه ان ذلك لم يخل الكس في الدنيا اقامة العدل كما يقول ذلك من يقوله من المتسلطة فلا يثبت عنده فرق بين فعل وفعل الا ما يحبه هو ويبغضه فما أحبه هو كان الحسن الذي ينبغي فعله وما أبغضه كان القبيح الذي ينبغي تركه

وهذا حال كثير من أهل الكلام والرأى الذين يرون رأى جهما والاشعري ونحوهما في القدر تجددهم لا يفتنون في المحبة والبغضة والموالات والمعاداة الا الى محض أهوائهم وارادتهم وهو العرق الطبي ومن كان منهم مؤمناً بالوعد فانه قد يفعل الواجبات ويترك المحرمات لكن لاجل ما قرن بهما من الامور الطبيعية في الآخرة من أكل وشرب ونكاح

وهؤلاء ينكرون محبة الله ولتلاذ بالنظر اليه وعندهم اذا قيل ان  
العباد يتلاذذون بالنظر اليه فمذه أنهم عند النظر يخلق لهم من الذات  
بالمخلوقات ما يتلاذذون به لا ان نفس النظر الي الله يوجب لذة  
وقد ذكر هذا غير واحد منهم أبو العالي في الرسالة النظامية وجعل  
هذا من أسرار التوحيد وهو من اشراك التوحيد الذي يسميه هؤلاء  
النفقات توحيداً ليس من أسرار التوحيد الذي بعث الله به الرسل وأنزل  
به الكتب فان المحبة لا تكون الا لمن في المحبوب يحبه المحب وليس  
عندهم في الموجودات شئ يحبه الرب الا بمعنى يريدوه وهو مراد لكل  
الحوادث ولا في الرب عندهم معنى يحبه العبد وانما يحب العبد ما يشتهي  
وانما يشتهي الامور الطبيعية الموافقة لطبعه ولا يوافق طبعه عندهم الا  
الذات البدنية كالاكل والشرب والنكاح

والحزب الثاني من الصوفية الذي كان هذا المشهد منتهى سلوكهم  
صرفوا الدرق الطبيعي وهم قد سلكوا على ترك هذا الفرق الطبيعي وأنهم  
يزهدون في حظوظ النفس وأهوائها لا يريدون شئ لأنفسهم وعندهم  
ان من طلب شئ للاكل والشرب في الجنة قائما طلب هراء وحظه  
وهذا كله نقص عندهم بنافي حقيقة الفناء في توحيد الربوبية وهو بقاء  
مع النفس وحظوظها والمقامات كلها عندهم اتوكل والمحبة وغير ذلك  
انما هي منازل أهل التمرع السائرين الى عين الحقيقة فإذا نهضوا توحيد  
الربوبية كان ذلك عندهم عللا في الحقيقة اما لنقص المعرفة والشود  
واما لأنه ذنب عن النفس وطلب حظوظها فانه من شهد ان كل ما في

الوجود قارب محبه ويرضاه ويريد لا فرق عنده بين شيء وشيء الا أن من الامور مامعه حظ لبعض الناس من لذة يصيبها ومنها مامعه ألم لبعض الناس فن كان هذا مشهده قائم قطعاً يرى أن كل من فرق بين شيء وشيء لم يفرق الا لقصص معركته وشهوده ان الله رب كل شيء ومريد لكل شيء وعب على قولهم لكل شيء

واما لفرق يرجع الى حظه وهواه فيكون طالبا لحظه ذابا عن نفسه وهذا علة وعيب عندهم فصار عندهم كل من فرق اما ناقص المعرفة والشهادة واما ناقص القصد والارادة وكلاهما علة بخلاف صاحب الغناء في مشهد الربوبية قائم يشهد كل ما في الوجود بارادته ومحبه ورضاه عندهم لا فرق بين شيء وشيء فلا يستحسن حسنة ولا يستفبح سيئة كما قاله صاحب منازل السائرين

ولهذا في الكلام انتقول عن الذبيلى وأبى يزيد انه قال اذا رأيت أهل الجنة يتمتعون في الجنة وأهل النار يعذبون في النار وقع في قلبك فرق خرجت عن حقيقة التوكل أو قال التوحيد الذي هو أصل التوكل ومعلوم ان هذا الفرق لا يعدم من الحيوان دائما بل لا بد له منه يميل الى ما لا بد له منه من أكل وشرب لكنه في حال الغناء قد يكون مستغرقا في ذلك المشهد وأكل لا بد أن يميل الى أمور يحتاج اليها فيريدها وأمر تضره فيكرها وهذا فرق طبعي لا يخلو منه بشر لكن قد يقولون لا فرق في الامور الضرورية "ق لا يقوم الانسان الا بها من طعام ولباس ونحو ذلك فيكتفون في الدنيا والآخرة لا بد



منه من طعام ولبس ويرون هذا الزهد هو الغاية في زهدون في كل شيء بمعنى أنهم لا يريدونه ولا يكرهونه ولا يحبونه ولا يبغضونه ويكون زهدهم في المساجد كزهدهم في الحانات ولهذا إذا قدم الشيخ الكبير منهم بلداً يسدو بالبغايا في الحانات ويقول كيف أنتم في قدر الله فإنه لا فرق عنده في هذا الشهد بين المساجد والكنائس والحانات وبين أهل الصلاة والاحرام وقراءة القرآن وأهل الكفر وقطاع الطريق ولشركي بالرحمن ولا ريب أن فهم وغيتهم عن شهود الالهية والثبوت شهادة أن لا اله الا الله وأن محمداً رسول الله وما تضمنه من الفرق يرجع الى نقص العلم و"شهود والايمان والوحيد" شهدوا امتنا بنسوة الرب وغابوا عن آخر وهذا نقص وقد يرون أن شهود الذات مجردة عن الصفات أكمل ويقولون بشهود الافعال ثم شهود الصفات ثم شهود الذات المجردة

وربما جعلوا الاول للنفس والثاني للقلب والثالث للروح ويجعلون هذا النقص من ايمانهم ومعرفةهم وشهودهم هو الغاية فيكونون مضاهين للجهمية فغاة الصفات حيث أثبتوا ذاتا مجردة عن الصفات وقالوا هذا هو الكمال لكن أولئك يقولون بانتفاها في الخارج فيقولون أنهم يشهدون بانها متنفية بانتفاها في الخارج فثبتوا أنها متنفية وهؤلاء يثبتونها في الخارج علما واعتقاداً ولكن يقولون الكمال في أن يثبت عن شهودها ولا يشهدون فيها لكي لا يشهدوا ثبوتها وهذا نقص عظيم وجهل عظيم اما أولاً فلأنهم شهدوا الامر على خلاف ما هو

عليه فذات مجردة عن الصفات لاحقيقة لها في الخارج وأما انائي فهو مغلوب الشيطان من التعجب ونفى الصفات فان عدم السلم والشهود ثبوتها يوافق فيه الجهمي المتعبد لانتفاءها

ومن قال أعتقد أن محمداً ليس برسول وقال الآخر وإن كنت أعلم رساله قائماً فني عنها فلا أذكرها ولا أشهد بها فهذا كافر كالاول فالكفر عدم تصديق الرسول سواء كان معه اعتقاد تكذيب أم لا بل وعدم الاقرار بما جاء به والمحبة فمن ألزم قلبه أن يتيب عن صفات الله كما يعرف ذاته وألزم قلبه أن يشهد ذاتا مجردة عن الصفات فقد ألزم قلبه أن لا يحصل له مقصود الايمان بالصفات وهذا من أعظم الضلال وأهل الفناء في توحيد الربوبية قد يظن أحدهم أنه إذا لم يشهد الا فعل الرب فيه فلا ثم عليه وهم في ذلك بمنزلة من أكل السموم الثالثة وقال أنا أشهد أن الله هو الذي أطعمني ولا يضرنني وهذا جهل عظيم فان الذنوب والسيئات تضر الانسان أعظم مما تضره السموم وشهوده ان الله فاعل ذلك لا يدفع ضررها ولو كان هذا دافعا لضررها لكان أنبياء الله وأوليائؤه المتقون أقدر على هذا الشهود الذي يدفعون به عن أنفسهم ضرر الذنوب

ومن هؤلاء من يظن ان الحق اذا وجهه حالا يتصرف به وكشفه لم يحاسبه على تصرفه به وهذا بمنزلة من يظن اذا أعطاه ملكا لم يحاسبه على تصرفه به وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم اللهم لا مانع لما أعطيت ولا معطى لما منعت ولا ينفع ذا الجسد منك الجسد فبين أنه مع أنه

المعطي المساع فلا يتنعم المجدود جده انما يتنعمه الايمان والعمل الصالح  
فهذا أصل عظيم ضل بالخطأ فيه خلق كثير حتى آل الامر بكثير  
من هؤلاء الى أن جعلوا أولياء الله المتقين يقاتلون أنبياءه ويماونون  
أعداءه واتهم مأمورون بذلك وهو أمر شيطاني قدرى

ولهذا يقول من يقول منهم ان الكفار لم يخفوا من أولياء الله  
ويظن كثير منهم ان أهل الصفاء قاتلوا النبي صلى الله عليه وسلم في بض  
المنزى فقال يا أصحابي تخفونى وتذهبون عني فقالوا نحن مع الله من  
كان مع الله كنا معه

ويجوزون قتال الانبياء وقتلهم كما قال شيخ مشهور منهم كان  
بالشم لو قتلت سبعين نبيا ما كنت عظماء فانه ليس في مشهدهم فقه محبوب  
مرضى مراد الا ما وقع فاما وقع فانه يحبه ويرضاه وما لم يقع فانه لا يحبه  
ولا يرضاه والواقع هو تبع القدر لمشيئة الله وقدرته فما شاء كان وما لم  
يشأ لم يكن فهم من غلب كانوا معه لان من غلب كان القدر معه والمقدور  
عندهم هو محبوب الحق فاذا غلب الكفار كانوا معهم واذا غلب  
المسلمون كانوا معهم واذا كان الرسول منصورا كانوا معه واذا غلب  
أصحابه كانوا مع الكفار الذين غلبهم وهؤلاء الذين يصلون الى هذا  
الحل غالبيهم لا يعرف وعيد الآخرة فان من أقر بوعيد الآخرة وانه  
الكفار لم يمكنه أن يكون معاونا للكفار مواليا لهم على ما يوجب  
وعيد الآخرة

لكي قد يقولون بسقوطه مطلقا وقد يقولون بسقوطه ضمن شهد

توجب الربوبية وكان في هذه الحقيقة القدرية وهذا يقوله طائفة من  
 شيوخهم كالشيخ المذكور وغيره فلهذا يوجد هؤلاء الذين يشهدون  
 القدر المحض وليس عندهم غيره الا ما هو قدر أيضا من ليعم أهل  
 الطاعة وعقوبة أهل المعصية لا يأمرون بمعروف ولا ينهون عن منكر  
 ولا يجاهدون في سبيل الله ولا يدعون الله بنصر المؤمنين على الكفار  
 بل اذا رأى أحدهم من يدعو قال الفقير والمحقق أو العارف ماله  
 ولهذا يفعل الله ما يشاء وينصر من يريد فان عنده ان الجميع واحد  
 بالنسبة الى الله وبالنسبة اليه أيضا فانه ليس له فرض في نصر احدى  
 الطائفتين لان جهة ربه فانه لا فرق على رآيه عند الله تعالى بينهما  
 ولا من جهة نفسه فان حظوظه لا تنقص باستيلاء الكفار بل كثير منهم  
 تكون حظوظه النبوية مع استيلاء الكفار والمتأقين والغلبة أعظم  
 وعامة من معهم من الحقراء هم من هذا الضرب فان لهم حظوظا  
 ينالونها باستيلائهم لا تحصل لهم باستيلاء المؤمنين وشياطينهم فحب تلك  
 الحظوظ المذمومة وتفرسهم بطلبهم ومخاطبتهم الشياطين بأمرهم وكشف  
 يظنون من جهة الله وان الله هو أمرهم ونهائهم وانه حصل لهم من  
 المكاشفة ما حصل لاولياء الله المتقين ويكون ذلك كله من الشياطين وهم  
 لا يفرقون بين الاحوال الرحمانية والشيطانية لان الفرق مبني على  
 شهود الفرق من جهة الرب تعالى وعندهم لا فرق بين الامور الحادثة  
 كلاهما من جهة الله تعالى انما هو مشيئة محضة تناولت الاشياء تناولاً  
 واحداً فلا يجب شيئاً ولا يبيغ شيئاً ولهذا يشترك هؤلاء في جنس

السمع الذي يثير في النفوس من الحب والوجد والذوق فيثير من قلب كل أحد حبه وهواه وأهواؤهم متفرقة فانهم لم يجتمعوا على محبة ما يحبه الله ورسوله اذ كان محبوب الحق على أصل قولهم هو ما قدره فوقع واذا اختلفت أهواؤهم في الوجد اختلفت أهواه شياطينهم فقد يقتل بعضهم بعضاً بشياطينه لانها أقوى من شياطين ذلك

وقد يسلبه مامنه من الحال الذي هو التصرف والمكاشفة المامنة له بسبب شياطينهم فتكون شياطينه هربت من شياطين داك فيضعف أمره ويسلب حله كن كان ملكا له أعوان فاختذت أعوانه فيبقى ذليلاً لا ملك له

فكثير من هؤلاء كالمالك الظلمة الذين يعادى بعضهم بعضاً اما مقتول واما مأسور واما مهزوم فان منهم من بأسر غيره فيبقى تحت تصرفه ومنهم من يسلبه غيره فيبقى لاجل له كالمالك المهزوم فهذا كله من تفريع أصل الجهمية الفلاة في الخبير في القدر

فانما يخاف من هذا كله من أثبت لله حجة لبض الأمور وبفضله لبعضها ورضا لبعضها وغضبا من بعضها وفرحاً ببعضها وسخطاً لبعضها كما أخبر به الرسل ونطقت به الكتب وهذا هو الذي يشهد أن لا اله الا الله وأن محمداً رسول الله ويعلم ان التوحيد الذي بعثت به الرسل أن يعبد الله وحده لا شريك له فيعبد الله دون ما سواه

وعبادته تجمع كمال محبته وكمال الذل له كما قال تعالى (وأنيبوا إلى ربكم وأسأموه) فينب قلبه إلى الله ويسلم له ويتبع ملة ابراهيم حنيفاً

ومن أحسن ديناً ممن أسلم وجهه لله وهو محسن واتبع ملة إبراهيم حنيفاً واتخذ الله إبراهيم خليلاً وعلم أن مأمراً الله ورسوله به فإن الله يحبه ويرضاه وما نهى عنه فإنه ينفذه ويأمر به ويمقت عليه ويسخط على فاعله فمدار يشهد الفرق من جهة الحق تعالى ويعلم أن الله تعالى يحب أن يعبد وحده لا شريك له ويبغض من يجعل له أنداداً يحبونهم كحب الله وإن كانوا مقرين بتوحيد الربوبية كمشركي العرب وغيرهم وإن هؤلاء القدرية الجبرية الجهمية أهل الفناء في توحيد الربوبية حقيقة قولهم من جنس قول المشركين الذين قالوا لو شاء الله ما أشركنا ولا آباءنا ولا حرمنا من شيء قال الله تعالى (كذلك كذب الذين من قبلهم حتى ذاقوا بأسنا قل هل عندكم من علم فتخرجوه لنا إن تتبعون إلا الظن وإن أنتم إلا تخرون قل فله الحجة البالغة فلو شاء لهداكم أجمعين) فإن هؤلاء المشركين لما أنكروا ما بشت به الرسل من الأمر والنهي وأنكروا التوحيد الذي هو عبادة الله وحده لا شريك له وهم يقولون بتوحيد الربوبية وإن الله خالق كل شيء مابق عندهم من فرق من جهة الله تعالى بين مأمور ومحذور

فقالوا لو شاء الله ما أشركنا ولا آباءنا ولا حرمنا من شيء وهذا حق فإن الله لو شاء أن لا يكون هذا لم يكن لكن أي فائدة لهم في هذا هذا غاية إن هذا الشرك والتمحريم بقدر ولا يلزم إذا كان مقدراً أن يكون محبوباً مرضياً لله ولا علم عندهم بأن الله أمر به ولا أحبه ولا وضيء بل ليسوا في ذلك إلا على ظن وخرس

فان احتجوا بالقدر فاقمدر عام لا يختص بمحلم وان قالوا نحن نحب هذا ولسخط هذا فنحن قرق الفرق الطبى لانتفاء الفرق من جهة الحق تعالى ولا علم عندكم بانتفاء الفرق من جهة الله تعالى والجهمية المثبتة لشرع قول بان الفرق الاربعة هو أن التوحيد قرن به النعيم والشرك قرن به المذاب وهو الفرق الذى جاءه لرسول وهو عندهم يرجع الى علم الله بما سيكون واخباره

بل هؤلاء لا يرجع الفرق عندهم الى محبة منه لهذا وبفض لهذا وهؤلاء يوافقون المشركين في بعض قولهم لافى كله كما ان القدرية من الامة الذين هم مجوس الامة يوافقون المجوس المحضة في بعض قولهم لافى كله والا فالرسول قد دناهم الى عبادة الله وحده لا شريك له والى محبة الله دون ماسواه والى أن يكون الله ورسوله أحب اليه مما سواها والمحبة تتبع الحقيقة فان لم يكن المحبوب في نفسه مستحقا لان يحب لم يجز الاسر بمحبة فضلا عن ان يكون أحب الينا من كل ماسواه واذا قيل محبة محبة عبادة وطاعة قيل محبة لعباده والطاعة قرع على محبة المعبود المطاع وكل من لم يحب في نفسه لم يحب عبادة وطاعته

ولهذا كان الناس يبعضون طاعة الشخص الذى يبعضونه ولا يمكنهم مع بفضه محبة طاعته الا لفرض آخر محبوب مثل عوض عظيم على طاعته فيكون المحبوب في الحقيقة هو ذلك العوض فلا يكون الله ورسوله أحب اليهم مما سواها الا بمعنى أن العوض الذى يحصل على

ذلك من الخلوقات أحب اليهم من كل شيء وعبة ذلك العوض مشروط  
بالشعور به فلا يشعر به يتمتع محبة

واذا قيل هم قد وعدوا على محبة الله ورسوله بأن يسلوا أفضل  
محبوباتهم الخلوقة

قيل لا معنى لمحبة الله ورسوله عندكم الا محبة ذلك العوض والعوض  
غير مشعور به حتى يحب واذا قيل بل اذا قال من لا يحب ذاته لنفسه  
المنى قالك اذا أعطيتك أعظم ما تحب صار محباً لذلك الأمر له  
قيل ليس الأمر كذلك بل يكون قلبه فارغاً من محبة ذلك الأمر وإنما  
هو مطلق عنه من العوض على عمله كائناً الذي يعملون من البناء  
والخياطة والنساجة وغير ذلك ما يطلبون به أجورهم فهم قد لا يعرفون  
صاحب العمل أولاً ولا يحبونه ولا لهم غرض فيه إنما غرضهم في العوض  
الذي يحبونه

وهذا أصل قول الجهمية القدرية والمعتزلة الذين ينكرون محبة  
الله تعالى ولهذا قالت المعتزلة ومن أنجبها من الشيعة ان معرفة الله وجبت  
لكونها لطفاً في أداء الواجبات العقلية فجعلوا أعظم المعارف تبعاً لما  
ظنوه واجباً بالعقل وهم ينكرون محبة الله والنظر اليه فضلاً عن  
لذة النظر

وابن عقيل لما كان في كثير من كلامه طعنة من كلام المعتزلة - مع  
رجلاً يقول الامم اني أسألك لذة النظر الى وجهك فقال يا هذا هب أن  
له وجهاً فتلذذ بالنظر اليه وهذا اللفظ مأثور عن النبي صلى الله عليه



وسلم في الحديث الذي رواه النسائي وغيره عن عمار عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال في الدعاء اللهم بعلمك الغيب وقدرتك على الخلق أحيني ما كانت الحياة خيراً لي وتوفني إذا كانت الوفاة خيراً لي اللهم اني سألك خشيتك في الغيب والشهادة وأسألك كلمة الحق في الغضب والرضا وأسألك القصد في الفقر والغنى وأسألك نبياً لا ينفذ وأسألك قرّة عين لا تنقطع وأسألك الرضا بعد القضاء ويرد الغيش بعد الموت وأسألك لذة لنظر الى وجهك الكريم والشوق الى لقاءك من غير ضراء مضرة ولا فتنة مضلة اللهم زينا بزينة الايمان واجعلنا هداة مهتدين

وقد روي هذا اللفظ من وجه آخر عن النبي صلى الله عليه وسلم أظنه من رواية زيد بن ثابت ومعناه في الصحيح من حديث صهيب عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا دخل أهل الجنة الجنة نادى مناديا أهل الجنة ان لكم عند الله موعداً يريد أن يجزيكموه فيقولون ما هو ألم يبيض وجوهنا ويثقل موازيننا ويدخلنا الجنة ويجزينا من النار قال فيكشف الحجاب فينظرون اليه فما أعطاهم شيئاً أحب اليهم من ان ينظر اليه وهي الزيادة ينسب قوله للذين أحسنوا الحسنى وزيادة فقد أخبر أنه ليس فيما أعطوه من النعيم أحب اليهم من النظر اليه واذا كان ينظر اليه أحب الاشياء اليهم علم أنه نفسه أحب الاشياء اليهم والا لم يكن ينظر اليه أنواع النعيم اليهم فان محبة الرؤية تتبع محبة المرقى وما لا يحب ولا يفيض في نفسه لا تكون رؤيته أحب الى الانسان من جميع أنواع النعيم وفي الجملة فانكار الرؤية والمحبة والكلام أيضاً معروف من كلام

لحمية والمعتزلة ومن وافقهم وا شعرة ومن تابعهم يوافقونهم على نفي  
الحجة ويخالعونهم في إثبات الرؤية ولكن الرؤية التي يثبتونها لاحقة لها  
وأول من صرف عنه في الاسلام انه أنكر ان الله يتكلم وان الله  
يحب عباده الجعد بن درهم ولهذا أنكر ان يكون اتخذ الله ابراهيم  
خليلاً أو كلم موسى تكليماً فضحى به خالد بن عبد الله القسري وقال  
فحوا أيها الناس قبل الله فخاياكم فاني مضح بالجعد بن درهم انه يزعم  
ان الله لم يتخذ ابراهيم خليلاً ولم يكلم موسى تكليماً تعالى الله عما يقول  
الجعد علواً كبيراً ثم نزل فذبحه

وأما الصوفية فهم يثبتون المحبة بل هذا أظهر عندهم من جميع  
الامور وأصل طريقهم انما هي الارادة والمحبة وإثبات محبة الله مشهور  
في كلام أولاهم وأخراهم كما هو ثابت بالكتاب والسنة واتفق المذاهب  
والمحبة جنس تحتها أنواع كثيرة فكل عابد فهو محب للمعبود  
فالمشركون يحبون آلهتهم كما قال تعالى (ومن الناس من يتخذ من دون  
الله أنداداً يحبونهم كحب الله ولذين آمنوا أشد حباً لله) وفيه قولان  
أحدهما يحبونهم كحب المؤمنين الله وإيماني يحبونهم كما يحبون الله لانه  
قد قال (والذين آمنوا أشد حباً لله) فلم يمكن أن يقال ان المشركين يبدلون  
آلهتهم كما يبدلون الله بل كما يحبونهم لله فاتهم يمدلون آلهتهم برب  
المالين كما قال (ثم الذين كفروا بربهم يمدلون) وقال (تالله ان كنا لفي ضلال  
مبين اذنسويكم رب المالين) وقد قال بعض من نصر القول الاول  
في الجواب عن حجة القول الثاني قال المفسرون قوله (والذين آمنوا

أشد حباً لله ( أى أشد حباً لله من للشركين لأنهم فيقال له ما قاله هؤلاء  
المفسرون مناقض لقولك فإلك تقول أنهم يحبون الانداد كحب المؤمنين  
لله وهذا يناقض أن يكون المؤمنون أشد حباً لله من للشركين لأنهم  
قريبين ضعف هذا القول وثبت أن المؤمنين يحبونهم أكثر من حبة  
المؤمنين لله ولا لهم لأن أولئك أشركوا في المحبة والمؤمنون أخلصوها  
كلها لله وأيضاً فقوله كحب الله أضيف فيه المصدر إلى المحبوب المفعول  
وحذف فاعل الحب فاما أن يراد كما يحب الله من غير تعيين فاعل فيبقى  
عاماً في حق الطائفتين وهذا يناقض قوله ( والذين آمنوا أشد حباً لله  
وأما أن يراد كحبهم لله ولا يجوز أن يراد كما يحب غيرهم لله إذ ليس في  
الكلام ما يدل على هذا بخلاف جهه فانه قد دل عليه قوله ومن الناس  
من يتخذ من دون الله أمداداً يحبونهم كحب الله فأضاف الحب للمشبه  
إليهم فكذلك الحب المذموم بهم إذ كان سياق الكلام يدل عليه إذا قال  
يحب زيدا كحب عمرو أو يحب علياً كحب أبي بكر أو يحب الصالحين  
من غير أهل كحب الصالحين من أهل أو قيل يحب الباطل كحب الحق أو  
يحب سماع المكاء والصدية كحب سماع القرآن وأمثال ذلك لم يكن  
المفهوم إلا أنه هو المحب للمشب والمشب به فانه يجب هذا كما يجب هذا  
لا يفهم . نه انه يجب هذا كما يجب غيره هذا إذ ليس في الكلام ما يدل على  
حبة غيره أصلاً

والمقصود ان المحبة تكون لما يتخذ إلهاً من دون الله وقد قال  
تعالى (أفرأيت من اتخذ إلهه هواه وأضلله الله على علم) فمن كان بعيد

مايهواه فقد اتخذاه هواء فاهو به الهه فهو لا يتأله من يعلم أن يستحق  
اتأله بل يتأله مايهواه وهذا المتخذ الهه هواء له محبة كمحبة المشركين  
لآلهتهم ومحبة عباد العجل له وهذه محبة مع الله لمحبة الله وهذه محبة  
أهل الشرك والنفوس قد تدعى محبة الله. ويكون في نفس الامر محبة  
شرك تحب ماتهواه وقد أشركته في الحب مع الله وقد يخفى الهوى على  
النفس فإن حبك الشيء يسمى ويصم

وهكذا الاعمال التي يظن الانسان أنه يعملها لله وفي نفسه شرك  
قد خفي عليه وهو يعملها اما الحب رياسة واما الحب مال واما الحب صورة  
ولهذا قالوا يا رسول الله الرجل يقاتل شجاعة وحية ورياء فأني ذلك في  
سبيل الله فقال من قال لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله  
فلما صار كثير من الصوفية الناسك المتأخرين يدعون لمحبة ولم  
يزنوها بميزان العلم والكتاب والسنة دخل فيها نوع من الشرك واتباع  
الاهواء والله تعالى قد جعل محبة موحية لاتباع رسوله فقال (قل ان  
كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله) وهذا لان الرسول هو الذي  
يدعو الى ما يحبه الله وليس شيء يحبه الله الا والرسول يدعو اليه وليس  
شيء يدعو اليه الرسول الا والله يحبه فصار محبوب الرب ومدعو الرسول  
متلازمين بل هذا هو هذا في ذاته وان تنوع الصفات فكل من ادعى  
انه يحبه الله ولم يتبع الرسول فقد كذب لبست محبته وحده بل ان كان  
يحبه فهي محبة شرك قائما ببيع مايهواه كدعوى اليهود والنصارى محبة  
الله قائم لواخلاءه الهية لم يحبوا الا ما أحب فكانوا يتبعون الرسول

فلما أجبوا ما أبغض الله مع دعواهم جبه كانت محبتهم من جنس  
 محبة المشركين وهكذا أهل البدع فن قلانه من المريدن لله المحبين  
 له وهو لا يقصد اتباع الرسول والعمل بما أمر به وترك ما نهى عنه فحجته  
 فيها شوب من محبة للمشركين واليهود والنصارى بحسب ما فيه من البدعة  
 فان البدع التي ليست مشروعة وليست بماددا اليه الرسول لا يحبها الله  
 فان الرسول دعى الي كل ما يحبه الله فأمر بكل معروف ونهى عن  
 كل منكر .

وأياضا فن نمام محبة الله ورسوله بنقض من عاداته ورسوله والجهاد  
 في سبيله لقوله تعالى (لا تعبد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من  
 حاداهم ورسوله ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم أو إخوانهم أو عشيرتهم أولئك  
 كتب في قلوبهم الايمان وأيدهم بروح منه) وقال تعالى أيضا (ترى كثيرا  
 منهم يتولون الذين كفروا لبئس ما قدمت لهم أنفسهم أن سخط الله عليهم  
 وفي العذاب هم خالدون ولو كانوا يؤمنون بالله والنبي وما أنزل إليه  
 لم اتخذوهم أولياء و لكن كثيرا منهم فاسقون) وقال تعالى (قد كانت لكم  
 آية حسنة في إبراهيم والذين معه إذ قالوا لقومهم إنا برآء منكم وما  
 سبدون من دون الله كفرنا بكم وبدا بيننا وبينكم العداوة والبغضاء  
 أبدا حتى تؤمنوا بالله وحده)

فأمر المؤمنين أن يتأسوا بإبراهيم ومن معه حيث أبدوا العداوة  
 والبغضاء لمن أشرك حتى يؤمنوا بالله وحده فأين هذا من حال من لا يحسن  
 حسنة ولا يستقيح سيئة وهؤلاء سلكوا طريق الارادة والمحبة بحمل من

غير اعتماد بالكتاب والسنة كما ملك أهل الكلام والرأى طرق النظر والبحث من غير اعتماد بالكتاب والسنة فوقع هؤلاء في ضلالات وهؤلاء في ضلالات كما قال تعالى (فأما آتيناكم منى هدى فمن اتبع هداى فلا يضل ولا يشقى ومن أعرض عن ذكرى فإن له معيشة ضنكا ونحشره يوم القيامة أعمى قال رب لم حشرتني أعمى وقد كنت بصيرا قال كذلك اليوم تنسى) وقال (وان هذا صراطي مستقيما فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله) وقال (ان هذا القرآن يهدي للقى هي قوم) وقال (قد جاءكم الحق من ربكم فمن اهتدى فانما يهتدى لنفسه ومن ضل فانما يضل عليها) ومثل هذا كثير في القرآن وقد بسط الكلام على هذا الاصل في غير هذا الموضع

فان قيل صاحب الفناء في توحيد الربوبية قد شهد أن الرب خالق كل شيء وقد يكون ممن ثبت الحكمة فيقول انما خالق المخلوقات الحكمة وهو يحب تلك الحكمة ويرضاها وانما خلق ما يكرهه لم يحبه والذين غر قوا بين المحبة والاداة قالوا ان المريض يريد الدواء ولا يحبه وانما يحب يحصل به وهو العافية وزوال المرض فالرب تعالى خالق الاشياء كلها بمشيئته فهو يريد لكل ما خلق ولما أحبه من الحكمة وان كان لا يحب بعض المخلوقات من الاعيان والانفال لكنه يحب الحكمة التي خالق الاجسام فالعارف اذا شهد هذا أحب أيضا أن يخلق لتلك الحكمة وتكون الاشياء مرادة محبوبة له كما هي للحق فهو وان كره الكفر والفسوق والمصيان لكن ما خلقه الله منه خلقه لحكمة و ارادة فهو

مراد محبوب باعتبار غايته لا باعتباره في نفسه

قبل من شهد هذا الشاهد فهو يستحسن ما حسنه الله وأحبه ورضيه  
ويستقبح ما كرهه الله وسخطه ولكن اذا كان الله خلق هذا للكره  
لحكمة يحبها فالعارف هو أيضاً يكرهه ويبغضه كما كرهه الله ولكن  
يحب الحكمة التي خلق لاجلها فيكون حبه وعلمه موافقاً لعلم الله  
وحبه لا مخالفاً والله عليم حكيم

فهو يعلم الاشياء على ما هي عليه وهو حكيم فبما يحبه ويريده ويتكلم  
به وما يأمر به ويفعله فاذا كان يعلم أن الفعل الفلاني والشئ الفلاني  
منصف بما هو مذموم لاجله مستحق للنقض والكره كان من حكمته  
أن يبغضه ويكرهه واذا كان يعلم أن في وجوده حصول حكمة محبوبة  
محمودة كان من حكمته أنه يخلفه ويريده لاجل تلك الحكمة المحبوبة  
التي هي وسيلة الى حصوله واذا قيل ان هذا الوسط يجب باعتبار  
ما نفع به من الصفات المذمومة كان هذا حسناً كما تقول ان الانسان  
قد يفيض الدواء من وجه ويحب من وجه وكذلك أمور كثيرة تحب  
من وجه وتبغض من وجه

وأيضاً يجب الفرق بين أن يكون مضرًا بالشخص مكرهًا له بكل  
اعتبار وبين أن يكون الله خلقه لحكمة في ذلك واذا كان الله خالق كل  
شئ لحكمة له في ذاك فاذا شهد العبد أن له حكمة ورأى هذا مع  
الجمع الذي يشترك فيه المخلوقات فلا يتمه ذاك أن يشهد ما بينهما من  
الفرق الذي فرق الله به بين أهل الجنة وأهل النار بل لا بد من شهود

الفرق في ذلك الجمع وهذا الشهود مطابق لما قاله وحكمته والله أعلم  
وقد قال الله تعالى (قل ان كان آباؤكم وأبناؤكم وأخوانكم  
وأزواجكم وعشيرتكم وأموال اقترنتموها وتجارة تخشون كسادها  
ومساكن ترضونها أحب اليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله فتربصوا  
حق يأتي الله بامرء والله لا يهدي القوم الفاسقين)

فاخبر أن من كان محبوباته أحب اليه من الله ورسوله والجهاد في  
سبيله فهو من أهل الوعيد وقال في الذين يحبهم ويحبونه (فسوف يأتي  
الله بقوم يحبهم ويحبونه أذلة على المؤمنين أحرزة على الكافرين يجاهدون  
في سبيل الله ولا ينافون لومة لائم) فلا بد لمحبة الله من متابعة الرسول  
والمجاهدة في سبيل الله بل هذا لازم لكل مؤمن قال تعالى (انما المؤمنون  
الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في  
سبيل الله أولئك هم الصادقون) فهذا حب المؤمن لله

وأما المحبة الشركية فليس فيها متابعة للرسول ولا بغض أعدوه  
ومجاهدة له كما يوجد في اليهود والنصارى والمشركين يدعون محبة الله  
ولا يتابعون الرسول ولا يجاهدون أعدوه

وكذلك أهل البدع المدعون للمحبة فهم من الأمراض من أتباع  
الرسول بحسب بدعتهم وهذا من حبيهم لغير الله وتجدد منهم من أبدل الناس  
عن موالاته أولياء الرسول ومعاداة أعدائه والجهاد في سبيله لما فهمهم  
من البدع التي هي شعبة من الشرك والذين ادعوا المحبة من الصوفية وكان  
قولهم في اتقوا من جنس قول الجهمية المجبرة هم في آخر الامر



لما يشهدون لرب محبوبا الا ما وقع وقدر وكل ما وقع من كفر وفسوق  
وعصيان فهو محبوبه عندهم فلا يفتي في هذا الشهود فرق بين موسى  
وفرعون ولا بين محمد وأبي جهل ولا بين أولياء الله وأعدائه ولا بين  
عبادة الله وحده وعبادة الاوثان بل هذا كله عند الغاني في توحيد  
لربوبية سواء ولا يفرق بين حادث وحادث الا من جهة ما يهواه هو  
فانما يأله ويحب ما يهواه وهو وان كان سنده محبة الله فقد اتخذ من دون  
الله أندادا يحبهم كحب الله وهم من يهواه هذا مادام فيه محبة الله وقد  
يفسوخ منها حتى يصير الى التعطيل كفرعون وأمثاله الذي هو أروأ  
حالا من مشركي العرب

ولهذا هؤلاء يحبون بلا علم ويبغضون بلا علم والعلم ما جاء به  
الرسول كما قال (فن حاجك فيه من بعد ما جاءك من العلم) وهو الشرع  
المنزل

ولهذا كان الشيوخ المارقون كثيرا ما يوصون المريدين باتباع العلم  
والشرع كما قد ذكرنا قطعة من كلامهم في غير هذا الموضع لارادارادة  
والحبة اذا كانت بغير علم وشرع كانت من جنس محبة الكفار وارادتهم  
فهؤلاء السالكون المريدون الصوفية والفقراء الزاهدون العابدون الذين  
سلكوا طريق المحبة والارادة ان لم يتبعوا الشرع المنزل والعلم الموروث  
عن النبي صلى الله عليه وسلم فيحبون ما حبه الله ورسوله ويبغضون  
ما أبغض الله ورسوله والا أفضى بهم الامر الى شعب من شعب  
الكفر والعاق

ولا يتم الايمان والمحبة لله الا بتصديق الرسول فيها أخبر وطاعته  
فيها أمر ومن الايمان بما أخبر الايمان بما وصف به نفسه ووصفه به  
رسوله فمن نفى الصفات فقد كذب خبره

ومن الايمان بما أمر فعل ما أمر وترك ما حظر ومحبة الحسنات  
وبغض السيئات ولزوم هذا الفرق الى المعات

فمن لم يستحسن الحسن المأمور ولم يستبجع الشيء المنهى عنه لم  
يكن معه من الايمان شيء كما قال صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح  
من رأى منكم منكرا فليغيره بيده فإن لم يستطع فبلسانه فإن لم يستطع  
فبقلبه وذلك أضعف الايمان

وكما قال في الحديث الصحيح عن عبد الله بن مسعود أن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم قال مامن نبي بعثه الله في أمته قبله الا كان له من  
أمته حواريون وأصحاب يأخذون بسنته ويعتدون بأمره ثم انهم يخلف  
من بعدهم خلف يقولون لا يفعلون ويفعلون ما لا يؤمرون فمن  
جاهدهم بيده فهو مؤمن ومن جاهدهم لسانه فهو مؤمن ومن  
جاهدهم قابه فهو مؤمن ليس وراء ذلك من الايمان حبة خردل  
رواه مسلم

فأضعف الايمان انكار ما يفيضه الله ورسوله بالقلب فمن لم يكن في  
قلبه بعض الشكر الذي يفيضه الله ورسوله لم يكن معه من الايمان شيء  
ولهذا يوجد المتدعون الذين يدعون المحبة الجملة المشتركة التي  
تضاهي محبة المشركون يكرهون من يشكر عليهم شيئا من أحوالهم

ويقولون فلان ينكر وفلان ينكر

وقد يتلون كثيرا بمن ينكر ماعلمهم من حق وباطل فيصير هنا  
يشبه النصراني الذي يصدق بالحق والباطل ويحب الحق والباطل  
كالمشرك الذي يحب الله ويحب الانداد وهذا كاليهودي الذي يكذب  
بالحق والباطل وينقض الحق والباطل فلا يحب الله ولا يحب الانداد  
بل يستكبر عن عبادة الله كما استكبر فرعون وأمثاله وهذا موجود  
كثيرا في أهل البدع من أهل الارادة والبدع من أهل الكلام هؤلاء  
يقرون بالحق والباطل مضاهاة للتصاريق هؤلاء يكذبون بالحق والباطل  
مضاهاة لليهود وإنما دين الاسلام وطريق أهل القرآن والايمان انكار  
ما ينقض الله ورسوله ومحبة ما يحبه الله ورسوله والتصديق بالحق  
والتكذيب بالباطل فهم في تصديقهم ومحبتهم متمثلون بصدقهم بالحق  
ويكذبون بالباطل ويحبون الحق وينقضون الباطل يصدقون بالحق  
الموجود ويكذبون بالباطل المفقود ويحبون الحق الذي يحبه الله ورسوله  
وهو المعروف الذي أمر الله ورسوله به وينقضون المنكر الذي نهى  
الله ورسوله عنه وهذا هو الصراط المستقيم صراط الذين أئتم الله  
عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين لا طريق المنضوب  
عليهم الذين يعرفون الحق فلا يصدقون به ولا يحبونه ولا الضالين  
الذين يمتدحون ويحبون ما لم ينزل الله به سلطانا

والمقصود هنا ان المحبة الشريكة البدعية هي التي أوتعت هؤلاء في  
ان آل أمرهم الى أن لا يستحسنوا حسنة ولا يستقبحوا سيئة لظنهم

ان الله لا يحب ما موراولا يبيض محظورا فصاروا في هذا من جنس من أنكر ان الله يحب شيئا ويبيض شيئا كما هو قول الجهمية قضاة الصفات وهؤلاء قد يكون أحدهم مثبتا لمحبة الله ورضاه في أصل اعتقاده أثبات الصفات لكن اذا جاء الى القدر لم يثبت شيئا غير الارادة الشاملة وهذا وقع فيه طوائف من مثبتة الصفات تكلموا في القدر بما يوافق رأى جههم والاشعري فصاروا ناقضين لما أثبتوه من الصفات كحال صاحب منازل السائرين وغيره

وأما أئمة الصوفية والشافعية المشهورون من القدماء مثل الجنيد بن محمد وآتيامه ومثل الشيخ عبد القادر وأمثاله فهؤلاء من أعظم الناس لزوما للامر والنهي وتوصية باتباع ذلك وتحذيرا من المنى مع القدر كما منى أصحابهم أولئك وهذا هو الفرق الثاني الذي تكلم فيه الجنيد مع أصحابه والشيخ عبد القادر كلاما كله يدور على اتباع للأمور وترك المحظور والصبر على المقدور ولا يثبت طريقا يخالف ذلك أصلا لا هو ولا طائفة الشافعية المقبولين عند المسلمين ويحذر عن ملاحظة القدر الخاضع بدون اتباع الامر أو النهي كما أصاب أولئك الصوفية الذين شهدوا القدر وتوحيد الربوبية وغابوا عن الفرق الالهية الذي الشرعى المحمدي الذي يفرق بين محبوب الحق ومكروهه ويثبت أنه لا اله الا هو وهذا من أعظم ما يجب وطئته على أهل الارادة والسلوك فانه كثير من المتأخرين من زاغ عن فضل سواه السيل وانما يعرف هذا من توجه بقلبه وانكشفت له حقائق الامور وسار يشهد الربوبية

العامّة والقيومية الشاملة فإن لم يكن معه نور الإيمان والقرآن الذي يحصل به الفرقان حتى يشهد الألوهية التي تميز بين أهل التوحيد والشرك وبين محبّه الله وبين ما يبغضه وبين ما أمر به الرسول وبين ما نهى عنه والاخرج عن دين الاسلام بحسب خروجه عن هذا فان الربوبية العامة قد أقر بها المشركون الذين قال فيهم (وما يؤمن أكثرهم بالله الا وهم يشركون) وانما يصير الرجل مسلماً حقيقاً موحداً اذا شهد أن لا اله الا الله فبعد الله وحده بحيث لا يشرك معه أحداً في تأله ومحبته له وعبوديته وأنبت إليه واسلامه له ودعائه له ونوكه عليه وهوالاته فيه ومعاداته فيه ومحبته ما يحب وبغضه ما يبغض وسبق بحق التوحيد عين باطل الشرك

وهذا فداء يتارنه البقاء فيبقى عن تأله ماسوى الله بتأله الله تحقيقاً لقوله لا اله الا الله فيبقى ويغني من قابله تأله ماسواه ويثبت ويبقى في قلبه تأله الله وحده وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم في الصحيح من مات وهو يعلم أن لا اله الا الله دخل الجنة

وفي الحديث الآخر من كان آخر كلامه لا اله الا الله دخل الجنة وقال في الصحيح لقنوا موتاكم لا اله الا الله فانها حقيقة دين الاسلام فمن مات عليها مات مسلماً راقه تعالى قد أمرنا ان لانموت الا على الاسلام في غير موضع كقوله تعالى (اتقوا الله حق تقاته ولا تموتن الا وأنتم مسلمون) وقال ابراهيم ويعقوب يا بني ان الله اصطفى لكم الدين فلا تموتن الا وأنتم مسلمون وقال الصديق توفي مسلماً

وألحقى بالمالين

والمصحيح من القولين أنه لم يسأل الموت ولم يتنه وانما سأل أنه  
اذا مات يموت على الاسلام فسأل العفة لا المصروف كما أمر الله بذلك  
وأمر به خليله ابراهيم واسرائيل وهكذا قال  
غير واحد من العلماء منهم ابن  
عقيل وغيره واهل  
أعلم بالصواب

﴿ تمت الرسالة السادسة ﴾

﴿ ويابى الرسالة السابعة له أيضا ﴾

﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾

سئل شيخ الاسلام أبو العباس أحمد بن نعيم رحمه الله

في قوله تعالى حق اليقين وعين اليقين وعلم اليقين فما معنى كل مقام منها وأى مقام أعلى (الجواب)

\* الحمد لله رب العالمين \* للناس في هذه الاسماء مقالات معروفة

منها ان يقل علم اليقين ما علمه بالسمع والخبر والقياس والتأمل وعين اليقين ما شاهده وعينه بالبصر وحق اليقين ما بشره ووجدته وذاقه وصرفه بالاعتبار \* فالاول مثل من أخبر ان هناك عسلا وصدق الخبر أو رأى آثار العسل فاستدل على وجوده \* والثاني مثل من رأى العسل وشاهده وعينه \* وهذا أعلى كما قال النبي صلى الله عليه وسلم ليس الخبر كالمعين \* والثالث مثل من ذاق العسل ووجد طعمه وحلاوته ومعلوم ان هذا أعلى مما قبله ولهذا يشير أهل المعرفة الى ما عندهم من الذوق والوجد كما قال النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح ثلاث من كن فيه وجد حلاوة الايمان من كان الله ورسوله أحب اليه مما سواهما ومن كان يحب المرء لا يحبه الله ومن كان يكره أن يرجع الى الكفر بعد أن أنقذه الله منه كما يكره أن يلقى في النار وقال صلى الله عليه وسلم ذاق طعم الايمان من رضى بالله ربا وبالإسلام ديناً وبمحمد رسولاً قالوا فما يجده أهل الايمان ويذوقونه من حلاوة الايمان وطعمه على ثلاث درجات

الاولى من علم ذلك مثل من يخبره به شيخ له يصدق أو يبلغه

ما أخبر به لعارفون عن أنفسهم أو يجد من آثار أحوالهم ما يدل على ذلك  
والثانية من شاهد ذلك وعينه مثل أن يمين من أحوال أهل  
المعرفة والصدق واليقين ما يعرف به مواجيدهم وأذواقهم وإن كان  
هذا في الحقيقة لم يشاهد مذاقوه ووجدوه ولكن شاهد ما دل عليه  
لكن هو أبلغ من الخبر والمستدل بآثارهم

والثالثة أن يحصل له من الذوق والوجد في نفسه ما كان سمعه كما  
قال بعض الشيوخ لقد كنت في حال أقول فيها إن كان أهل الجنة في  
الجنة في مثل هذا الحال أنهم إلى عيش طيب وقال آخر أنه ليرى على  
القلب أوقات يرقص منها طربا وقال الآخر لأهل البلى في يلهم الله  
من أهل اللهو في لهوهم

والناس فيها أخبروا به من أمر الآخرة على ثلاث درجات  
أحدها العلم بذلك لما أخبرتهم الرسل وما قام من الأدلة على  
وجود ذلك

الثانية إذا عاينوا ما وعدوا به من الثواب والعقاب والجنة والنار  
والثالثة إذا باثروا ذلك فدخل أهل الجنة الجنة وذاقوا ما كانوا  
يوعدون ودخل أهل النار النار وذاقوا ما كانوا يوعدون قال الناس فيها  
يوجد في القلوب وفيها يوجد خارج القلوب على هذه الدرجات الثلاث  
وكذلك في أمور الدنيا فإن من أخبر بالشق أو النكاح ولم يره ولم يذقه  
له علم به فإن شاعده ولم يذقه كان له معاينة له فإن ذاقه بنفسه كان له ذوق  
وخبرة به ومن لم يذق الشيء لم يعرف حقيقته فإن العبارة إنما تهيد لتمثيل



والقريب وأمامعرفة الحقيقة فلا تحصل بمجرد العبارة الا لمن يكون قد ذاق ذلك الشيء المعبر عنه وعرفه وخبره ولهذا يسمون أهل المعرفة لانهم عرفوا بالخبرة والذوق ما يحاط به غيرهم بالخبر والنظر

وفي الحديث الصحيح أن هرقل ملك الروم سأل أبا سفيان بن حرب فيما سأله عن من أمور النبي صلى الله عليه وسلم قال فهل يرجع أحد منهم عن دينه سخطة له بعد أن يدخل فيه قال لا قال وكذلك الايمان اذا خلطت بشائته القلب لا يسخطه أحد

قالايمان اذا باشر القلب وخلطته بشائته لا يسخطه القلب بل يحبه ويرضاه فان له من الحلاوة في القلب واللذة والسرور والبهجة ما لا يمكن التعبير عنه لمن لم يذقه

والناس متفاوتون في ذوقه والفرح والسرور الذي في القلب له من البشاشة والبر ما هو بحسبه واذا خلطت القلب لم يسخطه قال تعالى (قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون) وقال تعالى (والذين آتيناهم الكتاب يفرحون بما أنزل اليك ومن الاحزاب من ينكر بعضه) وقال تعالى (واذا أنزلت سورة فهم من يقول أياكم زادة هذه ايمانا فاما الذين آمنوا فزادتهم ايمانا وهم يستبشرون) فأخبر سبحانه أنهم يستبشرون بما أنزل من القرآن والاستبشار هو الفرح والسرور وذلك لما يجدونه في قلوبهم من الحلاوة واللذة والبهجة بما أنزل الله واللذة أبداً تتبع المحبة فمن أحب شيئاً ونال ما أحبه وجد اللذة به

فالذوق هو ادراك المحبوب كاللذة الظاهرة كالاكل مثلاً حل اللسان

فيها أنه يشهى العلماء ويحبهم ثم يذوقه ويتناوله فيجد حينئذ لذته وحلاوته وكذلك التكاح وأمثال ذلك

وإيس للعالم حبة أعظم ولا أكل ولا أتم من حبة المؤمنين لهم وليس في الوجود ما يستحق أن يحب لذاته من كل وجه إلا الله تعالى وكل ما يحب سواء فحبه تبع لحبه فإن الرسول عليه الصلاة والسلام إنما يحب لأجل الله ويطاع لأجل الله ويتبع لأجل الله كما قال تعالى (قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحبكم الله)

وفي الحديث أحبوا الله لما يغذوكم به من لعمه وأحبوني لحب الله وأحبوا أهل بيتي لحبي وقال تعالى (قل إن كان آباؤكم) إلى قوله (أحب إليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله فترى بصوا حتى يأتي الله بأمره والله لا يهدي القوم الفاسقين)

وقال النبي صلى الله عليه وسلم لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه من ولده ووالده والناس أجمعين

وفي حديث لترمذي وغيره من أحب لله وأبغض لله وأعطى الله ومنع الله فقد استكمل الإيمان وقال تعالى (ومن الناس من يتخذ من دون الله أنداداً يحبونهم كحب الله والذين آمنوا أشد حباً لله) فالذين آمنوا أشد حباً لله ومن كل عجب لمحبه وقد بسط الكلام على هذا في مواضع متعددة

والمقصود هنا أن أهل الإيمان يحمدون بسبب محبتهم لله ولرسوله من حلاوة الإيمان ما يناسب هذه المحبة ولهذا علق النبي صلى الله عليه

وسلم ما يجدونه بالحجة فقال ثلاث من كن فيه وجد حلاوة الايمان  
أن يكون الله ورسوله أحب اليه مما سواهما وأن يحب المرء  
لا يحبه الا لله وأن يكره أن يمود في الكفر كما يكره أن يقذف  
في النار

ومن ذلك ما يجدونه من ثمرة التوحيد والاخلاص والتوكل والدعاء  
فقد وجدوا فان الناس في هذا الباب على ثلاث درجات منهم من علم  
ذلك سماعاً واستدلالاً ومنهم من شاهد وعين ما يحصل لهم  
ومنهم من وجد حقيقة الاخلاص والتوكل على الله والاتجاه اليه  
والاستمارة به وقطع التعاقب بما سواه وجرب نفسه انه اذا تعاقب بالخلقين  
ورجاهم وطمع منهم أن يجابوا له منفعة أو يدفعوا عنه مضرة فانه يخذل  
من جهتهم ولم يحصل مقصوده بل قد يبذل لهم من الخدمة والاموال  
وغير ذلك ما يرجو أن ينفعوه وقت حاجته اليهم فلا ينفعونه اما  
لعجزهم وامالا لصراف قلوبهم عنه واذا توجه الى الله بصدق الاقتدار  
اليه واستغاث به مخاضاً له الدين أجاب دعاءه وأزال ضرره وفتح له  
أبواب الرحمة فنزل هذا قد ذاق حقيقة التوكل والدعاء فله ما لم يذق غيره  
وكذلك من ذاق طعم اخلاص الدين لله وارادة وجهه دون  
ما سواه يجد من الاحوال والنتائج والفوائد ما لا يجد من لم يكن كذلك  
بل من اتبع هواه في مثل طلب الرياسة والعلو وأطلقه بالصور الجميلة  
أوجمه للمال يجد في أثناء ذلك من المحنوم والغموم والازان والآلام  
وضيق الصدر ما لا يبر عنه وربما يعاوجه قلبه على ترك الهوى ولا يحمل

له ما يسره بل هو في خوف وحزن دائمان كان طالبا لما يهواه فهو قبل  
ادراكه حزين متألم حيث لم يحصل فاذا أدركه كان خائفاً من زواله  
وفراقه

وأولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون فاذا ذاق هذا أو غيره  
حلاوة الاخلاص لله والعبادة له وحلاوة ذكره ومناجاة وفهم كتابه  
وأسلم وجهه لله وهو محسن بحيث يكون عمله صالحاً ويكون لوجه الله  
خالصاً فانه يبعد من السرور واللذة والفرح ما هو أعظم من الداعي  
للمتوكل الذي نال بدعائه وتوكله ما ينفعه من الدنيا أو يدفع عنه ما يضره  
فان حلاوة ذلك هي بحسب ما حصل له من المنفعة أو يدفع عنه من المصرة  
ولأنفع لقلب من التوحيد واخلاص الدين لله ولا أضمر  
عليه من الاشراك فاذا وجد حقيقة الاخلاص

التي هي حقيقة إياك لستعين كان هذا

فوق ما يجده كل أحد لم يجد

مثل هذا والله أعلم

﴿ تمت الرسالة السابعة ﴾

﴿ وبابها الرسالة الثامنة له أيضا ﴾

(كتاب بيان الهدى من الضلال في أمر الهلال)

(للشيخ الامام العامل العالم شيخ الاسلام أحمد بن تيمية رحمه الله)

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

الحمد لله الذي أنزل على عبده الكتاب • وجعله تبياناً لكل شيء  
 وذكري لاولى الالباب • وأمرنا بالاعتصام به إذ هو حبله الذي هو  
 أثبت الأسباب • وهدانا به الى سبل الهدى ومناهج الصواب • وأخبرني  
 أنه جعل الشمس ضياء والقمر نورا وقدره منازل لتعلموا عدد السنين  
 والحساب • وأشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له رب الارباب  
 • وأشهد أن محمدا عبده ورسوله المبعوث بجوامع الكلم والحكمة  
 وفعل الخطاب • صلى الله عليه وعلى آله صلاة دائمة باقية بمديوم المآب  
 (وبعد) فإن الله قد أكل لنا ديننا وأتم علينا نعمته ورضى لنا  
 الاسلام ديننا وأمرنا أن نبع صراطه المستقيم ولا نتبع السبل فتفرق  
 بنا عن سيده وجعل هذه الوصية خاتمة وصاياه العشر التي هي جوامع  
 الشرائع التي تضاهي الكلمات العشر التي أنزلها على موسى في التوراة  
 وأن كانت الكلمات التي أنزلت علينا أكمل وأبلغ ولهذا قال الربيع  
 ابن حثيم من سره أن يقرأ كتاب محمد الذي لم يفض خاتمه بعده فليقرأ  
 آخر سورة الانعام (قل تعالوا آتوا ما حرم ربكم عليكم) الآيات وأمرنا  
 أن لا نكون كالذين تفرقوا واختلفوا من بعد ما جاءهم البينات وأخبر  
 رسوله إن الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا لست منهم في شيء • وذكر أنه  
 جعله على شريعة من الأمر أمره أن يتبعها ولا يتبع سبل الذين  
 لا يعلمون وقال تعالى (وأأنزلنا اليك الكتاب بالحق مصدقا لما بين يديه

من الكتاب ومهيئنا عليه قاحكم بينهم بما أنزل الله ولا تتبع أهواءهم  
 عما جاءك من الحق لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا ولو شاء الله لجعلكم  
 أمة واحدة ولكن ليبلوكم فيها آياتكم فاستبقوا الخيرات إلى الله مرجعكم  
 جميعا فينبئكم بما كنتم فيه تختلفون وأن احكم بينهم بما أنزل الله ولا  
 تتبع أهواءهم واحذرهم أن يفتوك عن بعض ما أنزل الله إليك فأمره  
 أن لا يتبع أهواءهم عما جاء به من الحق وإن كان ذلك شرعا أو طريقا  
 لغيره من الأنبياء فإنه قد جعل لكل سنة وسيدا وحذره أن يصر فوه  
 عن بعض ما أنزل الله إليه فإذا كان هذا فيما جاءت به شريعة غيره  
 فكيف بما لا يعلم أنها جاءت به شريعة غيره بل هو طريقة من لا كتاب له  
 وأمره وإيانا في غير موضع أن تتبع ما أنزل البنا دون ما خالفه فقال  
 (الهي كتاب أنزل إليك فلا يكن في صدرك حرج منه لتذر به وذكرى  
 للمؤمنين اتبعوا ما أنزل إليكم من ربكم ولا تتبعوا من دونه أولياء قليلا  
 ما تذكرون) وبين حال الذين رثوا الكتاب مخالفوه والذين استمسكوا  
 به فقال (خلف من بعدهم خلف ورثوا الكتاب يأخذون عرض هذا  
 الأدنى ويقولون سيغفر لنا) إلى قوله (والذين يسكنوا الكتاب وأقاموا  
 الصلاة أئالا نصيح أجر المصلحين) وقال (وهذا كتاب أنزلناه مبارك  
 فاتبعوه واتقوا لعلكم ترحمون أن تقولوا إنما أنزل الكتاب على طائفتين  
 من قبلنا) الآيات وقال (يا أيها النبي اتق الله ولا تطع الكافرين والمنافقين  
 إن الله كان عليما حكيمًا واتبع ما يوحى إليك من ربك إن الله كان بما تعملون  
 خبيرًا) وقال (واعصموا بحبل الله جميعا) وحبل الله كتابه كفره النبي

صلى الله عليه وسلم قال (واتبع ما يوحى إليك واصبر حتى يحكم الله)  
الى غير ذلك من نصوص الكتاب والسنة التي أجمع المسلمون على  
اتباعها وهذا مما يختلف المسلمون فيه جهة ولكن قديع التنازع  
في قصصه فتارة يكون بين العلماء المتعبرين في مسائل الاجتهاد وتارة  
ينازع في قوم جهال بالدين أو منافقون أو سباعون للمنافقين فقد أخبر  
الله سبحانه أن فينا قوما سماعين للمنافين يقبلون منهم كما قال (لو خرجوا  
فيكم ما زادوكم الا خبيالا ولا وضعوا فلكناكم يفتنونكم الفتنة وفيكم  
سماعون لهم) وإنما عدا باللام لانه متضمن معنى القبول والطاعة كما قال  
الله على لسان عبده سمع الله لمن حمده أي استجاب لمن حمده وكذلك  
سماعون لهم أي مطيعون لهم فإذا كان في الصحابة قوم مطيعون للمنافقين  
فكيف بغيرهم وكذلك أخبر عن يظهر الاتقياء لحكم الرسول حيث  
يقول (لا يحزنك الذين يسارعون في الكفر من الذين قالوا آمنا  
بأفواههم ولم تؤمن قلوبهم ومن الذين هادوا سماعون للكذب سماعون  
لقوم آخرين لم يأتوك) الي قوله (سماعون للكذب أكالون لاسحت) فإن  
المراد أن هذه اللام لام التعدية كافي قوله أكالون لاسحت أي قائلون  
للكذب مريدون له وسماعون مطيعون لقوم آخرين غيرك فليسوا  
مفردين للطاعة لله ورسوله ومن قال ان اللام لام كي أي يسمعون  
فيكذبوا لاجل أولئك فلم يصب فإن السياق يدل على ان الأول والمراد  
وكثيرا ما يضيع الحق بين الجهال الأميين وبين المحرفين للكلم الذين فهم  
شعبة نفاق كما أخبر سبحانه عن أهل الكتاب حيث قال (أقتطعون أن

يؤمنوا لكم وقد كان فريق منهم يسمون كلام الله ثم يحرفونه من بعد ما علقوه وهم يملكون ( الى قوله ) ( ومنهم أميون لا يعلمون الكتاب الا أماني ) الآية ولما كان النبي صلى الله عليه وسلم قد أخبر ان هذه الامة تتبع سنن من قبلها أخذوا الفضة بالفضة حتى لو دخلوا جحر ضب لدخلتموه وجب أن يكون فيهم من يحرف الكلم عن مواضعه فيغير معنى الكتاب والسنة فيما أخبر الله به أو أمر به وفيهم أميون لا يفقهون معاني الكتاب والسنة بل ربما يظنون ان ما هم عليه من الاماني الذي هو مجرد التلاوة ومعرفة ظاهر من القول هو غاية الدين ثم قد يناظرون المحرفين وغيرهم من المتأقين أو الكفار مع علم أولئك بما لم يعلمه الاميون قاما أن يضل الطائفتان و يصير كلام هؤلاء فتنة على أولئك حيث يعتقدون ان ما يقوله الأميون هو غاية علم الدين و يصيروا في طرفي النقيض واما أن يتبع أولئك الأميون أولئك المحرفين في بعض ضلالهم وهذا من بعض آيات تغيير الملل الا أن هذا الدين محفوظ كما قال تعالى (انا نحن نزلنا الذكر وانا له لحافظون) ولا يزال فيه طائفة قائمة ظاهرة على الحق فلم ينسله ما نال غيره من الاديان من تحريف كتبها وتغيير شرائعها مطلقا لما ينطق الله به القائلين بحجة الله و بيناه الذين يحبون بكتاب الله الموتي وتنوره أهل الحمى فان الارض ان تحلوا من قائم الله بحجة لكيلا تبطل حجج الله و بيناته كان مقتضى تقدم هذه المقدمة اني رأيت الناس في شهر صومهم وفي غيره أيضاً منهم من يصنى الى ما يقوله بعض جهال أهل الحساب.



من ان الهلال يرى أو لا يرى ويبقى على ذلك اما في باطنه واما في باطنه وظاهره حتى بلغنى ان من القضاة من كان يرد شهادة العدد من المدول لقول الحاسب الجاهل الكاذب انه يرى أو لا يرى فيكون ممن كذب بالحق لما جاءه وربما أجاز شهادة غير المرضى لقوله فيكون هذا الحاكم من السامعين للكذب فان الآية تتناول حكم السوء كما يدل عليه السياق حيث يقول سماحون للكذب أكلون السمات وحكم السوء يقبلون الكذب ممن لا يجوز قبول قوله من مخبر أو شاهد وبأكلون السمات من الرشا وغيرها وما أكثر ما يقتزن هذان وفيهم من لا يقبل قوله في المتجم لافي الباطن ولا في الظاهر لكن في قلبه حسيكه من ذلك وشبهة قوية لتفته به من جهة ان الشريعة لم تلتفت الى ذلك لاسيما ان كان قد عرف شيئا من حساب التيرين واجتماع القرصين ومفارقة أسدهما الآخر بعدة درجات وسبب الاهلال والابدار والاستتار والكسوف والحسوف فاجرى حكم الحاسب الكاذب الجاهل بالرؤية هذا المجرى ثم هؤلاء الذين يجيزون من الحساب وصورة الافلاك وحركاتها أمرا صحيحا قد يعارضهم بعض الجهال من الأمم المتدينين الى الايمان أو الى العلم أيضا فيراهم قد خالفوا الدين في العمل بالحساب في الرؤية أو في اتباع أحكام النجوم في تأثيراتها الحمودة والمذمومة فيراهم لما تعاطوا هذا وهو من المحرمات في الدين صار كل ما يقولونه من هذا الضرب - حق ولا يميز بين الحق الذي دل عليه السمع والعقل والباطل الخائف السمع والعقل مع ان هذا أحسن

حالا في الدين من القسم الاول لان هذا كذب بشئ من الحق متأولا جاهلا من غير تبديل لبعض اصول الاسلام والضرب الاول قديدخلون في تبديل الاسلام قانا نعلم بالاضطرار من دين الاسلام ان العمل في رؤية هلال الصوم أو الحج أو العدة أو الايلاء أو غير ذلك من الاحكام المطلقة بالهلال بخبر الحاسب انه يرى أو لا يرى لا يجوز والتصوص المستفيضة عن النبي صلى الله عليه وسلم بذلك كثيرة وقد أجمع المسلمون عليه ولا يعرف فيه خلاف قديم أصلا ولا خلاف حديث الا أن بعض المتأخرين من المتفهمة الحادئين بعد المائة الثالثة زعم انه ارغم الهلال جاز للحاسب أن يعمل في حق نفسه بالحساب قان كان الحساب دلهي الرؤية صام والا فلا وهذا القول وان كان متقيدا بالاغصام ومختصا بالحاسب فهو شاذ مسبق بالاجماع على خلافه قاما اتباع ذلك في الصحو أو تمليق عموم الحكم العام به قما قاله مسلم وقد يقارب هذا قول من يقول من الاسماعيلية بالعدد دون الهلال وبعضهم يروى عن جعفر الصادق جدولا يحمل عليه وهو الذي افتراء عليه عبد الله ان معاوية وهذه الاقوال خارجة عن دين الاسلام وقد برأ الله منها جعفرا وغيره ولا ريب أن أحدا ما يمكنه مع ظهور دين الاسلام أن يظهر الاستناد الى ذلك الا انه قد يكون له عمدة في الباطن في قبول الشهادة وردها وقد يكون عنده شبهة في كون اشريعة تعلم الحكم به وانا ان شاء الله أبين ذلك وأوضح ما جاءت به الشريعة دليلا وتعليلًا شرما وعقلا قال الله تعالى (يسألونك عن الاهلة قل هي مواقيت للناس

والحج) فأخبر أنها مواقيت للناس وهذا عام في جميع أمورهم وخص  
الحج بالذكر تمييزاً له ولأن الحج يشهده الملائكة وغيرهم ولأنه يكون  
في آخرته وور الحول فيكون علماً على الحول كما أن الهلال علم على  
الشهر ولهذا يسمون الحول حجة فيقولون له سبعون حجة وأقنا  
خمس حجج فجعل الله الأمانة مواقيت للناس في الأحكام الثابتة بالشرع  
ابتداءً أو سبباً من العباد وللأحكام التي تثبت بشروط العبد فثبتت من  
المقومات بشرع أو شرط فالهلال ميعات له وهذا يدخل فيه الصيام  
والحج ومدة الأيلاء والمدة وصوم الكفارة وهذه الخمسة في القرآن قال  
الله تعالى (شهر رمضان) وقال تعالى (الحج أشهر معلومات) وقال تعالى  
(الذين يؤلون من نسائهم تربص أربعة أشهر) وقال تعالى (فصيام شهرين  
متتابعين) وكذلك قوله (فسيحوا في الأرض أربعة أشهر) وكذلك صوم النذر  
وغيره وكذلك الشروط من الأعمال المتعلقة باليمن ودين السلم والزكاة  
والجزية والعدل والخيار والإيمان وأجل الصداق ونجوم الكتابة والصلح  
عن القصاص وسائر ما يؤثر من دين وعقد وغيرها وقال تعالى (والقمر  
قدرته منازل حتى عاد كالعرجون القديم) وقال تعالى (هو الذي جعل  
الشمس ضياء والقمر نورا وقدره منازل لتعلموا عدد السنين والحساب  
ما خلق الله ذلك إلا بالحق) فقلوه لتعلموا متعلق والله أعلم بقوله وقدره  
لا يجعل لأن كون هذا ضياء وهذا نورا لا تأثير له في معرفة عدد السنين  
والحساب وإنما يؤثر في ذلك انتقالهما من برج إلى برج ولأن الشمس

لم يعلق لنا بها حساب شهر ولا سنة وإنما علق ذلك بالهلال كما دلت عليه تلك الآية ولأنه قد قال ( أن عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهراً في كتاب الله يوم خلق السموات والأرض منها أربعة حرم ) فآخبر أن الشهور معدودة اثنا عشر والشهر هلالى بالاضطرار فلم أن قل واحد منها معروف بالهلال وقد بلغنى أن الشرائع تبلىنا أيضاً إنما علقت الأحكام بالهلة وإنما يدل من اتباعهم كما يفعله اليهود في اجتماع القرصين وفي جعل بعض أعيادها بحساب السنة الشمسية وكما فعله النصارى في صومها حيث يراعى الاجتماع القريب من أول السنة الشمسية وتجعل سائر أعيادها دائرة على السنة الشمسية بحسب الحوادث التي كانت للمسيح وكما فعله الصابئة والمجوس وغيرهم من المشركين في اصطلاحات لهم فإن منهم من يعتبر بالسنة الشمسية فقط ولهم اصطلاحات في عدد شهورها لأنها وإن كانت طيعية فشهورها عددى وضى ومنهم من يعتبر القمرية لكن يعتبر اجتماع القرصين وما جاءت به الشريعة هو أكمل الأمور وأحسنها وأينها وأصحها وأبعدها من الاضطراب وذلك أن الهلال أمر مشهود مرئى بالابصار ومن أصح المعلومات ما شوهد بالابصار ولهذا سموه هلالاً لأن هذه المادة تدل على الظهور والبيان أما سماه وأما بصراً كما يقال أهل بالعمرة وأهل بالذبيحة لغير الله إذا رفع صوته ويقال تهلل وجهه إذا استنار وأضاء وقيل أن أصله رفع الصوت ثم لما كانوا يرفعون أصواتهم عند رؤيته سموه هلالاً ومنه قوله يهل بالفرقد ركبناها \* كما يهل الراكب المعتمر

وتهلّل الوجه مأخوذاً من استتارة الهلال

قاله قصود ان المواقيت حددت بأمر ظاهر بين يشترك فيه الناس ولا يشترك الهلال في ذلك شيء فان اجتماع الشمس والقمر الذي هو تمازيهما الكائن قبل الا هلال أمر خفي لا يعرف الا بحساب يتفرد به بعض الناس مع تعب وتضييع زمان كثير واشتغال عما يعني الناس وما لا بدله منه وربما وقع فيه الغلط والاختلاف

وكذلك كون الشمس حاذت البرج الفلاني أو الفلاني هذا أمر لا يدرك بالابصار وانما يدرك بالحساب الخفي الخاص المشكل الذي قد يغلط وانما يعلم ذلك بالاحساس تقريبا فانه اذا المرم الشتاء ودخل الفصل الذي تسميه العرب الصيف وتسماهيه الناس الربيع كان وقت حصول الشمس في نقطة الاعتدال الذي هو أول الحمل وكذلك مثله في الخريف فلفني يدرك بالاحساس الشتاء والصيف وما بينهما من الاعتدالين تقريبا فأما حصولها في برج بعد برج فلا يحسب الا بحساب فيه كامة وشغل عن غيره مع قلة جدواه

فظهر انه ليس للمواقيت حد ظاهر عام المعرفة الا الهلال

وتدأ تقسمت عادات الامم في شهرهم وسنتهم القسمة العقلية وذلك أن كل واحد من الشهر والسنة اما أن يكونا عديدين أو طيعيين أو الشهر طيعيا والسنة عددية أو بالعكس فالذين يعدونها مثل من يجعل الشهر ثلاثين يوما والسنة اثني عشر شهرا والذين يحملونها طيعيين مثل من يجعل الشهر قريبا والسنة شمسية ويلحق في آخر الشهور

الأيام المتفاوتة بين السنتين فإن السنة القمرية ثلاثمائة وأربعة وخمسون يوماً وبعض يوم خمس وسدس وانما يقال فيها ثلاثمائة وستون يوماً جبراً للكسر في العدة عادة العرب في تكميل ما ينقص من التاريخ في اليوم والشهر والحول وأما الشمسية ثلاثمائة وخمسة وستون يوماً وبعض يوم ربع يوم ولهذا كان التفاوت بينهما أحد عشر يوماً إلا قليلاً تكون سنة في كل ثلاثة وثلاثين سنة وثلاث سنة ولهذا قل تعالى (ولبثوا في كهفهم ثلاثمائة سنين وازدادوا تسماً) قيل معناه ثلاثمائة سنة شمسية وازدادوا تسماً بحساب السنة القمرية ومراعاة هذين عادة كثير من الأمم من أهل الكتابين بسبب تحريفهم وأظنه كان عادة الجوس أيضاً وأما من يحمل السنة طبيعية والشهر عددياً فهذا حساب الروم والبربرانيين والقباط ونحوهم من المابسين والمشركين من يعد شهر كائناً ونحوه عدداً ويعتبر السنة بسير الشمس فاما القسم الرابع فبأن يكون الشهر طبيعياً والسنة عددية فهو سنة المسلمين ومن وافقهم ثم اتقن يجعلون السنة طبعية لا يعتمدون على أمر ظاهر كما تقدم بل لا بد من الحساب والعدد وكذلك الذين يجعلون الشهر طبعياً ويعتمدون على الاجتماع لا بد من العدد والحساب ثم ما يحبونه أمر خفي ينفرد به القليل من الناس مع كلفة ومشقة وتعرض للخطأ

فانذرى جاءت به شريقتا أكل كل الامور لانه وقت الشهر بأمر طبيعي ظاهر تام يدرك بالابصار فلا يضل أحد عن دينه ولا يشغلهم مراعاته عن شيء من مصالحه ولا يدخل بسببه فيما لا ينفيه ولا يكون لاحد طريق

الى التلبس في دين الله كما يفعل بعض علماء أهل الملل بملهم  
وأما الحول فلم يكن له خد ظاهر في السماء فكان لا بد فيه من  
الحساب والعدد فكان عدد الشهور الهلالية أظهر وأهم من ان يحسب  
سير الشمس وتكون السنة مطابقة للشهر ولأن السنين اذا اجتمعت  
فلا بد من عددها في عادة جميع الامم إذ ليس للسنين اذا تعددت حد  
سماوى يعرف به عددها فكان عدد الشهور موافقاً لعدد الشهور ثم  
جعلت السنة لثى عشر شهراً بعدد البروج التى تكمل بدور الشمس  
فيها شمسية فاذا دار القمر فيها كمل دورته السنوية وبهذا كله يتبين  
معنى قوله (وقدره منازل لتعلموا عدد السنين والحساب) فان عدد شهور  
السنة وعدد السنة بعد السنة انما أصله تقدير القمر منازل وكذلك معرفة  
الحساب فان حساب بعض الشهر لما يقع فيه من الآجال ونحوها انما يكون  
بالهلال وكذلك قوله تعالى (قل هي موافق للناس والحج)  
ظهر بما ذكرنا أنه بالهلال يكون توقيت الشهر والسنة وانه ليس شئ  
يقوم مقام الهلال البتة لظهوره وظهور العدد المبني عليه وتيسر ذلك  
وصومه وغير ذلك من المصالح الحالية عن المفاسد  
ومن صرف ما دخل على أهل الكتابين والصابئين والمجوس وغيرهم  
في أعيادهم وعباداتهم وتواريخهم وغير ذلك من أمورهم من الاضطراب  
والحرج وغير ذلك من المفاسد ازداد شكره على نعمة الاسلام مع  
انصافهم أن الانبياء لم يشرعوا شيئاً من ذلك وانما دخل عليهم ذلك من  
جهة المتفلسفة الصابئة الذين دخلوا في ملتهم وشرعوا لهم من الدين ما لم

يأذن به الله فلهذا ذكرنا ما ذكرنا حفظاً لهذا الدين عن ادخال المفسدين  
 فان هذا مما يخاف تنبيهه فانه قد كانت العرب في جاهليتها قد غيرت  
 مكة ابراهيم بالنسبة الذي ابتدعه فزادت به في السنة شهر اجملتها كيداً  
 لاضراض لهم وغيروا به ميقات الحج والاشهر الحرم حتى كانوا يحجون  
 تارة في المحرم وتارة في صفر حتى يعود الحج الى ذى الحجة حتى بعث  
 الله المقيم لمكة ابراهيم فوافي حجه صلى الله عليه وسلم حجة الوداع وقد  
 استدار الزمان كما كان ووقعت حجته في ذى الحجة فقال في خطبته المشهورة  
 في الصحيحين وغيرها ان الزمان قد استدار كدورته يوم خلق الله السموات  
 والارض السنة اثنا عشر شهراً منها أربعة حرم ثلاث متواليات ذو القعدة  
 وذو الحجة والمحرم ورجب مضر الذي بين جمادى وشعبان وكان قبل  
 ذلك الحج لا يقع في ذى الحجة حتى حجة أبي بكر سنة تسع كانت في  
 ذى القعدة وهذا من أسباب تأخير النبي صلى الله عليه وسلم الحج وأنزل  
 الله تعالى ( ان عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهراً في كتاب الله يوم  
 خلق السموات والارض منها أربعة حرم ذلك الدين القيم ) فأخبر الله  
 أن هذا هو الدين القيم ليسين أن ماسواه من أمر النسب وغيره من  
 عادات الامم ليس فيها لما يدخله من الانحراف والاضطراب ولغير الشهر  
 والسنة اليوم والاسبوع فان اليوم طبع من طلوع الشمس وغروبها وأما  
 الاسبوع فهو عددي من أجل الايام الستة التي خلق الله فيها السموات  
 والارض ثم استوى على العرش فوق اتمديد بين الشمس والقمر  
 باليوم والاسبوع بسبب الشمس والشهر والسنة بسبب القمر وبهما يتم



الحساب وهذا قد توجه قوله لتعلموا الى جعل فيكون جعل الشمس والقمر لهذا كله فاما قوله تعالى (وجعل الاليل سكنا والشمس والقمر حسابا) فقد قيل هو من الحساب وقيل بحسبان كحسبان الرجا وهو دوران الملك فان هذا مما لا خلاف فيه فقد دل الكتاب والسنة واجمع علماء الامة على مثل ما عليه أهل المعرفة من أهل الحساب من ان الافلاك مستديرة لا مسطحة

(فصل) لما ظهر بما ذكرناه عود المواقيت الى الأهلة وجب أن تكون المواقيت كلها معلقة بها فلا خلاف بين المسلمين أنه اذا كان مبدأ الحكم في الهلال حسبت الشهور كلها هلالية مثل أن يصوم للكفارة في هلال المحرم أو يتوفى زوج المرأة في هلال المحرم أو يولى من امرأته في هلال المحرم أو يبيعه في الهلال الى شهرين أو ثلاثة فان جميع الشهور تحسب بالاهلة وان كان بعضها أو جميعها ناقصا فاما ان وقع مبدأ الحكم في أثناء الشهر فقد قيل الشهور كلها بالعدد بحيث لو باعه الى سنة في أثناء المحرم عدد ثلاثمائة وستين يوما وان كان الى ستة أشهر عدد مائة وثمانين يوما فاذا كان المبدأ منتصف المحرم كان المنتهى العشرين من المحرم وقيل بل يكمل الشهر بالعدد والباقي بالاهلة وهذا القولان روايتان عن أحمد وغيره وبعض الفقهاء يفرق في بعض الاحكام ثم لهذا القول تفسيران أحدهما أنه يجعل الشهر الاول ثلاثين يوما وباقي الشهور هلالية فاذا كان الابلاء في منتصف المحرم حسب باقيه فان كان الشهر ناقصا أخذ منه أربعة عشر يوما وكله ستة عشر يوما من جمادى الاولى وهذا يقوله

طائفة من أصحابنا وغيرهم والتفسير الثاني وهو الصواب الذي عليه عمل  
للمسلمين قديماً وحديثاً أن الشهر الأول أن كان كاملاً كل ثلاثين يوماً  
وإن كان ناقصاً جعل تسعة وعشرين يوماً فتي كان الأيلاء في منتصف  
المحرم كملت الأشهر الأربعة في منتصف جمادى الأولى وهكذا سائر  
الحساب وعلى هذا القول فالجميع بالهلال ولا حاجة إلى أن يقول بالعدد  
إل ينظر اليوم الذي هو المبدأ من الشهر الأول فيكون النهاية مثله من  
الشهر الآخر فإن كان في أول ليلة من الشهر الأول كانت النهاية في  
مثل تلك الساعة بعد كمال الشهور وهو أول ليلة بعد انسلاخ الشهور  
وإن كان في اليوم المباشر من المحرم أو غيره على قدر الشهور المحسوبة  
وهذا هو الحق الذي لا يحيد عنه ودل عليه قوله قل هي مواقيت للناس  
فجعلها مواقيت لجميع الناس مع عامه سبحانه الذي يقع في أثناء الشهور  
أضاف أضافاً ما يقع في أوائلها فلو لم يكن ميقاناً إلا ما يقع في أولها لما  
كانت ميقاناً إلا لآقل من ثلث عشر أمور للناس ولأن الشهر إذا كان  
ما بين الهلالين فما بين الهلالين مثل ما بين هذا وبين هذا سواء والتسوية  
معلومة بالاضطرار والفرق تحكم محض وأيضاً فمن الذي جعل الشهر  
العددي ثلاثين وأتبع صلى الله عليه وسلم قال الشهر هكذا وهكذا وهكذا  
وخفف إيمانه في الثالثة ونحن نعلم أن نصف شهور السنة يكون ثلاثين  
ونصفها تسعة وعشرين وأيضاً فعامة المسلمين في عباداتهم ومعاملاتهم  
إذا أجل الحق إلى سنة فإن كان مبدؤه هلال المحرم كان منتهاه هلال المحرم  
سلخ ذي الحجة عندهم وإن كان مبدؤه طائر المحرم أيضاً لا يعرف

المسلمون غير ذلك ولا يبنون الا عليه ومن أخذ ليزيد يوما لثقصان الشهر  
الاول كان قد غير عليهم ما فطروا عليه من المعروف وأتاهم بمنكر  
لا يعرفونه فلم أن هذا غلط من توهمه من الفقهاء ونهنا عليه ليحذر  
الوقوع فيه وليعلم به حقيقة قوله (قل هي مواقيت الناس) وان هذا العموم  
محفوظ عظيم القدر لا يستثنى عنه شيء وكذلك قوله (هو الذي جعل  
الشمس ضياء والقمر نورا وقدره منازل لتعلموا عدد السنين والحساب)  
وكذلك قوله (وجعلنا الليل والنهار آيتين فمحونا آية الليل  
وجعلنا آية النهار مبصرة لتعلموا عدد السنين

والحساب) يبين بذلك ان جميع عدد السنين

والحساب تابع لتقديره منازل

واقة أعلم وأحكم

﴿ تمت الرسالة الثامنة ﴾

﴿ ويلها الرسالة التاسعة له أيضا ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

سئل شيخ الاسلام ابن تيمية قدس الله روحه عن الصلاة بعد الاذان الاول يوم الجمعة هل فعله النبي صلى الله عليه وسلم أو أحد من الصحابة أو التابعين أو الأئمة أم لا وهل هو مخصوص في مذهب من مذاهب الأئمة المتفق عليهم وقوله صلى الله عليه وسلم بن كل أذانين صلاة هل هو مخصوص بيوم الجمعة أم هو عام في جميع الاوقات

أجاب رضى الله عنه أما النبي صلى الله عليه وسلم فإنه لم يكن يصلى قبل الجمعة بعد الاذان شيئاً ولا قبل هذا عنه أحد فان النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يؤذن على عهده الا اذا قعد على المنبر ويؤذن بلال ثم يخطب النبي صلى الله عليه وسلم الخطبتين ثم يقيم بلال فيصلى بالناس فما كان يمكن أن يصلى بعد الاذان لاهو ولا أحد من المسلمين الذين يصلون معه صلى الله عليه وسلم ولا قبل عنه أحد انه صلى في بيته قبل الخروج يوم الجمعة ولا وقت بقوله صلاة مقدرة قبل الجمعة بل الفاظه صلى الله عليه وسلم فيها الترغيب في الصلاة اذا قدم الرجل المسجد يوم الجمعة من غير توقيت كقوله من بكر وابترك ومنى ولم يركب وصلى ما كتب له وهذا هو المأثور عن الصحابة كانوا اذا أتوا المسجد يوم الجمعة يصلون من حين يدخلون ما تيسر ففهم من يصلى عشر ركعات ومنهم من يصلى ثمان عشرة ركعة ومنهم من يصلى ثمان ركعات ومنهم من يصلى أقل من ذلك ولهذا كان جماهير الأئمة متفقين على انه ليس قبل الجمعة سنة موقوفة بوقت مقدرة بعدد لأن ذلك انما يثبت بقول النبي صلى الله

عليه وسلم أوفقه وهو لم يبين في ذلك شيئاً لا بقوله ولا فعله وهذا مذهب  
هالك ومذهب الشافعي وأكثر أصحابه وهو المشهور من مذهب أحمد  
وذهب طائفة من العلماء إلى أن قبلها سنة فنه من جعلها ركعتين كما  
قاله طائفة من أصحاب الشافعي وأحد ومنهم من جعلها أربعاً كأبي حنيفة  
وطائفة من أصحاب أحمد وقد قل عن الإمام أحمد ما استدل به على  
ذلك وهؤلاء منهم من يحتاج بحدوث ضعف ومنهم من يقول هي ظهر  
مقصورة وتكون سنة الظاهر سنتها وهذا خطأ من وجهين \* أحدهما أن  
الجمعة مخصوصة بأحكام تفارق بها ظهر كل يوم باتفاق المسلمين وإن  
سميت ظهراً مقصورة فإن الجمعة يشترط لها الوقت فلا تقضى والظاهر  
تقضى والجمعة يشترط لها العدد والاستيطان والإمام وغير ذلك والظاهر  
لا يشترط لها شيء من ذلك فلا يجوز أن تنافي أحكام الجمعة من أحكام  
الظاهر مع اختصاص الجمعة بأحكام تفارق بها الظاهر فإنه إذا كانت الظاهر  
تشارك الجمعة في حكم وتشاركها في حكم لم يمكن إلحاق مورد النزاع  
أحدهما الإبدليل فليس جعل السنة من موارد الاشتراك بأولى من  
جعلها من موارد الافتراق \* الوجه الثاني أن يقال ذهب أنها ظهر  
مقصورة فالنبي صلى الله عليه وسلم لم يكن يصلي في -فره سنة للظاهر  
المقصورة لأقبلها ولا يبدعها وإنما كان يصليها إذا أتم الظاهر فصلى أربعاً  
فإذا كانت سنة التي قبلها في الظاهر المقصورة خلاف النامة كان ما ذكره  
حجة عليهم لالهم وكان السبب المتضمن لحذف بعض الفريضة أولى  
مخلاف السنة الراجعة كما قال بعض الصحابة لو كنت متطوعاً لأتممت

الفريضة فانه لو استحب للمسافر أن يصلي أربعاً لكان صلاته للظهر أربعاً أولى من أن يصلي ركعتين فرحاً وركعتين سنة وهذا لانه قد ثبت بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم استتارة أنه كان لا يصلي في السفر الا ركعتين الظهر والعصر والعشاء وكذلك لما حج بالناس عام حجة الوداع لم يصل بهم في منى وغيرها الا ركعتين وكذلك أبو بكر بعده لم يصل الا ركعتين وكذلك عمر بعده لم يصل الا ركعتين ومن نقل عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه صلى الظهر أو العصر أو العشاء أربعاً فقد أخطأ والحديث المروى في ذلك عن عائشة حديث ضعيف في الاصل مع ما وقع فيه من التحريف فان لعظم الحديث أنها قالت للنبي صلى الله عليه وسلم أفطرت وصمت وقصرت وأتممت فقال أصبت يا عائشة فهذا مع ضعفه وتيأم الادلة على انه باطل روى ان عائشة روت ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يخط ويصوم ويصوم ويصوم ويتم فظن بعض الاثمة أن الحديث فيه أنها روت الامرين عن النبي صلى الله عليه وسلم وهذا مبسوط في موضعه

والمقصود هنا أن السنة للمسافر أن يصلي ركعتين والاثمة متفقون على ان هذا هو الافضل الاقولا مرجوحا لما في وأكثر الاثمة يكرهون الترييح للمسافر كما هو مذهب أبي حنيفة ومالك وأحمد في المصر الراويين عنه

ثم من هؤلاء من يقول لا يجوز الترييح كقول أبي حنيفة ومنهم من يقول بجوازه مع الكراهة كقول مالك وأحمد فيقال لو كان الله

يجب المصلي في السفر أن يصلي ركعتين ثم ركعتين لكان يستحب له أن يصلي الفرض أو بما كان التقرب إليه ببعض الظهر أفضل من التقرب إليه بالتطوع مع الظهر ولهذا وجب فلو أراد المقيم أن يصلي ركعتين فرضاً وركعتين تطوعاً لم يحز له ذلك والله تعالى لا يوجب عليه وينهاه عن شيء إلا والذي أمره به خير من الذي نهاه عنه فلم أن صلاة الظهر أربعة خير عند الله من أن يصليها ركعتين وركعتين تطوعاً فلما كان سبحانه لم يستحب للمسافر التربع بخير الأمرين عنده فلا أن لا يستحب التربع بالأمر المرجوح عنده أولى

ثبت بهذا الاعتبار الصحيح أن فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم هو أكمل الأمور وإن هديه خير الهدى وإن الله فر إذا اقتصر على ركعتي الفرض كان أفضل له من أن يقرن بهما ركعتي السنة وهذا يظهر أن الجملة إذا كانت ظهراً مقصورة لم يكن من السنة أن يقرن بها سنة ظهر للمقيم بل يجعل كظهر المسافر المقصورة وكان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي في السفر ركعتي الفجر والوتر ويصلي على راحلته قبل أي وجه توجهت به ويوتر عليها غير أنه لا يصلي عليها المكتوبة هذا لأن الفجر لم تقصر في السفر فبقيت سنتها على حالها بخلاف المقصورات في السفر والوتر مستقل بنفسه كسائر قيام الليل وهو أفضل الصلاة بعد المكتوبة وسنة العجر تدخل في صلاة الليل من بعض الوجوه فلهذا كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي في السفر سنة ليله وقيامه المقضى له

والصواب أن لا يقال ان قبل الجمعة سنة راتبة مقدرة ولو كان الاذان على عهد قاته قد ثبت عنه في الصحيح انه قال بين كل أذانين صلاة بين كل أذانين صلاة بين كل أذانين صلاة ثم قال في الثالثة لمن شاء كراهة أن يتخذها الناس سنة فهذا الحديث الصحيح يدل على أن الصلاة مشروعة قبل العصر وقبل المشاء الآخرة وقبل المغرب وان ذلك ليس بسنة راتبة وكذلك قد ثبت ان أصحابه كانوا يصلون بين أذانى المغرب وهويراهم فلا ينهاهم ولا يأمرهم ولا يفعل هو ذلك فدل على ان ذلك فعل جائز وقد احتج بعض الناس على الصلاة قبل الجمعة بقوله بين كل أذانين صلاة وعارضه غيره فقال الاذان الذي على المتأثر لم يكن على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكن عثمان أمر به لما كثرت الناس على عهده ولم يكن بينهم الاذان حين خروج الامام وقعوده على المنبر ويتوجه عليه أن يقال هذا الاذان الثالث لما سئله عثمان وأتفق عليه المسلمون صار أذانا شرعيا وحينئذ تكون الصلاة بينه وبين الأذان الثاني جائزة حسنة وليست سنة راتبة كالمسلاة قبل المغرب وحينئذ فمن فعل ذلك لم ينكر عليه ومن ترك ذلك لم ينكر عليه وهذا أعدل الأقوال وكلام الامام أحمد يدل عليه وحينئذ فقد يكون تركها أفضل اذا كان الجبال يتقدمون أن هذه سنة راتبة ولا واجبة لاسيما اذا داوم الناس عليها فينبى تركها أحيانا حتى لا تشبه الفرض كما استحب أكثر العلماء أن لا يداوم على قراءة السجدة يوم الجمعة مع أنه قد ثبت في الصحيح أن النبي صلى الله عليه وسلم فعلها فاذا كان يكره المداومة



على ذلك فترك المداومة على ما لم يسنه النبي صلى الله عليه وسلم أولى  
وان صلاح الرجل بين الاذنين أحيانا لانهما تطوع مطلق أو صلاة  
بين أذنين كما يصلى قبل العصر والمساء لا لأنها سنة راتبة فهذا جائز  
و-ا-اكان رجل مع قوم يصلونها فان كان مطاعا اذا تركها وبين لهم  
السنة لم ينكروا عليه بل عرفوا السنة فتركها حسن وان لم يكن مطاعا  
ورأى ان في صلاحها تأليفا لقلوبهم الى ما هو أنفع أو دفعا للخصام  
والشر لعدم التمكن من بيان الحق لهم وقولهم له ونحو ذلك فهذا  
أيضا حسن فالعمل الواحد يكون مستحبا فعله وتركه تارة باعتبار  
ما يرجح من مصلحة فعله وتركه بحسب الأدلة الشرعية والمسلم قد  
يترك المستحب اذا كان في فعله فساد راجع على مصلحته كما ترك النبي  
صلى الله عليه وسلم بناء البيت على قواعد ابراهيم وقال لمائشة لولا أن  
قومك حديثو عهد بجاهلية ثقتك الكعبة ولا لصقتها بالارض ولجعات  
لها بابين بابا يدخل الناس منه وبابا يخرجون منه والحديث في الصحيحين  
فترك النبي صلى الله عليه وسلم هذا الامر الذي كان عنده أفضل  
الامرين للمعارض الراجح وهو حدان عهد قريش بالاسلام لما في  
ذلك من التفجير لهم فكانت المفسدة راجحة على المصلحة ولذلك استحب  
الائمة أحمد وغيره أن يدع الامام ما هو عنده أفضل اذا كان فيه تأليف  
للمؤمنين مثل أن يكون عنده فصل القنوت أفضل بان يسلم في الشفع  
ثم يصلى ركعة الوتر وهو يؤم قوما لا يرون الا وصل الوتر فاذا لم  
يمكنه أن ينقاهم الى الأفضل كانت المصلحة الحاصلة بموافقة لهم بوصف

الوتر أرجح من لصاحبه فصله مع كراهتهم للصلاة خلفه وكذلك لو كان  
 ممن يرى الحثافة بالبسملة أفضل أو الجهر بها وكان المأمومون على  
 خلاف رأيه ففعل المفضول عنده لصاحبه الموافقة والتأليف التي هي  
 راجحة على مصلحة تلك التفضيلة كان هذا جائزا حسنا وكذلك لو فعل  
 خلاف الأفضل لاجل بيان السنة وتعليمها لمن لم يعلمها كان حسنا  
 مثل أن يجهر بالاستفتاح أو التعوذ أو بالبسملة ليعرف الناس أن فعل  
 ذلك حسن مشروع في الصلاة كما ثبت في الصحيح أن عمر بن الخطاب  
 جهر بالاستفتاح فكان يكبر ويقول سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك  
 اسمك وتعالى جددك ولا إله غيرك قال الأسود بن يزيد صليت خلف  
 عمر أكثر من سبعين صلاة فكان يكبر ثم يقول ذلك رواه مسلم في  
 صحيحه ولهذا شاع هذا الاستفتاح حتى عمل به أكثر الناس وكذلك  
 كان ابن عمرو بن عباس رضى الله عنهم يجهروا بالاستعاذة وكان غير  
 واحد من الصحابة يجهر بالبسملة وهذا عند الأئمة الجمهور الذين لا يرون  
 الجهر بها سنة راتبة كان لتعليم الناس أن قراءتها في الصلاة سنة كما ثبت  
 في الصحيح أن ابن عباس صلى على جنازة فقرأ بأم القرآن جهرا  
 وذكر أنه فعل ذلك ليعلم الناس أنها سنة وذلك أن الناس في صلاة  
 الجنازة على قولين منهم من لا يرى فيها قراءة بحال كما قاله كثير من  
 السلف وهو مذهب أبي حنيفة ومالك ومنهم من يرى القراءة فيها سنة  
 كقول الشافعي وأحمد لحديث ابن عباس هذا وغيره ثم من هؤلاء  
 من يقول القراءة فيها واجبة كالصلاة ومنهم من يقول بل هي سنة

مستحبة ليست واجبة وهذا أعدل الانوار الثلاثة فان السالف فعلوا هذا وهذا وكان كلا الفعليين مشهورا بينهم كانوا يصلون على الجنازة بقراءة وبغير قراءة كما كانوا يصلون تارة بالجهر باليسملة وتارة بغير جهر وتارة باستمئاع وتارة بغير استمئاع وتارة برقع اليدين في المواطن الثلاثة وتارة بغير رفع وتارة يسلمون تسليمتين وتارة تسليمة واحدة وتارة يقرؤون خلف الامام بالسر وتارة لا يقرؤون وتارة يكبرون على الجنازة سبعا وتارة خمسا وتارة اربعا كان فيهم من يفعل هذا وفيهم من يفعل هذا كل هذا ثابت عن الصحابة كما ثبت عنهم أن فيهم من كان يرجع في الاذان وفيهم من لم يرجع فيه وفيهم من يوتر الإقامة وفيهم من كان يشفعها وكلاهما ثابت عن النبي صلى الله عليه وسلم

فهذه لامور وان كان أحدها أرجح من الآخر فن فعل المرجوح فقد فصل جائزا وقد يكون فعل المرجوح أرجح للمصلحة الراجحة كما يكون ترك الراجح أرجح أحيانا للمصلحة الراجحة

وهذا واقع في عامة الاعمال فان العمل الذي هو في جنسه أفضل قد يكون في مواطن غيره أفضل منه كما ان جنس الصلاة أفضل من جنس القراءة وجنس القراءة أفضل من جنس الذكر وجنس الذكر أفضل من جنس الدعاء ثم الصلاة بعد الفجر والمصر منهى عنها والقراءة والدعاء والذكر أفضل منها في تلك الاوقات وكذلك القراءة في الركوع والسجود منهى عنها والذكر هناك أفضل منها والدعاء في آخر الصلاة بعد التشهد أفضل من الذكر

وقد يكون العمل المفضل أفضل بحسب حال الشخص المعين  
لكونه حاجزاً عن الأفضل أو لكون محبته ورغبته واهتمامه وانتفاعه  
بالمفضل أكثر فيكون أفضل في حقه لما يقتضيه من مزيد علمه  
وحبه وإرادته وانتفاعه كما أن المريض يتفجع بالدواء الذي يشبهه ما لا  
يتفجع بما لا يشبهه وإن كان جنس ذلك أفضل ومن هذا الباب صار  
الذكر لبعض الناس في بعض الاوقات خيراً من القراءة والقراءة  
بعضهم في بعض الاوقات خيراً من الصلاة وأمثال ذلك لكما انتفاعه  
به لآلته في جنسه أفضل

وهذا الباب باب تفضيل بعض الاعمال على بعض إن لم يعرف فيه  
التفضيل وإن ذلك يتنوع بتنوع الاحوال في كثير من الاعمال والا  
وقع فيه اضطراب كثير فإن من الناس من إذا اعتقد استحباب فعل  
ورجحانه يحافظ عليه ما لا يحافظ على الواجبات حتى يخرج به الامر  
الى الهوى والتعصب والحمية الجاهلية كما تجده فيمن يختار بعض هذه  
الامور فيراها شعار مذهبه ومنهم من إذا رأى ترك ذلك هو الأفضل  
يحافظ أيضاً على هذا الترك أعظم من محافظته على ترك المحرمات حتى  
يخرج به الامر الى اتباع الهوى والحمية الجاهلية كما تجده فيمن يرى  
الترك شعار المذهب وأما ذلك وهذا كله خطأ

والواجب أن يطمى كل ذى حق حقه ويوسع ما وسع الله ورسوله  
ويؤلف ما ألّف الله بينه ورسوله ويراعى في ذلك ما يحبه الله ورسوله  
من المصالح الشرعية والمقاصد الشرعية ويعلم أن خير الكلام كلام الله

وخير الهدى هدى محمد صلى الله عليه وسلم وإن الله بمنه رحمة للعالمين  
بمنه بسعادة الدنيا والآخرة في كل أمر من الأمور وإن يكون مع  
الإنسان ما يحفظ به هذا الأجل والأفكثير من الناس يمتد هذا  
بجسلا ويدعه عند التفصيل أما جهلا وأما ظلما وأما ظنا وأما اتباعا  
لهوى فنسأل الله أن يهدينا الصراط المستقيم صراط الذين أنعم الله  
عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك  
 رفيقا

(فصل) وأما السنة بعد الجمعة فقد ثبت في الصحيح عن النبي  
صلى الله عليه وسلم أنه كان يصلي بعد الجمعة ركعتين كما ثبت عنه في  
الصحيحين أنه كان يصلي قبل الفجر ركعتين وبعد الظهر ركعتين وبعد  
المغرب ركعتين وبعد العشاء ركعتين وأما الظهر ففي حديث ابن عمر  
أنه كان يصلي قبلها ركعتين وفي الصحيحين عن عائشة رضي الله عنها  
أنه كان يصلي قبلها أربعين وفي الصحيح عن أم حبيبة أن النبي صلى الله  
عليه وسلم قال من صلى في يوم وليلة اثنتي عشرة ركعة تطوعا غير فريضة  
نبي الله له ينال في الجنة وجاء مفسرا في السنن أربعين قبل الظهر وركعتين  
بعدها وركعتين بعد المغرب وركعتين بعد العشاء وركعتين قبل الفجر  
فهذه هي السنن الراتبية التي ثبتت في الصحيح عن النبي صلى الله عليه  
وسلم به وله فضلها مدارها على هذه الأحاديث الثلاثة حديث ابن عمر  
وحديث عائشة وأم حبيبة

وكان النبي صلى الله عليه وسلم يقوم الليل أما إحدى عشرة وأما

ثلاث عشرة ركعة فكان مجموع صلاته بالليل والم' افرضه وقله نحوها من أربعين ركعة

والناس في هذه السنن الرواتب على ثلاثة أقوال منهم من لا يؤقت في ذلك شيئاً كقول مالك فإنه لا يرى سنة الا الوتر وركعتي الحجروكان يقول انما تؤقت أهل العراق ومنهم من يقدر في ذلك أشياء باحاديث ضعيفة بل باطلة كما يوجد في مذاهب أهل العراق وبعض من وافقهم من أصحاب الشافعي وأحمد فإن هؤلاء يوجد في كتبهم من الصلوات المتدرة والاحاديث في ذلك ما يعلم أهل المعرفة بالسنة أنه مكذوب على النبي صلى الله عليه وسلم كن روى عنه صلى الله عليه وسلم أنه صلى قبل العصر أربعاً أو أنه قضى سنة العصر أو أنه صلى قبل الظهر ستاً أو بعدها أربعاً أو أنه كان يحافظ على الضحى وأمثال ذلك من الاحاديث المكذوبة على النبي صلى الله عليه وسلم

وأشد من ذلك ما يذكره طائفة من المصنفين في الرقائق والفضائل في الصلوات الاسبوعية والحوالية كصلاة يوم الاحد والاثين والتلاتاء والاربعاء والخميس والجمعة المذكورة في كتاب أبي طالب وأبي حامد وعبد القادر وغيرهم وكصلاة الالفية التي في أول رجب ونصف شعبان والصلوة الاثني عشرية التي في أول ليلة جمعة من رجب والصلوة التي في أول ليلة سبع وعشرين من رجب وصلوات أخرى تذكر في الاشهر الثلاثة وصالاة لياق العيدن وصالاة يوم عاشوراء وأمثال ذلك من الصلوات المروية عن النبي صلى الله عليه وسلم مع اتفاق أهل المعرفة

بحديثه على أن ذلك كذب عليه لكن بلغ ذلك أقواماً من أهل العلم  
والدين فظنوه صحيحاً فعملوا به وهم مأجورون على حسن قصدهم  
واجتهادهم لأعلى مخالفة السنة

وأما من تينت له السنة فظن أن غيرها خير منها فهو ضال بل كافر  
والقول الوسط العدل هو ما وافق سنته الصحيحة الثابتة عنه صلى  
الله عليه وسلم وقد ثبت عنه أنه كان يصلي بعد الجمعة ركعتين وفي صحيح  
مسلم عنه أنه قال من كان منكم مصلياً بعد الجمعة فليصل أربعاً  
وقد روى الست عن طائفة من الصحابة جمعاً بين هذا وهذا  
والسنة أن يفصل بين الفرض والنفل في الجمعة وغيرها كما ثبت  
في الصحيح عنه صلى الله عليه وسلم أنه نهي أن توصل صلاة حتى  
يفصل بينهما بقيام أو كلام فلا تفعل ما يفعله كثير من الناس يصل  
السلام بركعتي السنة فإن في هذا تركاً لما نهي النبي صلى الله عليه وسلم  
وفي هذا من الحكمة التمييز بين الفرض وغير الفرض كما يميز بين  
العبادة وغير العبادة ولهذا استحب تعجيل الفطور وتأخير السحور  
والأكل يوم الفطر قبل الصلاة ونهى عن استقبال رمضان بيوم أو  
يومين فهذا كله للفصل بين الأمور به من الصيام وغير الأمور به  
والفصل بين العبادة وغيرها وهكذا تميز الجمعة التي أوجبها الله من  
غيرها وأيضاً كثيراً من أهل البدع كالرافضة وغيرهم لا يبنون الجمعة  
بل يزعمون الظهور ويظهرون أنهم سلموا وما سلموا فيسلمون ظهوراً

ويظن الخان أنهم يصلون السنة فإذا حصل

تميز بين الفرض والفل كان في هذا

منها لهذه البدعة وهذا له

لفظاً كثيرة والله

سبحانه أعلم

﴿ تمت الرسالة التاسعة ﴾

﴿ ويلها الرسالة العاشرة له أيضاً ﴾



تفسير المعوذتين لشيخ الاسلام تقي الدين ابن تيمية رحمه الله تعالى

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

قال شيخ الاسلام ناصر السنة قانع البدعة تقي الدين أحمد بن تيمية  
تقنا للمولى بعلمه وهو بما كتبه في القلعة

( فصل ) في قل أعوذ برب الفلق قال تعالى قالق الحب والثوى  
وقال تعالى قالق الاصباح وجاءل اليل سكنا والفلق فصل بمعنى  
مفعول كلقبض بمعنى المقبوض فكل ما غلقه الرب فهو فلق قال  
الحسن الفلق كل ما اتفق عن شيء كالصبح والحب والثوى قال الزجاج  
واذا تأملت الخلق بأنك ان أكثره عن اتفلاق كالارض بالنبات  
والسحاب بالمطر \* وقد قال كثير من المفسرين الفلق الصبح فانه  
يقال هذا بين من فلق الصبح و فرق الصبح \* وقال بعضهم الفلق الخلق  
كله وأما من قال انه واد في جهنم أو شجرة في جهنم أو انه اسم من  
أسماء جهنم فهذا أمر لا تعرف محته لا بدلالة الاسم عليه ولا ينقل عن  
النبي صلى الله عليه وسلم ولا في تخصيص رويته بذلك حكمة بخلاف  
ما اذا قال رب الخلق أو رب كل ما اتفق أو رب النور الذي يظهره  
على الباد بالهار فان في تخصيص هذا بالذكر ما يظهر به عظمة الرب  
المستعاذ به واذا قيل الفلق يم ويخص فعمومه للخلق أستفيد من شر  
ما خاف ويخصه للنور الهاري أستفيد من شر غاسق اذا وقب  
فان الغاسق قد فر باليل كقوله أقم الصلاة لدلوك الشمس الي  
غسق اليل وهذا قول أكثر المفسرين وأهل اللغة \* قالوا ومعنى

وقب دخل في كل شيء قال الزجاج الفاسق البارد وقيل الليل فاسق لانه أبرد من النهار وقد روى الترمذى والنسائي عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم نظر الى القمر فقال يا عائشة تمودى بآله من شره فانه الذائق اذا وقب وروى من حديث أبي هريرة مرفوعاً أن الفاسق النجم وقال ابن زيد هو الزيا وكانت الاسقام والطواعين تكثر عند وقوعها وترفع عند طلوعها وهذا المرفوع قد ظن بعض الناس مناقته لمن فسره بالليل فجملوه قولاً آخر ثم فسروا وقوبه بسكونه قال ابن قتيبة ويقال الفاسق القمر اذا كسف وأسود ومعنى وقب دخل في الكسوف وهذا ضعيف فان ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يمارض بقول غيره وهو لا يقول الا الحق وهو لم يأمر عائشة بالاستعاذة منه عند كسوفه بل مع ظهوره وقد قال الله تعالى (وجعلنا الليل والنهار آيتين فمحونا آية الليل وجعلنا آية النهار مبصرة) فالقمر آية الليل وكذلك النجوم انما نطلع فترى بالليل فأمره بالاستعاذة من ذلك أمر بالاستعاذة من آية الليل ودليله وعلامته والدليل مستلزم للمدلول فاذا كان شر القمر موجوداً فشر الليل موجود والقمر من التأثير ما ليس لغيره فتكون الاستعاذة من الشر الحاصل عنه أقوى ويكون هذا كقوله عن المسجد المؤسس على التقوى هو مسجدى هذا مع ان الآية تتناول مسجد بقاء قطعاً وكذلك قوله عن أهل الكساء هؤلاء أهل بيتي مع ان القرآن يتناول نسائه فالتخصيص لكون المخصوص أولى بالتوصف فالقمر حق ما يكون بالليل بالاستعاذة والليل مظلم منتشر فيه شياطين الالس

والجن مالا تنتشر بالنيهار ويجرى فيه من أنواع الشر مالا يجري بالنيهار من أنواع الكفر والفسوق والعصيان والسحر والسرقة والحجامة والفواحش وغير ذلك فالشر دائماً مقرون بالظلمة ولهذا انما جعله الله لسكون الأديمين وراحتهم لكن شياطين الانس والجن تفعل فيه من الشر مالا يمكنها فعله بالنيهار ويتوسلون بالقمر ويدعونه والقمر وعبادته وأبو مشر الباني له مصحف القمر يذكر فيه من الكفرات والسحريات ما يناسب الاستعاذة منه

فذكر سبحانه الاستعاذة من شر الخلق هو ما تم خص الامر بالاستعاذة من شر الفاسق اذا وقب وهو الزمان الذي يم شره ثم خص بالذكر السحر والحسد والقدر يكون من الانفس الحبيثة لكن بالاستعاذة بالاشياء كالنفث في العقد والحسد يكون من الانفس الحبيثة أيضاً اما بالدين واما بالظلم بالاسان واليد وخص من السحر التفاتات في العقد وهن النساء والحاسد الرجال في العادة ويكون من الرجال ومن النساء فانساء والشر الذي يكون من الانفس الحبيثة من الرجال والنساء وهو شر منفصل عن اللسان ليس هو في قلبه كالوسواس الخناس (١) وفي سورة التيس ذكر الوسواس الخناس فانه مبدأ الافعال المذمومة من الكفر والفسوق والعصيان ففيها الاستعاذة من شر ما يدخل الاسان من الافعال التي تضره من الكفر والفسوق والعصيان وقد تضمن ذلك الاستعاذة من شر نفسه وسورة التعلق فيها الاستعاذة من شر المخلوقات

(١) من قوله وهن النساء الى قوله الخناس تشويش في العبارة وقد ابتداء كاسله فليحرر

محموماً وخصوصاً ولهذا قيل فيها رب الفلق وقيل في هذه رب الناس  
 فان قالوا الاصباح بالثور يزيل بما في نوره من الخير مافي لظلمة من  
 الشر وقالوا الحب والنوى بعد انهما يزيل مافي عقد الثغانات فان  
 قالوا الحب والنوى أعظم من حل عقد الثغانات وكذلك الحسد هو  
 من ضيق اللسان وشحه لا ينشرح صدره لاله الله عليه قرب الفلق  
 يزيل ما يحصل بضيق الحسد وشحه وهو سبحانه لا يخلق شيئاً الا بخير  
 فهو قالوا الاصباح بالثور الهادي والسراج الوهاج الذي به صلاح العباد  
 وقالوا الحب والنوى بأنواع الفواكه والاقوات التي هي رزق الناس  
 ودوابهم والالسان محتاج الى جلب المنفعة من الهدى والرزق وهذا  
 حاصل بالفلق والرب الذي خلقه من ما يحصل به منافعهم يستعاض به مما يضر  
 الناس فيطلب منه تمام نعمته بصرف المؤذيات عن عبده الذي ابتدأ بانه  
 عليه وفق الشيء عن الشيء هو دليل على تمام القدرة واخراج الشيء  
 من ضده كما يخرج الحى من الميت والميت من الحى وهذا من نوع الفلق  
 فهو سبحانه قادر على دفع الضد المؤذى بالضد انما فم

(فصل) في قل أعوذ برب الناس الى آخرها قوله من شر  
 الوساوس الحاس القدي يوسوس في صدور الناس من الجنة والناس فيها  
 أقوال ولم يذكر ابن الجوزي الا قولين ولم يذكر الثالث وهو الصحيح  
 وهو أن قوله من الجنة والناس لبيان الوساوس أى القدي يوسوس من  
 الجنة ومن الناس في صدور الناس فان الله تعالى قد أخبر انه جمل لكل  
 نبي عدواً شياطين الاليس والخن يوحى بعضهم الى بعض زخرف لقول  
 ضروراً وإجهاؤهم هو وسوسهم وليس من شريط الموسوس أن يكون

مستتراً عن البصر بل قد يشاهد قال له الى (فوسوس لهما الشيطان ليدي لهما ما وورى عنهما من سوآتهما وقال لهما كما ربكما عن هذه الشجرة الا أن تكونا ملكين أو تكونا من الخالدين وقاسمهما اني لكما لمن الناصحين) وهذا كلام من يعرف قائله ليس شيئاً ياتي في القلب لا يدري عن هو وابليس قد أمر بالسجود لآدم قائي واستكبر فلم يكن ممن لا يعرفه آدم وهو ولسله يرون بني آدم من حيث لا يرونهم وأما آدم فقدر آه

وقد يرى الشياطين والجن كثير من الانس لكن لهم من الاجتنان والاستتار ما ليس للانس وقد قال تعالى (واذ زين لهم الشيطان أعمالهم) وقال (لا غالب لكم اليوم من الناس واتي جار لكم فلما تراءت الفئتان نكص على عقبيه وقال اني براء منكم) وفي التفسير والسيرة ان الشيطان جاءهم في صورة بعض الناس وكذلك قوله (كثل الشيطان اذ قال للانسان اكفر فلما كفر قال اني براء منك اني أخاف الله رب العالمين)

وفي حديث أبي ذر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لمود باقة من شياطين الانس والجن قلت أو للانس شياطين قال نعم شر من شياطين الجن

وأيضاً قالتفس لهما وسوسة كما قال تعالى (ولقد خلقنا الانسان ونعلم ما توسوس به نفسه) فهذا توسوس به نفسه لنفسه كما يقال حديث النفس قال النبي صلى الله عليه وسلم ان الله تجاوز لامتي عما حدثت به أنفسها ما لم

تكملم به أو تمل به أخرجاه في الصحيحين

فألقى يوسوس في صدور الناس نفسه وشياطين الجن وشياطين  
الانس

والوسواس الحواس يتناول وسوسة الجنة وسوسة الانس والا  
أى معنى للاستمادة من وسوسة الجن فقط مع أن وسوسة نفسه  
وشياطين الانس هي مما تضره وقد تكون أضر عليه من وسوسة الجن  
وأما قول الفراء المراد من شر الوسواس الذى يوسوس في صدور  
الناس الطائفتين من الجن والانس وأنه سعى الجن ناسا كما ساءهم رجالا  
وساءهم نكرا فهذا ضعيف لأن لفظ الناس أشهر وأظهر وأعرف من  
أن يحتاج الى تويجه الى الجن والانس وقد ذكر الله تعالى لفظ الناس  
في غير موضع وأيضا فكونه يوسوس في صدور الطائفتين صفة توضيح  
وبيان وليس وسوسة للجن معروفة عند الناس وإنما يعرف هذا بخبر  
ولا خبر هنا ثم قد قال من الجنة والناس فكيف يكون لفظ الناس عاما  
للجنة والناس وكيف يكون قسم الشيء قسما منه فهو يجعل الناس قسم  
الجن ويجعل الجن نوما من الناس وهذا كما يقول أكرم العرب من  
العجم والعرب فهل يقول هذا أحد وإذا ساءهم الله تعالى رجالا لم يكن  
في هذا دليل على أنهم يسمون ناسا وإن قدر أنه يقال جاء ناس من الجن  
فذلك مع التقيد كما يقال انسان من طين وماء دافق ولا يلزم من هذا  
أن يدخلوا في لفظ الناس وقد قال تعالى (يا أيها الناس اتقوا ربكم الذى  
خلقكم من نفس واحدة وخلق منها زوجها) فالناس كلهم مخلوقون من

آدم وحواء مع أنه سبحانه يخاطب الجن والانس  
والرسول صلى الله عليه وسلم مبعوث الى الجنسين لكن لفظ الناس  
لم يتناول الجن ولكن يقول يا معشر الجن والانس  
وكذلك قول الزجاج ان المعنى من شر الوساوس الذي هو الجنة  
ومن شر الناس فيه ضعف وان كان أرجح من الاول لان شر الجن  
أعظم من شر الناس فكيف يطابق الاستعاذة من جميع الناس ولا يستعيذ  
الا من بعض الجن وأيضاً فالوساوس الحاس ان لم يكن الا من الجنة  
فلا حاجة الى قوله من الجنة ومن الناس فلماذا يخص الاستعاذة من  
وساوس الجنة دون وسواس الناس

وأيضاً فانه اذا تقدم المعطوف اسماً كان عطفه على القريب أولى  
كأن عود الضمير الى الاقرب أولى الا اذا كان هناك دليل يقتضى  
المعطف على البعيد فمعطف الناس هنا على الجنة المقرون به أولى من  
عطفه على الوساوس

ويكفى ان المسلمين كاهم يقرؤن هذه السورة من زمن نبهم ولم  
ينقل هذان القولان الا عن بعض النحاة والاقوال المأثورة عن الصحابة  
والتابعين لهم باحسان ليس فيها شيء من هذا بل انما فيها القول الذى  
أصراه كفاي تفسير معمر عن قتادة من الجنة والناس قال ان فى الجن  
شياطينا وان فى الاسباب شياطينا نعوذ بالله من شياطين الاسباب والجن  
فبين قتادة ان المعنى الاستعاذة من شياطين الاسباب والجن

وروى ابن وهب عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم فى قوله

الوسواس الخناس قال الخناس الذي يوسوس مرة ويخنس مرة من الجن والانس فبين ابن زيد ان الوسواس الخناس من الصنفين وكان يقال شياطين الانس اشد على الناس من شياطين الجن شيطان الجن يوسوس ولا تراه وهذا يعانك معاينة

وعن ابن جريح من الجنة والناس قال انهما وسواسان فوسواس من الجنة فهو الخناس ووسواس من نفس الانسان فهو قوله والناس وهذا القول امثالث وان كان يشبه قول الزجاج فهذا احسن منه فانه جعل من الناس من الوسواس الذي نفس الانسان فعناه احسن ذكر الثلاثة ابن ابي حاتم في تفسيره

وايضاً فانه ذكر في الآية رب الناس ملك الناس الله الناس فان كان المقام ودان يستبد الناس بهم وملكهم والههم من شر ما يوسوس في صدورهم فانه هو الذي يطلب منه الخير الذي ينفعهم ويطلب منه دفع الشر الذي يضرهم والوسواس اصل كل شر يضرهم لانه مبدء لا كفر والفسوق والعصيان وعقوبات الرب انما تكون على ذنوبهم واذا لم يكن لاحدهم ذنب فكل ما يصيبه لعملة في حقه واذا ابتلى بما يؤله فان الله يرفع درجته ويأجره اذا قدر عدم الذنوب مطلقاً لكن هذا ليس مواقع منهم فان كل بني آدم خطاء وخير الخطائين التوابون وقد قال تعالى (وحملها الانسان انه كان ظلوماً جهولاً ليعذب الله المتقين والمتفقات والمشركين وللمشركات ويتوب الله على المؤمنين والمؤمنات) نفاية المؤمنين الاثياء



فمن دونهم هي التوبة قال الله تعالى (فتلقى آدم من ربه كلمات فتاب عليه  
انه هو التواب الرحيم) وقال (نوح رب اني أعوذ بك ان أسألك ما ليس  
لي به علم والا تغفر لي وترحمني أكن من الخاسرين) وقال ابراهيم واسماعيل  
(ربنا واجعلنا مسلمين لك ومن ذريتنا أمة مسلمة لك وأرنا منامكنا  
وتب علينا انك أنت التواب الرحيم) وقال موسى (أنت ولينا فاغفر لنا  
وارحمنا وأنت خير الغافرين) ووطء نينا بمثل ذلك كثير معروف فكان  
الوسواس مبده كل شر فان كانوا قد استأذوا بربهم وملكهم والههم من  
شره فمد دخل في ذلك وسواس الجن والانس وسائر شر الانس انما  
يقع بذنوبهم فهو جزاء على أعمالهم كالشر الذي يقع من الجن بفسير  
الوسواس وكما يحصل من العقوبات السماوية وهم لم يستأذوا هنا من  
شر المخلوقات مطلقاً كما استأذوا في سورة الفلق بل من الشر الذي  
يكون مبدؤه في نفوسهم وان كان ذكر رب الناس ملك الناس الى الناس  
يستأذوا به ليعيذهم وليعيذ منهم وهذا أعم الميعين فذلك يحصل بإذنه  
من شر الوسواس الموسوس في صدور الناس فانه هو الذي يوسوس  
بظلم الناس بعضهم بعضاً وبإغواء بعضهم بعضاً وبإغارة بعضهم بعضاً على  
الاشم والعدوان

فما حصل لاني شر من أنسى الا كان مبدؤه من الوسواس الخناس  
والا فما يحصل من أذى بعضهم لبعض اذا لم يكن من الوسواس بل  
كان من الوحي الذي بعث الله به ملائكته كان عدلاً كاقامة الحسدود  
وجهاد الكفار والاقتصاص من الظالمين فهذه الامور فيها ضرر وأذى

الظالمين من الناس لكن هي نوحى الله لآمن اوسواس وهي ائمة من الله في حق عباده حتى في حق للمقاب قاته اذا عوقب كان ذلك كفارة له ان كان مؤمناً والا كان تخفيفاً لعدابه في الآخرة بالنسبة الى عذاب من لم يعاقب في الدنيا

ولهذا كان محمد صلى الله عليه وسلم رحمة في حق العالمين باعتبار ما حصل من الخير العام به وما حصل للمؤمنين به من سعادة الدنيا والآخرة وباعتبار أنه في نفسه رحمة من قبلها والا كان هو الظالم لنفسه وباعتبار أنه وقع الكفار والمثاقين فقص شرهم وعجزوا عما كانوا يفعلونه بدونه وقتل من قتل منهم فكان لتعجيل موته خيراً من طول عمره في الكفر له ولناس فكان محمد صلى الله عليه وسلم رحمة للعالمين بكل اعتبار فلا يستعاذ منه ومن أمثاله من الانبياء وأتباعهم المؤمنين وهم من الناس وان كانوا يفعلون باعدائهم ما هو أذى وعقوبة وألم لهم فلم تبقى الاستعاذة من الناس الا مما يأتي به الوسواس اليهم فيستعاذ برب الناس ملك الله الناس على هذا التقدير من شر الوسواس الذي يوسوس للمستعيز ومن شر الوسواس الذي يوسوس لساير الناس حتى لا يحصل منهم شر للمستعيز فاذا لم يكن للناس شر الا من الوسواس كان الاستعاذة من شر الذي يوسوس لهم تحصيلاً للمقصود وكان حسب المادة وأقرب الى العدل وكان مخرجاً لانياء الله وأوليائه أن يستعاذ من شرهم وأن يقرنوا بالوسواس الحسن ويكون ذلك تحصيلاً للجن على الناس وهذا لا يقوله قائل

فان قيل فان كان أصل الشر كله من الوسواس الخناس فلا حاجة  
 إلى ذكر الاستعاذة من وسواس الناس فانه تابع لوسواس الجن  
 قيل بل الوسوسة نوعان نوع من الجن ونوع من نفوس الانس  
 كما قال (ولقد خلقنا الانسان ولملم ماتوسوس به نفسه) قال شر من الجنين  
 جميعاً والانس لهم شياطين كاللجن شياطين والوسوسة من جنس الوشوشة  
 بالشين المعجمة يقال فلان يوسوس فلانا وقد وشوشه اذا حده سرّاً  
 في أذنه وكذلك الوسوسة ومنه وسوسة الحلي امكن هو بالسبن  
 للمهمة أخص

ورب الناس الذي يرهبهم بقدرته ومشيتته وتدبيره وهورب العالمين  
 كلهم فهو الخالق لجميع ولاعمالهم  
 وملك الناس الذي يأمرهم وينهاهم فان الملك يتصرف بالكلام  
 والجماد لا ملك له فانه لايقبل الخطاب لكن له مالك وانما يكون الملك  
 لمن يفهم عنه والحيوان يفهم بعضه عن بعض كما قال علمنا منطلق الطير  
 وقالت نملة يأبها النمل فلهذا كان له ملك من جنسه ومن غير جنسه  
 كما كان سليمان ملكهم والاله هو المعبود الذي هو المقصود بالارادات  
 والاعمال كلها كما قد بسط الكلام على ذلك

وقد قيل انما خص الناس بالذكر لانهم مستعينون أولاتهم المستعاذ  
 من شرهم ذكرهما أبو الفرج وليس لهما وجه فان وسواس الجن أعظم ولم  
 يذكره بل ذكر الناس لانهم المستعينون فيستعينون برهبهم الذي يصونهم  
 ويملكهم الذي أمرهم ونهاهم وبأهلهم الذي يمدونه من شر الذي يحول

فيهم وبين عبادته ويستعينون أيضاً من شر الوسواس الذي يحصل في نفوس الناس منهم ومن الجنة قاله أصل الشر الذي يصدر منهم والذي يرد عليهم

(فصل) وبهذا يبين بعض هذه الاستعاذة والتي قبلها كما جاءت بذلك الأحاديث عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه لم يمتد المستعينون بمنزلها فان الوسواس أصل كل كفر وفسوق وعصيان فهو أصل الشر كله ففي وقى الانسان ذره وفي عذاب جهنم وعذاب القبر وقعة الهيا والمات وقعة المسيح النجال فان جميع هذه انما يحصل بطريق الوسواس ووقى عذاب الله في الدنيا والآخرة فإنه اذا يذب على الذنوب وأصلها من الوسواس ثم ان دخل في الآية وسواس غيره بحيث يكون قوله من شر الوسواس استعاذة من الوسواس الذي يعرض له والذي يعرض للناس بسببه فقد وقى ظلمهم وان كان انما يريد وسواسه فهم انما يسلطون عليه بذنوبه وهي من وسواسه قال تعالى (أو لما أصابتكم مصيبة قد أصبتم مثليها قلتم أنى هذا قل هو من عندنا فكم يقولون ما لم يفعلوا وما فعلوا ما لم يعلموا) وقال (وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم) وقال (فما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك من سيئة فمن نفسك)

١ والوسواس من جنس الحديث والكلام ولهذا قال المفكرون في قوله ماتوسوس به نفسه قالوا ماتحدث به نفسه وقد قال صلى الله عليه وسلم ان الله تجاوز لامنى ماتحدثت به أنفسها ما لم تكلم به أو تعمل به وهو نومان خسر وانشاء فالحذر اما من ماض واما عن مستقبل

فلما مضى يذكره به والمستقبل يحمدنه بأن يفعل هو أموراً أو أن أموراً ستكون بقدر الله أو فعل غيره فهذه الاماني والمواعيد الكاذبة والالشاء أمر ونهى وإباحة

والشيطان تارة يحدث وسواس الشر وتارة ينشي الخير وكان ذلك بما يشغله به من حديث النفس قال تعالى في النسيان (واما بنسيتك الشيطان فلا تهمد بمعبد الذكري مع القوم الظالمين) وقال في موسى (فاني لسيئت الحوت وما ألسانيه الا الشيطان) وقال تعالى (فألساء الشيطان ذكر ربه) وثبت في الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اذا أذن المؤذن أدبر الشيطان وله ضراط حتى لا يسمع التأذين فاذا قضى التأذين أقبل فاذا نوب بالصلاة أدبر فاذا قضى التشويب أقبل حتى يخطربين للمرء ونفسه فيقول اذكر كذا اذكر كذا لما لم يذكر حتى يظل لرجل لم يدرك صلى قال الشيطان اذكره بأمور ماضية - حدث بها نفسه مما كانت في نفسه من أفعاله ومن غير أفعاله فبتلك الامور لمى للمصلي كم صلى ولم يدرك صلى فان النسيان أزال ما في النفس من الذكر وشغلها بامر آخر حتى تنسى الاول واما اخباره بما يكون في المستقبل من المواعيد والاماني فكذلك وقال الشيطان لما قضى الامر (ان الله وعدهم وعد الحق ووعدتكم فاخلفتكم وما كان لي عليكم من سلطان الا أن دعوتكم فاستجبتم لي فلا تلوموني ولوموا أنفسكم) وفي هذه الآية أمره ووعدده وقال تعالى (ومن يتخذ الشيطان وليا من دون الله فقد خسر خسرانا مبيناً يمدهم وينهم وما يمدهم الشيطان الا ضروراً أولئك ما واهم جهنم ولا يجدون

عنها مجيئاً وقال تعالى (الشیطان يعدكم الفقر وبأمركم بالزحشاء والله يعدكم مغفرة منه وفضلاً والله واسع عليم) ففي هذه أيضاً أمره ووعدده وقال موسى لما قتل القبطي (هذان من عمل الشیطان أنه عدو مبين) وقد قال غدير واحد من الصحابة كافي بكر وابن مسعود فيما يتولونه باجتهادهم إن كان صواباً فمن الله وإن كان خطأً ففي ومن الشیطان ففعلوا ما يلتقي في النفس من الاعتقادات التي ليست مطابقة من الشیطان وإن لم يكن صاحبها آثماً لأنه استفرغ وسعه كما لا يأتى بالسواس الذي يكون في الصلاة من الشیطان ولا بما يحدث به نفسه وقد قال المؤمنون (ربنا لا تؤاخذنا إن سبنا أو أخطأنا) وقد قال الله قد فعلت

والنسيان للحق يأمّن الشیطان والخطأ من الشیطان قال تعالى (واذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا فأعرض عنهم حتى يخوضوا في حديث) غيره وأما يسئلك الشیطان فلا تقعد بعد الذكرى مع القوم الظالمين وقد قال صلى الله عليه وسلم من نام عن صلاة أو نسيها فليصلها إذا ذكرها ولما نام هو وأصحابه عن الصلاة في خزوة خير قال لأصحابه ارتحلوا فإن هذا مكان حضرنا فيه شیطان وقال إن الشیطان أتى بلالا فجعل يهديه كما يهدي الصبي حتى نام وكان النبي صلى الله عليه وسلم وكل بلالا أن يوقظهم عند الفجر والنوم الذي يشغلهما أمر به والناس من الشیطان وإن كان مغفوا عنه ولهذا قيل الثمّاس في مجلس الذكر من الشیطان وكذلك الاحتلام في المنام من الشیطان والثائم لا قلم عليه وقد ثبت في الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال الرؤيا

ثلاثة رؤيا من الله ورؤيا من الشيطان ورؤيا ما يحدث به المرء نفسه في القطة فبإيه في النوم وقد قيل ان هذا من كلام ابن سيرين لكن تقسيم الرؤيا الى نوعين نوع من الله ونوع من الشيطان صحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم بل ريب فهذان النوعان من وسواس النفس ومن وسواس الشيطان وكلاهما مغفون عنه فان الناس قد رفع القلم عنه ووسواس الشيطان ينشئ القلب كطيف الحيال فينسيه ما كان منه من الايمان حتى يسعى عن الحق فيقع في الباطل فاذا كان من المتقين كما قال الله ان الذين اتقوا اذا مسهم طيف من الشيطان تذكروا فاداهم ببصرون فان الشيطان مسهم بطيف منه ينشئ القلب وقد يكون لطيفاً وقد يكون كثيفاً الا انه غشاوة على القلب تمنع ابصار الحق قال النبي صلى الله عليه وسلم ان المبد اذا اذنب نكت في قلبه نكتة سوداء فان تاب ونزع واستغفر صقل قلبه وان زاد زيد فيها حتى لملو قلبه فذلك الران الذي قال الله تعالى (كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون)

لكن طيف الشيطان غير وين الذنوب هذا جزء على الذنوب والذين ألطف من ذلك كما في الحديث الصحيح عنه صلى الله عليه وسلم قال انه ليغان على قلبي واتى لاسفغر الله في اليوم سبعين مرة قال الشيطان يلقى في النفس الشر ولئلا ياتي الخير وقد ثبت في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ما منكم من أحد الا وقد وكل به قرينه من الملائكة وقرينه من الجن قالوا وايك يا رسول الله قال وايى الا أن الله أطفى عليه فأسلم وفي رواية بلا بأمرني الا بخير أى اسلم واتقاد

وكان ابن عينة يرويه قاسم بالضم ويقول ان الشيطان لا يسلم لكن قوله في الرواية الاخرى فلا يأمرني الا بخير دل على انه لم يبق يأمره بالشر وهذا اسلامه وان كان ذلك كناية عن خضوعه وذلك لان ايمانه بالله كما يقهر الرجل عدوه الظاهر ويأسره وقد عرف العدو المقهور ان ذلك الظاهر يعرف ما يشير به عليه من الشر فلا يقبله بل يعقبه على ذلك فيحتاج لاقتهاره معه الى انه لا يشير عليه الا بخير لذلك وعجزه لا اصلاحه ودينه ولهذا قال صلى الله عليه وسلم الا ان الله اطاعني عليه فلا يأمرني الا بخير وقال ابن مسعود ان للملك لمة وان للشيطان لمة فلمة الملك ايعاد بالخير وتصديق بالحق ولمة الشيطان ايعاد بالشر وتكذيب بالحق وقد قال تعالى (انما ذلكم الشيطان يخوف أوليائه) أى يخوفكم أوليائه بما يقذف في قلوبكم من الوسوسة المرعبة كشيطان الالاس الذي يخوف من العدو فيرجف ويخذل وعكس هذا قوله تعالى (اذ يوحى ربك الى ملائكة أني معكم فثبتوا الذين آمنوا سألني في قلوب الذين كفروا الرعب) وقال تعالى (ثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة) وقال تعالى (ولولا أن ثبتناك لقد كدت تركن اليهم شيئا قليلا) والثبت جعل الانسان ثبتا لا مرتابا وذلك بالقضاء ما يشته من التصديق بالحق والوعد بالخير كما قال ابن مسعود لمة الملك وعد بالخير وتصديق بالحق فحق علم القلب ان ما أخبر به الرسول حق صدقه واذا علم ان الله قد وعده بالتصديق وثق بوعد الله ثبت فهذا يثبت بالكلام كما ثبت الانسان الانسان في أمر قد اضطرب فيه بان يخبره



بصدقه وبخبره بما يبين له أنه منصور فيثبت وقد يكون الثبوت بالفعل  
 بأن يمسك القلب حتى يثبت كما يمسك الإنسان الإنسان حتى يثبت  
 وفي الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم من سأل القضاء  
 واستعان عليه وكل إليه ومن لم يسأل القضاء ولم يستعن عليه  
 أنزل الله عليه ملكا يسدده فهذا الملك يجعله سد يد القول بما يلحق في  
 قلبه من التصديق بالحق والوعد بالخير وقد قال تعالى (هو الذي  
 يصلى عليكم وملائكته ليخرجكم من الظلمات الى النور) فدل ذلك على  
 أن هذه الصلاة سبب لخروجهم من الظلمات الى النور وقد ذكر  
 إخراجهم للمؤمنين من الظلمات الى النور في غير آية كقوله (الله ولى  
 الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات الى النور والذين كفروا أولياؤهم  
 الطاغوت يخرجونهم من النور الى الظلمات) وقال (هو الذي ينزل على  
 عبده آيات ينات ليخرجكم من الظلمات الى النور) وقال (كتاب  
 أنزلناه اليك لتخرج الناس من الظلمات الى النور باذن ربهم) وفي  
 الحديث ان الله وملائكته يصلون على معالى الناس الخير وذلك ان  
 هذا بتعليمه الخير يخرج الناس من الظلمات الى النور والجزاء من جنس  
 العمل ولهذا كان الرسول أحق الناس بكمال هذه الصلاة كما قال تعالى  
 (ان الله وملائكته يصلون على النبي) والصلاة هي الدعاء اما بخير  
 يتضمن الدعاء واما بصيغة الدعاء فالملائكة يدعون المؤمنين كما في الصحيح  
 عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال والملائكة تصلى على أحدكم مادام  
 في صلاة اللهم اغفر له اللهم ارحمه ما لم يحدث فين ان صلاتهم قولهم

ألهم اغفر له اللهم ارحمه

وفي الاثر ان الرب يصل فيقول سبقت أو غلبت رحمتي غضبي وهذا كلامه سبحانه هو خير وان شاء يتضمن ان الرحمة تسبق الغضب وتغلبه وهو سبحانه لا يدعو غيره ان يفعل كما يدعو الملائكة وغيرهم من الخلق بل يطلب بامرء وقوله وقسمه كقوله لا فعلن كذا وقوله كن فكون وقوله لا فعلن كذا قسم منه كقوله (لأملأن جهنم منك وعن بئسك) وقوله (ولكن حق القول مني لا ملان جهنم من الجنة والناس أجمعين) وقوله (وعداة الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستحلهم في الارض كما استحل الذين من قبلهم ويمكن لهم دينهم الذي ارتضى لهم وليبدلهم من بعد خوفهم أمنا) وقوله (كتب الله لاغبين أنا ورسلي ان الله قوي عزيز) وهذا وعد مؤكد بالقسم بخلاف قوله (انا نتصر رسلنا والذين آمنوا في الحياة الدنيا) فان هذا وعد وخبر ليس فيه قسم لكنه مؤكد باللام التي يمكن أن تكون جواب قسم وقوله (وعدكم الله مفاتيح كثيرة تأخذونها) وقوله (واذ يهدكم الله احدى الطائفتين) ونحو ذلك وعد مجرد

وقد قال تعالى (وما كان لبشر أن يكلمه الله الا وحيا أو من وراء حجاب أو يرسل رسولا فيوحى باذنه ما يشاء) فأخبر أنه يوحى الي البشر تارة وحيا منه وتارة يرسل رسولا فيوحى الي الرسول باذنه ما يشاء

والملائكة رسل الله ولفظ الملك يتضمن معنى الرسالة فان أصل

الكلمة . سلاك علي . زن مفعول لكن لكثرة الاستعمال خففت بأن  
ألقيت حركة الهمزة على الساكن قبلها وحذقت الهمزة وملاك مأخوذ  
من المالك والملاك بتقديم الهمزة على اللام واللام على الهمزة وهو الرسالة  
وكذلك الالوكة بتقديم الهمزة على اللام قال الشاعر

أبلغ النعمان عني مألوكا \* انه قد طال حبسى وانتظاري  
وهذا بتقديم الهمزة لكن الملك هو بتقديم اللام على الهمزة وهذا  
أجود فان نظيره في الاشتقاق الاكبر لاك يلوك اذا لك الكلام والعجم  
والهمز أقوى من الواو ويليه في الاشتقاق الاوسط أ كل يأ كل  
قان الآ كل يلوك ما يدخله في جوفه من الغذاء والكلام والعلم ما يدخل  
في الباطن ويفدى به صاحبه قال عبدا لله بن مسعود ان كل آدب يجب  
أن تؤتى مادته وان مادبة الله القرآن وآدب للضيف ولأدبة الضيافة  
وهو ما يجعل من الطعام المضيف فين ان الله ضيف عباده بالكلام الذي  
أنزله اليهم فهو غذاء قلوبهم وقوتها وهو أشد انتفاعا به واحتياجا اليه  
من الجسد بنفاته

وقال علي رضي الله عنه الربايون هم الذين يفسدون الناس  
بالحكمة ويربونهم عابا وقد قال صلى الله عليه وسلم اني آيت عند ربي  
يطمئني ويستقي وقد أخبر الله تعالى ان القرآن شفاء لما في الصدور  
واناس الى الغذاء أخرج منهم الى الشفاء في القلوب والابدان وفي  
المحبين عنه صلى الله عليه وسلم قال مثل ما بعثني الله به من الهدى  
والعلم كمثل غيث أصاب أرضا فكانت منها طائفة أمسكت الماء فأنبت الكلا

والعشب الكثير وكانت منها طائفة أمسكت الماء فشرب الناس وسقوا وزرعوا وكانت منها طائفة آتتاهي قيمان لاتمسك ماء ولا تثبت كلا فذلك مثل من فقه في دين الله وفقه ما بعثني الله به من الهدى والعلم ومثل من لم يرفع بذلك رأساً ولم يقبل هدى الله الذي أرسلت به

فأخبر ان ما بعث به للقلوب كالماء للارض تارة تشربه فتنبت وتارة تحفظه وتارة لا هذا ولا هذا والارض تشرب الماء وتقتذى به حتى يسمل الحير وقد أخبر الله تعالى انه روح نحييا به القلوب فقال (وكذلك أوحينا اليك روحاً من أمرنا ما كنت تدري ما الكتاب ولا الإيمان ولكن جعلناه نورا نهدي به من نشاء من عبادنا وانك لتهدى الى صراط مستقيم) واذا كان ما يوجه الى عباده تارة يكون بواسطة ملك وتارة بغير وساطة فهذا للمؤمنين كلهم مطلقا لا يختص به الانبياء قال تعالى (وأوحينا الى أم موسى أن أرضعيه) وقال تعالى (واذ أوحيت الى الخواريين أن آمنوا بي وبرسولي قالوا آمنا واشهد بأننا مسلمون) واذا كان قد قال وأوحى ربك الى النحل الآية فذكر أنه يوحى اليهم قالي الانسان أولى وقال تعالى (وأوحى في قل سماء أمرها) وقد قال تعالى (ونفس وما سواها فألهمها فجورها وتقواها) فهو سبحانه يلهم لفجور والتقوى للنفس والفجور يكون بواسطة الشيطان وهو الهام وسواس والتقوى بواسطة ملك وهو الهام وحى هذا أمر بالفجور وهذا أمر بالتقوى والامر لابد أن يقترن به خبر

وقد صار في العرف لفظ الالهام اذا أطلق لا يراد به الوسوسة

وهذه الآية مما يدل على أنه يفرق بين الهام الوحي وبين الوسوسة  
فالأمور به أن كان قوى الله فهو من الهام الوحي وإن كان من الفجور  
فهو من وسوسة الشيطان

فيكون الفرق بين الإلهام الحمود وبين الوسوسة المذمومة هو الكتاب  
والسنة فإن كان مما ألقي في النفس مما دل الكتاب والسنة على أنه قوى الله  
فهو من الإلهام الحمود وإن كان مما دل على أنه فجور فهو من الوسواس  
المذموم وهذا الفرق مطرد لا يمتنع وقد ذكر أبو حازم في الفرق  
بين وسوسة النفس والشيطان فقال ما كرهته نفسك لنفسك فهو من  
الشيطان فاستدب الله منه وما أحبته نفسك لنفسك فهو من نفسك  
فانها عنه

وقد تكلم الأئمة في العلم الحاصل في القلب عقب النظر والاستدلال  
فذكروا فيه ثلاثة أقوال كما ذكر ذلك أبو حامد في مستصفاء وغيره  
قول الجهمية وقول القدرية وقول الماتريدية وكثير من أهل الكلام  
لا يذكرون إلا قولين قول الجهمية وقول القدرية

وذلك أنهم يذكرون في كتبهم ما يعرفونه من أقوال من يعرفونه  
تكلم في هذا وهم لا يعرفون الأهواء والمسئلة هي من فروع القدر  
فإن الحاصل في نفس حادث فيها قال قول فيه كالأقوال في أمثاله

ومذهب جهم ومن وافقه كأبي الحسن الأشعري وكثير من  
التأخرين المثبتة هو مذهب أهل السنة والجماعة أن الله خالق كل شيء  
وأن الله خالق أفعال العباد لكنه لا يثبت سياداً ولا قدرة مؤثرة ولا حكمة

لعمل الرب فاذا ذكر الطوائع والقوى التي في الالهيان وأنكر الاسباب والحكم فلهذا لم يجعل لشيء سبباً بل يقول هذا حاصل بخلق الله وقدرته ولم يذكر له سبباً وهم صادقون في اضافته الي قدره وانه خالقه خلافاً للقدورية لكن من تمام المعرفة اثبات الاسباب ومعرفة \* وأما القدورية من المعتزلة وغيرهم فبنوه على أصلهم وهو ان كل متولد عن فعل البعد فهو فعله لا يضاف الى غيره كالشبح والري وزهوق الروح ونحو ذلك فقالوا هذا العلم متولد عن نظر البعد أو تذكر النظر ولتفاسفة بنوه على أصلهم في أن يحدث من الصور هو من قبض العقل الفعال عند استعداد المواد اقباله فتألوا يحصل في نفوس البشر من قبض العقل الفعال عند استعداد النفس باستحضار المقدمتين وهذا القول خطأ والذي قبله أقرب منه والاول أقرب وليس في شيء منها تحقيق الامر في ذلك

وحقيقته ان الله وكل بالانس ملائكة وشياطين يلقون في قلوبهم الخير والشر قالهم الصادق من الخير والمقائد الباطلة من الشر كما قال ابن مسعود لما ملك تصديق بالحق ولما الشيطان تكذيب بالحق وكما قال النبي صلى الله عليه وسلم في القاضى أنزل الله عليه ملكاً يسدده وكما أخبر الله ان الملائكة توحى الى البشر ما توحى به وان كان البشر لا يشعر بأنه من الملك كما لا يشعر بالشيطان الموسوس لكن الله أخبر انه يكلم البشر وحياً ويكلمه بملك يوحى باذنه ما يشاء والثالث استكليم من وراء حجاب وقد قال بعض المفسرين المراد بالوحى هنا الوحي في المنام ولم

يذكر أبو الفرج غيره وليس الامر كذلك فان التام تارة يكون من الله وتارة يكون من النفس وتارة يكون من الشيطان وهكذا ما يلقى في اليقظة والانبياء معصومون في اليقظة والتام ولهذا كانت رؤيا الانبياء وحيا كما قال ذلك ابن عباس وعبيد بن عمير وقرأ قوله اني أرى في التام اني أذبحك وايس كل من رأى رؤيا كانت وحيا فكذلك ليس كل من ألقى في قلبه شيء يكون وحيا والالسان قد تكون نفسه في يقظته أكل منها في نومه كالمصلي الذي يجسده فاذا جاز أن يوحى اليه في حال النوم

فماذا لا يوحى اليه في حال اليقظة كما أوحى الى أم موسى

والحواريين والالتحل لكن ليس لاحد أن يطابق

القول على ما يقع في نفسه انه وحى لاني

يقظة ولا في التام الا بدليل يدل

على ذلك فان الوسواس

غالب على الناس

واقه أعلم

﴿ تمت الرسالة العاشرة ﴾

﴿ ويلها الرسالة الحادية عشر ﴾

﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾

. قال شيخ الاسلام علامة الانام أبو العباس تقي الدين أحمد بن تيمية  
رضي الله عنه

( فصل فيمن أوقع المقود المحرمه ثم تاب قال الله تعالى في الربا  
(وان قيم فلكم رؤوس أموالكم لا تظلمون ولا تظلمون) وقد بسط الكلام  
على هذا في موضعه وقد قال تعالى لما ذكر الخلع والطلاق فقال في  
الخلع (ولا يعمل لكم ان تأخذوا مما آتيتوهن شيئا الا أن يخافا أن لا يقيما  
حدود الله فان خفتم أن لا يقيما حدود الله فلا جناح عليهما فيما اتدت به  
تلك حدود الله فلا تعتدوها ومن يتعد حدود الله فاولئك هم الظالمون)  
الى قوله (واذا طلقتم النساء قبل أن أجلهن فأمسكوهن بمعروف أو  
سرحوهن بمعروف ولا تمسكوهن ضرارا تعتدوا ومن فعل ذلك فقد  
ظلم نفسه) وقال تعالى (اذا طلقتم النساء فطلقوهن لعدتهن وأحصوا العدة  
واتقوا الله ربكم لا تخرجوهن من بيوتهن ولا يخرجن الا أن يأتين  
بفاحشة مينة تلك حدود الله ومن يتعد حدود الله فقد ظلم نفسه لا تدري  
لعل الله يحدث بعد ذلك أمرا) فإذا أجلهن فأمسكوهن بمعروف  
أو سرحوهن بمعروف وأشهدوا ذوي عدل منكم وأقيموا الشهادة لله  
ذلكم يوعظ به من كان يؤمن بالله واليوم الآخر ومن يتق الله يجعل  
له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب ومن يتوكل على الله فهو حسبه  
ان الله بالغ أمره قد جعل الله لكل شيء قدرا)

قال طلاق المحرم كالطلاق في الحيض وفي طهر قد أصابها فيه حرام



بالتصريح والاجماع والطلاق الثلاث عند الجمهور وهو تمد حدود الله وقاطعه ظالم لنفسه كما ذكر الله تعالى أنه من يتمد حدود الله فقد ظلم نفسه والظالم لنفسه إذا تاب تاب الله عليه لقوله (ومن يعمل سوا أو يظلم نفسه ثم يستغفر الله يجد الله غفوراً رحيماً) فهو إذا استغفره غفر له ورحمه وحينئذ يكون من المتقين فيدخل في قوله (ومن يتق الله يجعل له مخرجاً ويرزقه من حيث لا يحتسب)

والذين ألزمهم عمر ومن وافقه بالطلاق المحرم كانوا عاقلين بالتحريم وقد نهوا عنه فلم يتهاووا لم يكونوا من المتقين فهم ظالمون لتعديهم مستحقون للمعقوبة وكذلك قل ابن عباس لبعض المستفتين إن عمك لم يتق الله فلم يجعل له مخرجاً ومخرجاً ولو اتق الله لجعل له مخرجاً ومخرجاً وهذا إنما يقال لمن علم أن ذلك محرم وفعله فمن لم يعلم بالتحريم لا يستحق المعقوبة ولا يكون متعدياً إذا صرف أن ذلك محرم وتاب من عوده إليه والزم أن لا يفعله والذين كان النبي صلى الله عليه وسلم يجعل ثلاثتهم واحدة في حياتهم كانوا يتوبون فيصبرون متقين ومن لم يتب فهو الظالم كما قال (بئس الاسم الفسوق بعد الإيمان ومن لم يتب فأولئك هم الظالمون) فخصر الظالم فيمن لم يتب فمن تاب فليس بظالم فلا يجعل متعدياً لحدود الله بل وجود قوله كدمه ومن لم يتب فهو محل اجتihad فممر طائفة بالانزاع ولم يكن هناك تحليل فكانوا لاعتقادهم أن النساء يحرم من عليهم ليقومن في الملاقاة المحرم فأنكفوا بذلك عن تمدى حدود الله فإذا صاروا يوقمون الطلاق المحرم ثم يردون النساء بالتحليل المحرم صاروا يفعلون

المحرم مرتين ويتمدون حدود الله مرتين بل ثلاثاً بل أربعاً لا إطلاق  
الاول كان تمدياً لحدود الله وكذلك نكاح المحلل لها ووطؤه لها قد صار  
بذلك ملحوظاً هو والزوج الاول فقد تمدياً حدود الله هذا مرة أخرى  
وذلك مرة والمرأة ووليها لما علموا بذلك وفعلوه كانوا متعددين لحدود  
الله فلم يحصل بالالزام في هذه الحال انكفاف عن تمدي حدود الله بل  
زاد التمدي لحدود الله فترك التزامهم بذلك وان كانوا ظالمين غير مائبين  
خير من التزامهم فذلك الزنا يعود الى تمدي حدود الله مرة بعد مرة  
واذا قيل قلنا استغنى ابن عباس ونحوه لو قيل له تب تاب ولهذا  
كان ابن عباس يفتي احياناً بترك الزوم كما قلناه عنه عكرمة وغيره

وعمر ما كان يحمل الحلية والبرية الا واحدة رجعية ولما قال عمر  
(ولو أنهم فعلوا ما يوعظون به لكان خيراً لهم وأشد تبييناً) واذا كان  
الالزام تاماً ظاهراً كان تخصيص البعض بالامانة تفضالاً ذلك ولم يوثق بنوبة  
المراتب أربعة أما اذا كانوا ينتهون الله ويتوبون فلا ريب ان ترك  
الالزام كما كان في عهد النبي صلى الله عليه وسلم وأبي بكر خير وان كانوا  
لا ينتهون الا بالالزام فينتهون حيثئذ لا يوقعون المحرم ولا يحتاجون الى  
تحليل فهذا هو الدرجة الثانية التي فعلها فيهم عمر والثالثة ان يحتاجوا  
الى التحليل المحرم فهنا ترك الالزام خير والرابعة انهم لا ينتهون بل  
يوقعون المحرم ويلزمونه بلا تحليل فهنا ليس في التزامهم به قائمة الا  
اصر واخلال لم يوجب لهم تقوى الله وحفظ حدوده بل حرمت  
عابهم نساؤهم وخربت ديارهم فقط والشارع لم يشرع ما يوجب حرمة

النساء وتخريب الديار بل ترك الزامهم بذلك أقل فساداً وإن كانوا اذنبوا فهم مذنبون على التقديرين لكن تخريب الديار أكثر فساداً والله لا يجب الفساد وأما ترك الإلزام فليس فيه إلا أنه أذنب ذنباً بقوله فلم يقب منه وهذا أقل فساداً من الفساد الذي قصد الشارع دفعه ومنه بكل طريق وأسل المسئلة أن التهي يدل على أن التهي عنه فساد راجع على صلاحه فلا يشرع إلزام الفساد من يشرع دفعه ومنه

وأصل هذا أن كل مانهي الله عنه وحرمه في بعض الأحوال وأباحه في حال أخرى فإن الحرام لا يكون صحيحاً نافذاً كالحلال يترتب عليه الحكم كما يترتب على الحلال ويحصل به المقصود كما يحصل وهذا معنى قولهم التهي يقتضي الفساد وهذا مذهب الصحابة والتابعين لهم بإحسان وأئمة المسلمين وجمهورهم وكثير من المتكلمين من المعتزلة والاشعرية يخافون في هذا لما ظن أن بعض مانهي عنه ليس بخاسد كالمطلق المحرم والعلاء في الدار المقصوة ونحو ذلك

قالوا لو كان التهي موجباً للفساد لزم انتفاض هذه العلة فدل على أن الفساد حصل بسبب آخر غير مطلق التهي

وهؤلاء لم يكونوا من أئمة الفقه العارفين بتفصيل أدلة الشرع فقيل لهم بأي شيء يعرف أن العبادة فاسدة والمقد فاسد قالوا بأن يقول الشارع هذا صحيح وهذا فاسد وأما هذا فشرطه في محته كذا وكذا قالوا وجدنا ما لا انتفت الصحة

وهؤلاء وأمثالهم لا يتكلمون في الأدلة الشرعية الواقعة وهي الأدلة التي

جعلها الله ورسوله أدلة على الأحكام الشرعية بل يشككون في أمور  
يقدره. نهائي أذاتهم أنها إذا وقعت هل يستدل بها أم لا يستدل والكلام  
في ذلك لا فائدة فيه

ولهذا لا يمكنهم أن ينتقموا بما يقدرونه من أصول الفقه في  
الاستدلال بالأدلة المفضلة على الأحكام فإنهم لم يرفوا نفس أدلة الشرع  
الواقعة بل قدروا أشياء قد لا تقع وأشياء ظنوا أنها من جنس كلام  
الشارع وهذا من هذا الباب

فإن الشارع لم يدل الناس قط بهذه الالفاظ التي ذكروها ولا يوجد في  
كلامه شرط البيع أو النكاح كذا وكذا ولا هذه العبارة أو القدر  
مصحح أو ليس بصحيح ونحو ذلك مما جعلوه دليلا على الصحة والفساد  
بل هذه كلها عبارات أحدثها من أحدثها من أهل الرأي والكلام

وأما الشارع دل الناس بالامر والنهي والتحليل والتحرير بقوله  
في عقود هذا لا يصلح فيقال الصلاح المضاد لفساد فإذا قال لا يصلح  
علم أنه فاسد كما قال في بيع مدين بمد تمرا لا يصالح والصحابة والتابعون  
وسائر أئمة المسلمين كانوا يحتجون على فساد المعقود بمجرد النهي كما  
احتجوا على فساد نكاح ذوات المحارم بالنهي المذكور في القرآن وكذلك  
على فساد عقد الجمع بين الاثنين ومنهم من توهم أن التحريم فيها  
نهائى فيها نهيان فتوقف وقيل إن بعضهم أباح الجمع  
وكذا نكاح المطلقة ثلاثا استدلوا على فساد بقوله (فأرسلها فلا

يحل له من بعد حتى تنكح زوجا غيره)

وكذلك الصحابة استدلوا على فساد نكاح الشغار بالتي عنه وكذلك.  
 عقود الربا وغيرها

وانهم قد علموا ان منتهى الله عنه فهو من الفساد ليس من الصلاح  
 فان الله لا يحب الفساد ويحب الصلاح فلا ينهي مما يحبه وانما ينهي  
 عما لا يحبه

فعلموا ان المنهى عنه قاسد ليس بصلاح وان كانت فيه مصلحة  
 فصلحت مرسوخة بمفسدة

وقد علموا ان مقصود شرع رفع الفساد ومنعه لاجتماعه والالتزام  
 به فلو ألزموا بموجب العقود المحرمة لكانوا مفسدين غير مصلحين  
 والله لا يصلح عمل المفسدين وقوله (واذ قيل لهم لا تفسدوا في  
 الارض) أى لا تعملوا بمعصية الله فكل من عمل بمعصية الله فهو مفسد  
 والمحرمة بمعصية الله فالشارع ينهى عنها لينع الفساد ويدفعه

ولا يوجد قط في شيء من صور المنهى صورة ثبتت فيها الصحة  
 بنص ولا اجماع فالطلاق المحرم والصلاة في الدار المنصوبة فيها نزاع  
 وليس على الصحة نص يجب اتباعه فلم يبق مع المحتج بهما حجة لكن  
 من اليهود ما نهى عنها لما فيها من ظلم احدهما للآخر كبيع المصرات  
 والمعيب وتاقى السلع والتجش ونحو ذلك ولكن هذه اليهود لم يجعلها  
 الشارع لازمة كالبيع الحلال بل جعلها غير لازمة والخيرة فيها الى  
 المظلوم ان شاء أبطلها وان شاء أجازها فان الحق في ذلك له والشارع  
 لم ينه عنها لحق مخصص بالله كما نهى عن الفواحش بل هذه اذا علم المظلوم

بالحال في ابتداء العقد مثل أن يعلم بالميب والتدليس والتصرية ويعلم  
المراد إذا كان قادما بلساعة ويرضى بأن يفتنه التلقى جاز ذلك فكذلك  
إذا علم بمد العقدان رضى أجاز وإن لم يرض كان له الفسخ وهذا يدل  
على أن العقد يقع غير لازم بل موقوفا على الإجازة إن شاء أجازته  
صاحب الحق وإن شاء رده وهذا يتفق عليه في مثل بيع الميب مما  
فيه الرضا بشرط السلامة من الميب فإذا فقد الشرط بقي موقوفا على  
الإجازة فهو لازم إن كان على صفة وغير لازم إن كان على صفة وأما إذا  
كان غير لازم مطلقا بل هو موقوف على رضا المميز فهذا فيه نزاع وأكثر  
القدماء يقولون بوقف المقود وهو مذهب مالك وأبي حنيفة وغيرهما  
وعليه أكثر لصوص أحمد وهو اختيار القدماء من أصحابه كالخرق  
وغيره كما هو مبسوط في موضعه

أذا المقصود هنا أن هذا النوع يحسب طائفة من الناس أنه من جهة  
ما نهي عنه ثم نقول طائفة وليس بفساد فالنهي لا يجب أن يقتضي الفساد  
ونقول طائفة بل هذا فاسد فمنهم من أقصد بيع العجش إذا نجش البائع  
أو واطأ ومنهم من أقصد نكاح الخاطب على خطبة أخيه وبيعه على بيع  
أخيه ومنهم من أقصد بيع الميب المدلس فلما عورض بالمصرأة توقف  
ومنهم من صحح نكاح الخاطب على خطبة أخيه مطلقا وبيع العجش  
بلا خيار

والتحقيق أن هذا النوع لم يكن النهي فيه لحوقه كنكاح المحرمات  
والطائفة ثلاثا وبيع الربا بل لحق الإنسان بحيث لو علم المشتري أن

صاحب السلمة يجش ورضى بذلك جاز وكذلك اذا علم ان غيره يجش وكذلك المخطوبة متى اذن الخاطب الاول فيها جاز ولما كان النسي هنا لحق الآدمي لم يجعله الشارع محييا لازما كاللحل بل أثبت حق المظلوم وسلطه على الخيار فان شاء أمضى وان شاء فسخ فالمشترى مع التجش ان شاء رد المبيع فحصل بهذا مقصوده وان شاء رضى به اذا علم بالتجش فلما كونه قاسدا مردودا وان رضى به فهذا لا وجه له وكذلك الرد بالميب والمدلس والمصرأة وغير ذلك وكذلك المخطوبة ان شاء الخاطب أن يفسخ نكاح هذا المتصدي عليه ويتزوجها برضاها فله ذلك وان شاء أن يمضي نكاحه فله ذلك وهو اذا اختار فسخ نكاحه عاد الامر الى ما كان فان شئت نكحته وان شئت لم تمسكه اذ مقصوده حصل بفسخ نكاح الخاطب واذا قيل هو غير قلب المرأة على قيل ان شئت ما قبلناه على هذا بان نتمه من نكاحها فيكون هذا قصاصا لظلمه اياك وان شئت عفوت عنه فافقنا نكاحه

وكذلك الصلاة في الدار المنصوبة والتج بآلة منصوبة وطبخ الطعام بمحطب منصوب وتسخين الماء بمحطب منصوب كل هذا انما حرم لما فيه من ظلم الانسان وذلك يزول باعطاء المظلوم حقه فاذا أعطاه بدل ما أخذ من منقصة ماله أو من أعيان ماله فاعطاه كراء الدار ومن المحطب وتاب هو الى الله من فعل ما نهى عنه فقد برئ من حق الله وحق العبد وصارت صلاته كالصلاة في مكان مباح والطعام كالطعام بوقود مباح والتج يسكين مباحة وان لم يفعل ذلك كان لصاحب السكين

أجرة ذبحه، لا تحرم الشاء كلها وكان لصاحب الدار أجرة داره لا تحبط  
صلاته كلها لأجل هذه الشبهة وهذا إذا أكل الطعام ولم يوفه ثمنه كان بمنزلة  
من أخذ طعاماً لغيره فيه شركه ليس فعله حراماً ولا هو حلالاً محضاً  
فإن نضج الطعام لصاحب الوقود فيه شركه وتلك الصلاة يبقى عليه  
أثم الظلم ينقص من صلاته بقدره فلا تبرأ ذمته كبراءة من صلى صلاة  
تامة ولا يعاقب كعقوبة من لم يصل بل يعاقب على قدر ذنبه

وكذلك أكل الطعام يعاقب على قدر ذنبه والله تعالى يقول (فمن  
يعمل مثقال ذرة خيراً يره ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره) وإنما قيل  
في الصلاة في الثوب التجسس وبالمكان البعيد بخلاف هذا لأنه هناك  
لا سبيل له إلى براءة ذمته إلا بالاعادة وهنا يمكنه ذلك بإرضائه المظلوم  
ولكن الصلاة في الثوب الحرير هي من ذلك القسم الحق فيها لله لكن  
نهي عن ذلك في الصلاة وغير الصلاة لم ينه عنه في الصلاة فقط

فقد تنازع الفقهاء في مثل هذا فمنهم من يقول النهي هنا لمعنى في  
غير المنهى عنه وكذلك يقولون في الصلاة في لدار المقصوبة والثوب  
المقصوب والعلاق في الحيف والبيع وقت النداء ونحو ذلك وهذا الذي  
قالوه لأحقيقة له فانه ان عني بذلك أن نفس الفعل المنهى عنه ليس فيه  
معنى يوجب النهي فهذا باطل فإن نفس البيع اشتمل على تعطيل الصلاة  
وقس الصلاة اشتملت على الظلم وانفخر والحيلاء ونحو ذلك مما أوجب  
النهي كما اشتملت الصلاة في الثوب التجسس على ملائسة الحثيث

وان أرادوا بذلك ان ذلك المعنى لا يختص بالصلاة بل هو مشترك



بين الصلاة وغيرها فهذا صحيح فان البيع وقت التداء لم يمت عنه الا  
لكونه شاغلا عن الصلاة وهذا موجود في غير البيع لا يختص بالبيع  
لكن هذا الفرق لا يجيء في طلاق الحائض فانه ليس هناك معنى مشترك  
وهم يقولون انما نهى عنه لاطالة المدة وذلك خارج عن الطلاق فيقال  
وغير ذلك من المحرمات كذلك انما نهى عنها لافضائه الي فساد خارج  
عنها فالجمع بين الاحتين نهى عنه لافضائه الى قطعية الرحم والقطعية  
أمر خارج عن التكاح والحرم والميسر حرما وجعلا رجسا من عمل  
الشيطان لان ذلك يفضي الى الصد عن الصلاة وإيقاع المداوة والبغضاء  
وهو أمر خارج عن الحر ولربا والميسر حرما لان ذلك يفضي الى أكل  
المال بالباطل وذلك خارج عن نفس عقد الربا والميسر

فكل ما نهى الله عنه لا بد أن يشتمل على معنى فيه يوجب النهي  
ولا يجوز أن ينهى عن شيء لا معنى فيه أصلا بل لمعنى أجنبي عنه فان  
هذا من جنس عقوبة الاسان بذنب غيره والشرع منزّه عن ذلك  
فكما لا تزر وازرة وزر أخرى في العمال فكذلك في الاعمال اكن في  
الاشياء ما ينهى عنه لسد افة ريبة فهو مجرد عن القرينة لم يكن فيه مفسدة  
كالنهي عن الصلاة في أوقات النهي قبل طلوع الشمس وغروبها ونحو  
ذلك وذلك لان هذا الفعل اشتمل على مفسدة الافضاء الى التشبه  
بالمشركين وهذا معنى فيه

ثم من هؤلاء الذين قالوا ان النهي قد يكون لمعنى في النهي عنه وقد  
يكون لمعنى في غيره من قال انه قد يكون لوصف في الفعل لاني أصـ له

فبدل على محنته كالنهي عن صوم يومي العيدين قالوا هو منهي عنه  
لوصف العيدين لا لجنس الصوم قلنا صام صبح لانه سماء صوما فيقال  
لحم وكذلك الصوم في أيام الحيض وكذلك الصلاة بلا طهارة وإلى غير  
القبلة جنسه مشروع وإنما النهي الوصف خاص وهو الحيض والحديث  
واستقبال غير القبلة ولا يعرف بين هذا وهذا فرق مقول له تأثير في  
الشرع \* فانه اذا قيل الحيض والحديث صفة في الحائض والحديث وذلك  
صفة في الزمان \* قيل والصفة في محل الفعل زمانه ومكانه كالصفة في فاعله  
فانه لو وقف في عرفة في غير وقتها أو في غير عرفة لم يصح وهو صفة في  
الزمان والمكان وكذلك لورمي الجمار في غير أيام متى أو في غير متى  
وهو صفة في الزمان والمكان واستقبال غير القبلة هو الصفة في الجهة  
لا فيه ولا يجوز ولو صام بالليل لم يصح وان كان هذا زمانا \* فاذا قيل الليل  
ليس بمحل للصوم شرعا \* قيل ويوم العيد ليس بمحل للصوم شرعا \* كان  
زمان الحيض ليس بمحل للصوم شرعا

فالفرق بين فعلين لا بد أن يكون فرقا شرعيا فيكون معقولا  
ويكون الشارع قد جمعه مؤثرا في الحكم بحيث علق به الحل أو الحرمة  
التي يختص بأحد الفعلين

وكثير من الناس يتكلم بغروق لاحقيقة لها ولا تأثير له في الشرع  
ولهذا يقولون في القياس انه قد يمنع في الوصف لافي الاصل أو الشرع  
أو يمنع تأثيره في الاصل وذلك انه قد يذكر وصفا يجمع به بين الاصل  
والفرع ولا يكون ذلك الوصف مشتركا بينهما بل قد يكون منفعا عنهما

أو عن أحدهما وكذلك الفرق قد يفرق بوصف يدعى انتقاضه بأحدى  
الصورتين ليس هو مختصاً بها بل هو مشترك بينهما وبين الأخرى  
كقولهم النهى لمعنى فى النهى عنه وذلك لمعنى فى غيره أو ذلك لمعنى فى  
وصف دون أصله ولكن قد يكون النهى لمعنى يختص بالعبادة والمقدود  
يكون لمعنى مشترك بينهما وبين غيرها كما ينهى المحرم عما يختص بالأحرام  
مثل حلق الرأس ولبس العمامة وغير ذلك من الثياب المنهى عنها وينهى  
عن نكاح امرأته وينهى عن صيد البر وينهى مع ذلك عن الربا وعن  
ظلم الناس فيما مأكوه من الصيد وحينئذ قاله 'معنى مشترك أعظم  
ولهذا لو قتل المحرم صيداً مملوكاً وجب عليه الجزاء لحق الله ووجب  
عليه بدله لحق المالك ولو زنا لافسد إحرامه كما يفعله بنكاح امرأته  
ولا يستحق حد الزنا مع ذلك وعلى هذا فن لبس فى الصلاة ما يحرم  
فيها وفي غيرها كإتيان التى فيها خيلاء ونحو كالمسبلة والحرير كان أحق  
ببطلان الصلاة من الثوب النجس وفى الحديث لذى فى السنن أن الله  
لا يقبل صلاة مسبل

والثوب النجس فيه نزع وفي قدر النجاسة نزع والصلاة فى الحرير  
للرجال من غير حاجة حرام بالنسب والاجماع وكذلك البيع بعد النداء  
إذا كان قد نهى عنه وغيره يشغل عن الجمعة كان ذلك أو كذا فى النهى  
وكل مدخل عنها فهو شر وفساد لاخبر فيه والملك الحاصل بذلك كالملك  
الذى لم يحصل إلا بمصيبة الله وغضبه ومخالفته كالذى لا يحصل إلا بغير  
ذلك من المعاصى مثل الكفر والسحر والكهانة والفاحشة وقد قال

انتهى صلى الله عليه وسلم حلوان الكاهن خيث ومهر البني خيث  
 فاذا كنت لأملك السلعة ان لم أترك الصلاة المفروضة كان حصول لللك  
 سبب ترك الصلاة كما ان حصول الحلوان والمهر بالكفارة والبغاء وكما لو  
 قبل له ان تركت الصلاة اليوم أعطيتك عشرة دراهم فان ما يأخذه على  
 ترك الصلاة خيث كذلك ما يأخذه بالمعاوضة على ترك الصلاة خيث ولو  
 استأجر أجيرا بشرط أن لا يصلى كان هذا الشرط باطلا وكان  
 ما يأخذه عن العمل الذى يعمه بمقدار الصلاة خيث مع ان جنس  
 العمل بالاجرة جائز كذلك جنس المعاوضة جائز لكن بشرط أن  
 لا يتعدى عن فرائض الله واذا حصل البيع في هذا الوقت وتعدى الرد  
 فله نظيره فله فله اداء ويتصدق بالبرج والبائع له نظير ساعته ويتصدق  
 بريح ان كان دمج ولو تراضيا بذلك بعد الصلاة لم ينفع فان انتهى هنا لحق  
 الله فهو كما لو تراضيا بمهر البني وهناك يتصدق به على أصح القولين  
 لا يعطى للزاني وكذلك في الحمر ونحو ذلك مما أخذ صاحبه منفعة  
 محرمة فلا يجمع له العوض والمعوض فان ذلك أعظم أثما من بيعه فاذا  
 كان لا يعمل أن يبيع الحمر بالثمن فكيف اذا أعطى الحمر وأعطى الثمن  
 واذا كان لا يحمل للزاني أن يزني وان أعطى فكيف اذا أعطى المال  
 والزنا جميعا بل يجب اخراج هذا المال كسائر أموال المصالح المشتركة  
 فكذلك هنا اذا كان قد باع السلعة وقت التداء بريح واحد وأخذ ساعته  
 فان قامت تصدق بالريح ولم يعطه للمشتري فيكون اعادة له على الشراء  
 والمشتري يأخذ الثمن ويبعد السلعة فان باعها بريح تصدق به ولم يعطه

البائع فيكون قد جمع له بين ربحين وقد تنازع الفقهاء  
في المقبوض بالمقد الفاسد هل يملك أو لا يملك أو  
يفرق بين أن يفوت أو لا يفوت كما هو  
مبسوط في غير هذا الموضع

﴿ تمت الرسالة الحادية عشر ﴾

﴿ ويلها الرسالة الثانية عشر لها أيضا ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

سئل شيخ الاسلام ابن تيمية رضى الله عنه عما يقع في كلام كثير من الفقهاء من قولهم هذا خلاف القياس لما ثبت بالنص أو قول الصحابة أو بعضهم وربما كان حكماً مجمعاً عليه

فمن ذلك قولهم تطهير الماء اذا وقع فيه نجاسة خلاف القياس بل وتطهير النجاسة على خلاف القياس والتوضؤ من لحوم الابل على خلاف القياس والفطر بالحجامة على خلاف القياس والسلم على خلاف القياس والاجارة والحوالة والكتابة والمصاربة والمزارعة والمساقاة والقرض وصحة صوم الممطر نائياً والمضي في الحج الفاسد كل ذلك على خلاف القياس وغير ذلك من الاحكام فهل هذا القول صواب أم لا وهل يمارض القياس الصحيح النص أم لا

فاجاب الحمد لله رب العالمين \* أصل هذا ان لم أن لفظ القياس لفظ مجمل يدخل فيه القياس الصحيح والقياس الفاسد فالقياس الصحيح هو الذي وردت به الشريعة وهو الجمع بين المتماثلين والفرق بين المختلفين الاول قياس الطرد والثاني قياس المكس وهو من البدل الذي يثبت الله به ربه

( فالقياس الصحيح ) مثل ان تكون الملة التي علق بها الحكم في الاصل موحودة في الفرع من غير معارضة في الفرع يمنع حكمها ومثل هذا القياس لا تأتي الشريعة بخلافه قط وكذلك القياس بالغاء الماروق وهو أن لا يكون بين الصورتين فرق مؤثر في الشرع فقل هذا القياس

لأننا في الشريعة بخلافه وحيث جاءت الشريعة باختصاص بعض الأنواع بحكم يفارق به لظواهره فلا بد أن يختص ذلك النوع بوصف يوجب اختصاصه بالحكم وينتج مساواته لتفسيره لكن الوصف الذي احتص به قد يظهر لبعض الناس وقد لا يظهر وليس من شرط القياس الصحيح المعدل أن يعلم محته كل أحد فن رأى شيئاً من الشريعة مخالفاً للقياس قائماً به هو مخالف للقياس الذي انعقد في نفسه ليس مخالفاً للقياس الصحيح الثابت في نفس الأمر

وحيث علمنا أن النص جاء بخلاف قياس علمنا قطعاً أنه قياس فاسد بمعنى أن صورة النص امتازت عن تلك الصور التي يظن أنها مثلها بوصف أوجب تخصيص الشارع لها بذلك الحكم فليس في الشريعة ما يخالف قياساً صحيحاً لكن فيها ما يخالف القياس الفاسد وإن كان من الناس من لا يعلم فساد

ونحن نبين أمثلة ذلك مما ذكر في السؤال فالتدين قالوا المضاربة والمساواة والمزارعة على خلاف القياس ظنوا أن هذه العقود من جنس الاجارة لأنها صلت بعوض والاجارة يشترط فيها العلم بالمعوض والمعوض فلما رأوا العمل في هذه العقود غير معلوم والبيع فيها غير معلوم قالوا تخالف القياس وهذا من غلطهم فإن هذه العقود من جنس المشاركات لأن جنس المشاركات الخاصة التي يشترط فيها العلم بالمعوضين والمشاركات جنس غير جنس المعاوضة وإن قل أن فيها شوب المعاوضة وكذلك المقاسمة جنس غير جنس المعاوضة الخاصة وإن كان فيها شوب معاوضة

حتى ظن بعض الفقهاء أنها بيع يشترط فيها شروط البيع الخاص  
 (وأيضاح هذا) أن العمل الذي يقصد به المال ثلاثة أنواع: أحدها أن  
 يكون العمل مقصودا معلوما مقدورا على تسليمه فهذه الاجارة اللازمة  
 والثاني أن يكون العمل مقصودا لكنه مجهول أو ضرر فهو هذه الجمالة  
 وهي عقد جائز ليس بلامم فإذا قال من رد عبدي الآبق فله مائة فقد  
 يقدر على رده وقد لا يقدر وقد يرد من مكان قريب وقد يرد من  
 مكان بعيد فلهذا لم تكن لازمة لكن هي جائزة فإن عمل هذا العمل  
 استحق الجمل والا فلا ويجوز أن يكون الجمل فيها إذا حصل بالعمل  
 جزأ شائما ومجهولا جهالة لا تمنع التسليم مثل أن يقول أمير الفزوم  
 دل على حصن فله ثلث مائة ويقول للسرية التي يسريها لك خمس  
 مائتين أو ربعة وقد تنازع العلماء في سلب القاتل هل هو مستحق  
 بالشرع كقول الشافعي أو بالشرط كقول أبي حنيفة ومالك على قولين  
 هما روايتان عن أحمد في جمعه مستحقا بالشرط جمعه من هذا الباب  
 ومن هذا الباب إذا جعل للطبيب جملا على شفاء المريض جاز كما  
 أخذ أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم الذين جعل لهم قطيع على شفاء  
 سيد الحي فرقاه بعضهم حتى يرى فآخذوا القطيع فإن الجمل كان على  
 الشفاء لأعلى للقراءة ولو استأجر طبيبيا اجارة لازمة على الشفاء لم يجوز  
 لأن الشفاء غير مقدور له فقد يشفيه الله وقد لا يشفيه فهذا ونحوه مما  
 تجوز فيه الجمالة دون الاجارة اللازمة (وأما النوع الثالث) فهو ما لا يقصد  
 فيه العمل بل المقصود المال وهو المضاربة فإن رب المال ليس له



تخصد في نفس عمل العامل كما للجاعل والمتأجر قصد في عمل العامل ولهذا لو عمل ماعمل ولم يربح شيئا لم يكن له شيء وإن سعى مذاجعة بجزء مما يحصل بالعمل كان نزاا لفظيا بل هذه مشاركة هذا بنفع بدنه وهذا بنفع ماله وما قسم الله من الربح كان بينهما على الانشاعة ولهذا لا يجوز أن ينقص أحدهما بربح مقدر لآخر هذا يخرجهما عن العدل الواجب في الشركة وهذا هو الذي نهي عنه صلى الله عليه وسلم من المزارعة

فإنهم كانوا يشترطون لرب المال زرع بقعة ببنها وهو ما ثبتت على الميازيب وأقبال الجدول ونحو ذلك فنهى النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك ولهذا قال البيهقي بن سعد وغيره إن الذي نهي عنه صلى الله عليه وسلم هو أمر إذا نظر فيه ذو البعير بالخلال والحرام علم أنه لا يجوز أو كما قال فين أن النبي عن ذلك موجب القياس فإن مثل هذا الوشرط في المضاربة لم يجوز لأن معنى الاشتراكات على العدل بين الشريكين فإذا خص أحدهما بربح دون الآخر لم يكن هذا عدلا بخلاف ما إذا كان لكل منهما جزء شائع فأنهما يشتركان في المنفعة وفي المنفعة فإن حصل ربح اشتراكا في المنفعة وإن لم يحصل ربح اشتراكا في الحرمان وذهب نفع بدن هذا كما ذهب نفع مال هذا ولهذا كانت البوذية على المال لأن ذلك في مقابلة ذهب نفع العامل ولهذا كان الصواب أنه يجب في المضاربة الفاسدة ربح المثل لأجرة المثل فيعطي العامل ما جرت به العادة أن يعطاه مثله من الربح أما نصفه وأما ثلثه وأما ثلثاه فأما أن يعطي شيئا مقدرا

مضمونا في ذمة المالك كما يعطى في الاجارة والجمالة فهذا غلط بمن  
قوله وسبب الغلط ظنه أن هذا اجارة قاعطه في قاعدها عوض المثل.  
كما يعطيه في المسمى الصحيح. وما يبين غلط هذا اقول ان العامل قد  
يعمل عشر سنين فلو أعطى أجرة المثل لاعطى أخاه رأس المالك  
وهو في الصحيحة لا يستحق الاجزأ من الربح ان كان ذلك ربح فكيفه  
يستحق في الفاسدة أضفاف ما يستحقه في الصحيحة

وكذلك الذين أبطلوا المزارعة والمساقاة ظنوا انها اجارة بموض  
مجهول فأبطلوها وبعضهم صحح منها ما تدعو اليه الحاجة كالمساقاة على  
الشجر لعدم امكان اجارتها بخلاف الارض فانه يمكن اجارتها وجوزوا.  
من المزارعة ما يكون تبعا للمساقاة اما مطلقا واما اذا كان اليأس الثلث  
وهذا كله بناء على ان مقتضى الدليل بطلان المزارعة وانما جوزت  
للحاجة ومن أعطى النظر حقه علم ان المزارعة أبعد من الظلم والقمار  
من الاجارة باجرة مسماة مضمونة في الذمة فان المسأجر انما يقصد  
الانتفاع بالزرع الثابت في الارض فاذا وجب عليه الاجرة ومقصوده  
من الزرع قد يحصل وقد لا يحصل كان في هذا حصول أحد  
المتعاضين على مقصوده دون الآخر وأما المزارعة فان حصل الزرع  
اشتركا فيه وان لم يحصل شيء شتركا في الحرمان فلا يختص أحدهما  
بمصول مقصوده دون الآخر فهذا أقرب الى العدل وأبعد من الظلم  
من الاجارة والاصل في القنود جميعها هو العدل فانه يثبت به الرسل  
وأنزلت الكتب قال تعالى (لقد أرسلنا رسلا بالبينات وأنزلنا معهم

الكتاب والميزان ليقوم الناس بالقسط) والشارع نهي عن الربا لما فيه من الظلم وعن الميسر لما فيه من الظلم والقرآن جاء بتحريم هذا وهذا وكلاهما أكل المال بالباطل وما نهي عنه إلا ما صلى الله عليه وسلم من المعاملات كبيع الثمر وبيع الثمر قبل بدو صلاحه وبيع السنين وبيع جبل الحبة وبيع المزانة والمحاقلة ونحو ذلك هي داخلة أما في الربا وأما في الميسر فالاجارة بالإجرة المجهولة مثل أن يكره الدار بما يكسبه المكتري في حاتوته من المال هو من الميسر فهذا لا يجوز وأما المضاربة والمساواة والمزارعة فليس فيها شيء من الميسر بل هو من أقوم العدل وهذا مما يبين لك أن المزارعة التي يكون فيها البذر من العامل أحق بالجواز من المزارعة التي يكون فيها من رب الأرض ولهذا كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يزارعون على هذا الوجه وكذلك عامل النبي صلى الله عليه وسلم أهل خيبر بشرط ما يخرج منها من ثمر وزرع على أن يعمروها من أموالهم والذين اشترطوا أن يكون البذر من رب الأرض قاسوا ذلك على المضاربة فقالوا في المضاربة المال من واحد والعمل من آخر وكذلك ينبغي أن يكون في المزارعة وجعلوا البذر من رب المال كالأرض وهذا القياس مع أنه مخالف لسنة ولا نقول الصحابة فهو من أفسد القياس وذلك أن المال في المضاربة يرجع إلى صاحبه ويقسمان الربح فهو نظير الأرض في المزارعة وأما البذر الذي لا يعود نظيره إلى صاحبه بل يذهب كما يذهب تقع الأرض فالحاقه بالنفع الذاهب أولى من الحاقه بالأصل الباقي فالماقد إذا أخرج البذر ذهب عمله وبذره

ورب الأرض ذهب تقع أرضه وبذر هذا كارض هذا فمن جعل البذر كاللؤلؤ كان ينبغي له أن يعيد مثل البذر إلى صاحبه كما قال مثل ذلك في المضاربة فكيف ولو اشترط رب البذر نظير عود بذره إليه لم يجوزوا ذلك وليس هذا موضع بسط هذه المسائل وإنما الغرض التنبيه على جنس قول النائل هذا يخالف القياس

(فصل) وأما الحوالة فمن قال تخالف القياس قال أنها بيع دين بدين وذلك لا يجوز وهذا غلط من وجهين أحدهما أن بيع الدين بالدين ليس فيه نص عام ولا إجماع وإنما ورد النهي عن بيع الكالئ بالكالئ والكالئ هو المؤخر الذي لم يقبض بالمؤخر الذي لم يقبض وهذا كما لو أسلم شيئاً في شيء في الذمة وكلاهما مؤخر فهذا لا يجوز بالاتفاق وهو بيع كالئ بكالئ وأما بيع الدين بالدين فيقسم إلى بيع واجب بواجب كما ذكرناه وينقسم إلى بيع ساقط بساقط وساقط بواجب وهذا فيه نزاع • الوجه الثاني أن الحوالة من جنس إيفاء الحق لا من جنس البيع قال صاحب الحق إذا استوفى من المدين ماله كان هذا استيفاء فإذا أحاله على غيره كان قد استوفى ذلك الدين عن الدين الذي له في ذمة المحيل ولهذا ذكر النبي صلى الله عليه وسلم الحوالة في معرض الوفاء فقال في الحديث الصحيح مطلق النفي ظلم وإذا اتبع أحدكم على مليء فليتبع فأمر المدين بالوفاء ونهاه عن المطل وبين أنه ظالم إذا مطل وأمر التريم بقبول الوفاء إذا أحيل على مليء وهذا كقولهم تعالى فاتباع بالمعروف وأداء إليه بإحسان أمر المستحق أن يطالب بالمعروف وأمر

المدين أن يؤدى بإحسان ووفاء. الدين ليس هو البيع الخاص وإن كان فيه شوب للمعاوضة وقد ظن بعض الفقهاء أن الوفاء إنما يحصل باستيفاء الدين بسبب أن التبرع إذا قبض الوفاء صار في ذمته للمدين مثله يتقاس ما عليه بماله وهذا تكلف أنكره جمهور الفقهاء وقالوا بل نفس المال الذى قبضه يحصل به الوفاء ولا حاجة أن تقدر في ذمة المستوفي ديناً وأولئك قد سدوا أن يكون وفاء الدين بدين وهذا لا حاجة إليه بل الدين من جنس المطلق الكلى والمعين من جنس المعين فن ثبت في ذمته دين مطلق كلى فالقصد منه هو الإيجاب الموجودة أى معين استوفاه حصل به المقصود من ذلك الدين المطلق

(فصل ومن قال القرض خلاف القياس) قال لأنه بيع ربوي بجنسه من غير قبض وهذا غلط فإن القرض من جنس التبرع بالمنافع كالعارية ولهذا سماه النبي صلى الله عليه وسلم منيحة فقال أو منيحة ذهب أو منيحة ورق وباب العارية أصله أن يعطيه أصل المال ليتنفع بما يستخاف منه ثم يبيده إليه فتارة يتنفع بالمنافع كما في عارية المقار وتارة يمنعه مائنية ليشرب لبنها ثم يبيدها وتارة يسميه شجرة ليأكل ثمرها ثم يبيدها فإن اللبن والتمر يستخاف شرباً بعد شرب بمنزلة المنافع ولهذا كان في الوقت يجري مجرى المانع والمقرض يقرضه ماقرضه ليتنفع به ثم يبيده له بمثله فإن إعادة المثل تقوم مقام إعادة العين ولهذا نهى أن يشترط زيادة على المثل كما لو شرط في العارية أن يرد مع الأصل غيره وليس هذا من باب البيع فإن عاقلاً لا يبيع درهما بمئته من كل وجه إلى

أجل ولا يباع الشيء بمجسه الى أجل الا مع اختلاف المدة أو القدر كما يباع فقد بتقد آخر وصحيح بمكسور ونحو ذلك ولكن قد يكون المرض منفعلة للمعرض كما في مسألة السفينة ولهذا كرهها من كرهها والصحيح أنها لا تكرر لان المفترض ينتفع بها أيضاً ففيها منفعة لها جميعاً اذا أقرضه (فصل) وأما قول من يقول ازالة النجاسة على خلاف القياس والكاح على خلاف القياس ، نحو ذلك فهو من أقسد الأقوال وشبهتهم أنهم يقولون الانسان شريف والنكاح فيه ابتذال للمرأة وشرف الانسان ينافي الابتذال وهذا غلط فان النكاح من مصلحة شخص المرأة ونوع الانسان والقدر الذي فيه من كون الذكر يقوم على الشيء هو من الحكمة التي بها تم مصلحة جنس الحيوان فضلاً عن نوع الانسان ومثل هذا الابتذال لا ينافي الاساية كما لا ينافيها ان يتغوط الانسان اذا احتاج الى ذلك وان يأكل ويشرب وان كان الاستغناء عن ذلك أكمل بل ما احتاج اليه الانسان وحاصلاته به مصلحة فانه لا يجوز ان يمنع منه والمرأة محتاجة الى النكاح وهو من تمام صلاحها فكيف يقال القياس يقتضي منعها أن تزوج

وكذلك ازالة النجاسة فان شبهة من قال انها تخالف القياس ان الماء اذا لاقها نجس الماء ثم اذا صب ماء آخر لاقى الاول وهلم جرا قالوا فكان القياس انه تجس الماء للتسلحقة والتجس لا يزيل النجس وهذا غلط فانه يقال لم تقدم القياس يقتضي ان الماء اذا لاقى النجاسة نجس \* فان قاتم لانه في بعض الأمور كذلك \* قبل الحكم في الاصل ممنوع عند

من يقول الماء لا نجس الا بالتغير ومن سلم الاصل قال ليس جعل الازالة مخالفة للقياس بأولى من جعل نجس الماء مخالفا للقياس بان يقال القياس يقتضي ان الماء اذا لاقى نجاسة لا نجس كما انه اذا لاقاها حال الازالة لا نجس فهذا القياس أصح من ذلك لان النجاسة تزول بالماء بالحق والاجماع واما نجس الماء بالملاقاة فورد نزاع فكيف يجعل مواقع النزاع حجة على مواقع الاجماع والقياس أو يقاس موارد النزاع على مواقع الاجماع ثم يقال الذي فيه المعقول ان الماء اذا لم تغيره نجاسة لا نجس فانه باق على أصل خلقه وهو طيب داخل في قوله تعالى (ويحل لهم الطيبات ويحرم عليهم الخبائث) وهذا هو القياس في الماءات جميعها اذا وقعت فيها نجاسة فاستباحات حتى لم يظهر طعمها ولا لونها ولا ريحها أن لا نجس فقد تنازع الفقهاء هل القياس يقتضي نجاسة الماء بملاقاة النجاسة الا بالاستثناء الدليل أو القياس يقتضي أنه لا نجس اذا لم يتغير على قوانين والاول قول أهل العراق والثاني قول أهل الحجاز وفقهاء الحديث منهم من يختار هذا ومنهم من يختار هذا وهم أهل الحجاز وهو الصواب الذي تدل عليه الأصول والنصوص والمعقول فان الله أباح الطيبات وحرم الخبائث والطيب والحل بآثار صفات قائمة بالشيء فادام على حاله فهو طيب فلا وجه لتحريمه ولهذا لو وقعت قطرة خمر في جب لم يجلد شاربه والذين يسامون أن القياس نجاسة الماء بالملاقاة فرقوا بين ملاقاته في الازالة وبين غيرها ففروق منهم من قال الماء ههنا وارد على النجاسة وهناك وردت النجاسة عليه وهذا ضعيف فانه لو صب ماء في جب نجس بنجس عندهم ومنهم

من قل الماء اذا كان في مورد التطهير لازالة الخبث أو الحدث لم يثبت له حكم النجاسة ولا الاستعمال الا اذا انفصل واما قبل الانفصال فلا يكون مستعملاً ولا نجساً وهذا حكاية مذهب ليس فيه حجة ومنهم من قال الماء في حال الازالة جار والماء الجاري لا ينجس الا بالتغير وهو مذهب أبي حنيفة ومالك وهو أصل الروايتين عن أحمد وهو القول القديم للشافعي ولكن ازالة النجاسة تارة تكون بالجريان وتارة تكون بدونه كما لو صب الماء على الثوب في الطست

فالصواب ان مقتضى القياس أن الماء لا ينجس الا بالتغير والنجاسة لا تزول به حتى يكون غير متغير واما في حال تغيره فهو نجس لكن تخفف به النجاسة واما الازالة قائماً بمحصل بالماء الذي ليس بتغير وهذا القياس في الماء هو القياس في المائات كلها انها لا تنجس اذا استحال النجاسة فيها ولم يبق لها فيها أثر قائماً حيثئذ من الطيات لامن الجبائث وهذا القياس هو القياس في قليل الماء وكثيره وقليل المائع وكثيره فان قام دليل شرعي على نجاسة شيء من ذلك فلا نقول انه خلاف القياس بل نقول دل ذلك على أن النجاسة ما استحال

ولهذا كان أظهر الأقوال في المياه مذهب أهل المدينة والبصرة أنه لا ينجس الا بالتغير وهو إحدى الروايات عن الامام أحمد نصرها طائفة من أصحابه كالامام أبي الوفاء بن عقيل وأبي محمد بن المني وكذلك لثناه المستعمل في طهارة الحدث باق على طهوريته وقد صح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال الماء لا ينجس فلا يصير الماء جنباً ولا يمتدى



إليه حكم الجنابة ونهيه صلى الله عليه وسلم عن البول في الماء الدائم  
أو عن الاغتسال فيه لا يدل على أنه يصير نجساً بذلك بل قد نهى عنه  
لما يفضي إليه البول بعد البول من افساده أو لما يؤدي إلى الوسواس  
كما نهى عن بول الرجل في مستحبه وقال طائفة الوسواس منه ونهيه  
عن الاغتسال قد جاء فيه أنه نهى عن الاغتسال فيه بعد البول وهذا  
يشبهه به عن بول الأنثى في مستحبه

( وقد ) ثبت في الصحيح عنه صلى الله عليه وسلم أنه سئل عن  
فأرة وقعت في سمن فقال ألقوها وما حوّلها وكلوا سمنكم والتفريق  
للمروى فيه أن كان جامداً فألقوها وما حوّلها وإن كان مائلاً فلا تقربوه  
فعلط كما بينه البخاري والترمذي وغيرها وهو من غلط معمر فيه وإن  
عباس راويه أفتى فيما إذا مات أن تاتى وما حوّلها وتؤكل فقل لها إنها  
قد دارت فيه فقال إنما ذلك لما كانت حية فلما ماتت استقرت رواه أحمد  
في مسائل ابنه صالح وكذا الزهري راوى الحديث أفتى في الجامد  
والمائع القليل والكثير سمناً كان أو زيتاً أو غير ذلك بأن تاتى وما  
قرب منها ويؤكل البقي واحتج بالحديث فكيف قد يكون روى  
فيه الفرق

وحديث الثقلين أن صح عن أبي صلى الله عليه وسلم لم يدل على  
ذلك أيضاً فإن قوله إذا بلح الماء قاتين لم يحمل الحبث وفي اللفظ الآخر  
لم ينجه شيء يدل على أن الموجب لتنجسه كون الحبث فيه محمولاً ففى  
كان مستهلكاً فيه لم يكن محمولاً فمقطوع الحديث وتعليله لم يدل على ذلك

وأما تخصيص القلتين بالذكر فانهما سألوه عن الماء يكون بأرض الفلاة وما ينوبه من السباع والهدوب وذلك الماء الكثير في العادة فبين صلى الله عليه وسلم ان مثل ذلك لا يكون فيه خبث في العادة بخلاف القليل فانه قد يحمل الخبث وقد لا يحمله فان الكثرة تمين على احالة الخبث الى طهره والمفهوم لا يجب فيه العموم فليس اذا كان القلتان لا تحمل الخبث يلزم أن مادونها يلزمه مطلقا على أن التخصيص وقع جوابا لأناس سألوه عن مياه معينة فقد يكون التخصيص لان هذه كثيرة لا تحمل الخبث والقلتان كثير ولا يلزم أن لا يكون الكثير الا قلتين والا فلو كان هذا حداً فاصلاً بين الحلال والحرام لذكره ابتداء ولان الحدود الشرعية تكون معروفة كمناب الذهب والمعثرات ونحو ذلك والماء الذي تقع فيه النجاسة لا يعلم كيله الاخر صاف ولا يمكن كيله في العادة فكيف يفصل بين الحلال والحرام بما يتعذر معرفته على غالب الناس في غالب الاوقات وقد أطلق في غير حديث قوله الماء طهور لا ينجسه شيء والماء لا ينجب ولم يقدره مع ان تأخير البيان عن وقت الحاجة لا يجوز ومنطوق هذا الحديث يوافق تلك ومفهومه انما يدل عند من يقول بدلالة المفهوم اذا لم يكن هناك سبب يوجب التخصيص بالذكر لا الاختصاص بالحكم وهذا لا يعلم هنا

وحديث الامر باراقة الاتاء من ولوغ الكلب لال الآتية التي يافع فيها الكلب في العادة صغيرة ولعابه لزج يبقى في الماء ويتصل بالاتاء فيراق الماء ويفسل الاتاء من ريقه الذي لم يستحل بعد بخلاف ما اذا وادع في

أما كير وقد قتل حرب عن أحمد في كلب ولغ في جب كبير فيه زيت  
فأمره بأكله وبسط هذه المسائل له موضع آخر وإنما المقصود التنبيه  
على مخالفة القياس وموافقته

(فصل) وقول القائل أن تطهير الماء على خلاف القياس هو بناء على  
هذا الأصل العائد والأفنى كان من أصله أن القياس أن الماء لا ينجس  
إلا بالتغير فقياس عنده تطهيره فإن الحكم إذا ثبت بعملة زال بزوالها  
وإذا كانت العملة التغير فإذا زال التغير زالت النجاسة كما أن السملة لما كانت  
في الحمر الشدة المطرية فإذا زالت تطهرت كيف والنجاسة في الماء واردة  
عليه كنجاسة الأرض ولكن قد يقال هذا مبني على مسألة الاستحالة  
وفيها نزاع مشهور ففي مذهب مالك وأحمد قولان ومذهب أبي حنيفة  
وأهل الظاهر أنها تطهر بالاستحالة ومذهب الشافعي لا تطهر بالاستحالة  
وقول القائل أنها تطهر بالاستحالة أصح فإن النجاسة إذا صارت ملحقاً  
أورماداً فقد تبدلت الحقيقة وتبدل الاسم والصفة فالخصوص المتأولة  
لتحريم الميتة والدم ولحم الخنزير لا تناول الملح والرماد والشراب  
لألفاظ ولا معنى والمعنى الذي لاجله كانت تلك الأعيان خبيثة معدوم  
في هذه الأعيان فلا وجه للقول بأنها خبيثة نجسة والذين فرقوا بين  
ذلك وبين الحمر قالوا الحمر نجست بالاستحالة فطهرت بالاستحالة فيقال  
لهم وكذلك البول والدم والعذرة إنما نجست بالاستحالة فينبى أن تطهر  
بالاستحالة

(فصل) وأما قول القائل التوضؤ من لحوم الإبل على خلاف

القياس فهذا انما قاله لانها لحم واللحم لا يتوضأ منه وصاحب الشرع قد فرق بين لحم النعم ولحم الابل كما فرق بين معاطن هذه ومبارك هذه فأمر بالصلاة في هذا ونهى عن الصلاة في هذا فدعوى المدعى أن القياس التسوية بينهما من جنس قول الذين قالوا انما البيع مثل الربا وأحل الله البيع وحرم الربا والفرق بينهما ثابت في نفس الامر كما فرق بين أصحاب الاسل وأصحاب النعم فقال المخر والحيلاء في الفدادين أصحاب الابل والسكنة في أهل انعم ووى في الابل انها جن خلقت من جن وروى على ذروة كل بهيمة شيطان قالوا فيها قوة شيطانية والغاذي شبيه بالمقتدى ولهذا حرم كل ذى ناب من السباع وكل ذى مخالب من الطير لانها دواب طادية بالاغتذاء بها تجعل في خلق اللسان من المدوان ما يضره في دينه فنهى الله عن ذلك لان المقصود أن يقوم الناس بالمسئلة والال اذا أكل منها تبني فيه قوة شيطانية وفي الحديث الذي في السنن عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال الغضب من الشيطان والشيطان خلق من النار وانما يطغى النار بالماء قال النبي صلى الله عليه وسلم فاذا غضب أحدكم فليتوضأ فاذا توضأ المبد من لحوم الابل كان في ذلك من اطفاء القوة الشيطانية ما يزيل المفسدة بخلاف من لم يتوضأ منها فان الفساد حاصل معه ولهذا يقال ان الاصراب يأكلهم لحوم الابل مع عدم الوضوء منها صار فيهم من الحقد ما صار ولهذا أمر بالوضوء مما مست النار وهو حديث صحيح وقد ثبت في أحاديث صحيحة أنه أكل مما مست النار ولم يتوضأ فقبل ان الاول

منسوخ لكن لم يثبت ان ذلك، متقدم على هذا بل رواه أبو هريرة  
واسلامه متأخر عن تاريخ بعض تلك الاحاديث كحديث السويق الذي  
كان بخير فانه كان قبل اسلام أبي هريرة وقيل بل الامر بالتوضؤ مما  
مست النار استحب بالامر بالتوضؤ من الغضب وهذا أظهر القولين  
ومما وجهان في مذهب أحمد فان النسخ لا يصار اليه الا عند التافي  
والتاريخ وكلاهما متب بخلاف حمل الامر على الاستحباب فان له لفظاً  
كثيرة

وكذلك التوضؤ من مس الذكر ومس النساء هو من هذا الباب  
لما فيه من تحريك الشهوة فالتوضؤ مما يحرك الشهوة كالتوضؤ من  
الغضب وما مسته النار هو من هذا الباب فان الغضب من الشيطان واليطان  
من النار وأما لحم الابل فقد قيل التوضؤ منه مستحب لكن فريق النبي  
صلى الله عليه وسلم لم يثبت وبين لحم القم مع ان ذلك مسته النار والوضوء  
منه مستحب دليل على الاحتصاص وما فوق الاستحباب إلا الايجاب ولان  
الشيطنة في الابل لازمة وفيما مسته النار طارئة ولهذا نهى عن الصلاة  
في أعطانها للزوم الشيطان لها بخلاف الصلاة في مباركها في السفر  
فانه جائز لانه طارئة والحشوش محتضرة فهي أولى بالنهي من أعطان  
الابل وكذلك الحمام بيت الشيطان وفي الوضوء من اللحوم الحيثة عن  
أحمد وروايتان على أن الحكم مما عقل معناه فيعدي أو ليس كذلك  
والجائز التي أبحت للضرورة كلحوم السباع أبلغ في الشيطنة من لحوم  
الابل فالوضوء منها أولى

وقد تنازع العلماء في الوضوء من التجاسة الخارجة من غير السيلين كالنماد والحجامة والجرح ولقيء ووضوء من مس النساء لشهوة وغير شهوة والتوضي من مس الذكر والتوضي من الفهقهة فبعض الصحابة كان يتوضأ من مس الذكر كسعد وابن عمر وكثير منهم لم يكن يتوضأ منه والوضوء منه هل هو واجب أو مستحب فيه عن مالك وأحمد روايتان وإيجابه قول الشافعي وعدم الإيجاب مذهب أبي حنيفة وكذلك من النساء لشهوة إذا قيل باستحبابه فهذا يتوجه وأما وجوب ذلك فلا يقوم لدليل أعلى خلافه ولا يقدر أحد أن ينقل عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يأمر أصحابه من مس النساء ولا من التجاسات الخارجة لعموم البلوى بذلك وقوله تعالى (أو لامستم النساء) المراد به الجماع كما فسره بذلك ابن عباس وغيره لوجوه متعددة وقوله صلى الله عليه وسلم لا تمسحوا بها إنما ذلك عرق وليس الحيضة تحليل لعدم وجوب الغسل لا لوجوب الوضوء فإن وجوب الوضوء لا يمنع بدم العروق بل كانت قد ظننت أن ذلك الدم هو دم الحيض الذي يوجب الغسل فبين لها النبي صلى الله عليه وسلم أن هذا ليس هو دم الحيض الذي يوجب الغسل فإن ذلك يرشح من الرحم كالعرق وإنما هذا دم عرق انفجر في الرحم ودماء العروق لا توجب الغسل وهذه مسائل مبسوطة في مواضع أخر

والمقصود هنا التنبيه على فساد من يدعى التاقيص في معاني الشريعة أو ألتاظهار ويزعم أن الشارع يفرق بين المتة ثلثين بل نيتا

حمد صلى الله عليه وسلم بمث بالهدى ودين الحق بالحكمة والعدل  
والرحمة فلا يفرق بين شيئين في الحكم الا لا يفرق صفاتهما المناسبة  
للفرق ولا يسوي بين شيئين الا لثماثلهما في الصفات المناسبة لالتسوية  
والا ظهر انه لا يجب الوضوء من مس الذكر ولا الذماء ولا  
خروج النجاسات من غير السيلين ولا الفهقهة ولا غسل الميت فانه  
ليس مع الموجبين دليل صحيح بل الادلة الراجعة تدل على عدم  
الوجوب لكن الاستحباب متوجه ظاهر فيجب أن يتوضأ من مس  
النساء المشوهة ويستحب أن يتوضأ من الحجامة والقيء ونحوهما كما في  
السنن ان النبي صلى الله عليه وسلم قال فوضأ والفعل انما يدل على  
الاستحباب ولم يثبت عنه انه أمر بالوضوء من الحجامة ولا أمر  
أصحابه بالوضوء اذا جرحوا مع كثرة الحراشات والصحابة قلل عنهم  
فمل الوضوء لا يجابه وكذلك الفهقهة في الصلاة ذنب ويشترع لكل من  
أذنب أن يتوضأ وفي استحباب الوضوء من الفهقهة وجهان في مذهب  
أحمد وغيره وأما الوضوء من الحدث الدائم لكل صلاة ففيه أحاديث  
متعددة عن النبي صلى الله عليه وسلم قد صحح بعضها غير واحد من  
العلماء فقول الجمهور الذين يوجبون الوضوء لكل صلاة أظهر وهو  
مذهب أبي حنيفة والشافعي وأحمد والله أعلم

( فصل ) وأما الحجامة فأننا اعتقد أن المطرمة مخالفة للقياس  
من اعتقد ان الفطر مما خرج لا بما دخل وهؤلاء أشكل عليهم القىء  
والاحتلام ودم الحيض والنفاس وأما من تدبر أصول الشرع ومقاصده

قائه رأى الشارع لما أمر بالصوم أمر فيه بالاعتدال حتى كره الوصال وأمر بتجديد الفطر وتأخير السحور وجعل أعدل الصيام وأفضله صيام داود وكان من العدل أن لا يخرج من الإنسان ما هو قيام قوته فالتقى يخرج الغذاء والاستثناء يخرج المني والحيض يخرج الدم وبهذه الأمور توام البدن لكن فرق بين ما يمكن الاحتراز منه وما لا يمكن والاحتلام لا يمكن الاحتراز منه وكذلك من ذرعه التقي وكذا دم الاستحاضة قائه ليس له وقت معين بخلاف دم الحيض فإن له وقت معين فالتجيم أخرج دمه وكذلك المقتصد بخلاف من خرج دمه بشير اختياره كالجروح فإن هذا لا يمكن الاحتراز منه فكانت الحجامنة من جنس التقي والاستثناء والحيض وكان خروج دم الجرح من جنس الاستحاضة والاحتلام وذرعه التقي فقد تأسبت الشريعة وتشابهت ولم يخرج عن القياس والاظر أنه لا يفطر بالكحل ولا بالتقطير في الاحليل ولا بإبتلاع ما لا يغذى كالخضرة ولكن يفطر بالسقوط لقوله وبالغ في الاستنشاق إلا أن تكون صائماً

( فصل ) وأما قولهم السلم على خلاف القياس فقولهم هذا من جنس ما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لا بيع ما ليس عندك وأرخص في السلم وهذا لم يرو في الحديث وإنما هو من كلام بعض الفقهاء وذلك أنهم قالوا السلم بيع الإنسان ما ليس عنده فيكون مخالفاً للقياس ونهى النبي صلى الله عليه وسلم حكيم بن حزام عن بيع ما ليس عنده أما إن أراد به بيع عين معينة فيكون قد باع مال الغير قبل أن يشتريه



وفي نظر واما ان يراد به بيع مالا يقدر على تسليمه وان كان في الذمة  
وهذا أشبه فيكون قد ضمن له شيئا لا يدري هل يحصل أولا يحصل  
وهذا في السلم الحال اذا لم يكن عنده ما يوفيه والمناسبة فيه ظاهرة فاما  
السلم المؤجل فانه دين من الديون وهو كالإقبايع يضمن مؤجل قاي  
فرق بين كون أحد العوضين مؤجلا في الذمة وكون العوض الآخر  
مؤجلا في الذمة وقد قال تعالى ( اذا تدانتم بدين الى أجل مسمى  
فاكتبوه ) وقال ابن عباس أشهد أن السلب المضمون في الذمة حلال  
في كتاب الله وقرأ هذه الآية قابعة هذا على وفق المياس لاعلى  
خلافه

﴿ فصل ﴾ وأما لكتابة فقال من قال هي خلاف القياس لكونه  
بيع ماله بآله وليس كذلك بل باعه نفسه بمال في الذمة والسيد  
لاحق له في ذمة العبد وانما حقه في بدنه فان السيد حقه مائة العبد  
في السانته فهو من حيث يؤمر وينهى السان مكلف فيلزمه الإيمان  
والعلاء والصيام لانه السان والذمة العهد وانما يطالب العبد بما في ذمته  
بعد عتقه وحيثئذ لا ملك للسيد عليه قال كتابة يبعه نفسه بمال في ذمته  
ثم اذا اشترى نفسه كان كسبه له ونفعه له وهو حادث على ملكه الذي  
استحقه بمقد الكتابة لكن لا يتق فيها الا بالاذن لان السيد لم يرض  
بمخروجه من ملكه الا بان يسلم له العرض فحق لم يحصل له العوض  
ومجوز العبد منه كان له الرجوع في المبيع وهذا هو القياس في المعاضات  
ولهذا يقول اذا عجز المشتري عن التمس لافلاسه كان له بيع الرجوع في

المبيع فالبيد المكاتب مشتر لنفسه فمجره عن أداء الموض لعجزه.  
المشترى وهذا القياس في جميع الماوضات اذا عجز المعاوض عما عليه  
من الموض كان للآخر الرجوع في عوضه ويدخل في ذلك عجز  
الرجل عن الصداق وعجز الزوج عن الوطء وطرده عجز الرجل.  
عن الموض في الخلع والصلح عن انقصاص

﴿ فصل ﴾ وأما الاجارة والذين قالوا هي علي خلاف القياس قالوا  
انها يبيع معدوم لان المنافع معدومة حين العقد ويبيع المعدوم لا يميز  
ثم ان القرآن جاء باجارة الظئر لارضاع في قوله تعالى ( فان أَرْضَعْنِ  
لَكُمْ فَأْتُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ ) فقال كثير من الفقهاء ان اجارة الظئر لارضاع  
علي خلاف قياس الاجارة قال الاجارة عقد علي مذهبنا واجارة الظئر عقد  
علي اللبن واللبن من باب الاعيان لامن باب المنافع ومن العجز انه ليس  
في القرآن ذكر اجارة جائزة الا هذه وقاوا هذه خلاف القياس والشيء  
انما يكون خلاف القياس اذا كان النص قد جاء في موضع يحكم وجاء في  
موضع يشابه ذلك بنقيضه فيقال هذا خلاف القياس ذلك النص وليس  
في القرآن ذكر الاجارة الباطلة حتى يقال القياس يقتضي بطلان هذه  
الاجارة بل فيه ذكر جواز هذه الاجارة وليس فيه ذكر فساد اجارة  
يشبهها بل ولا في السنة بيان اجارة فاسدة تشبه هذه وانما أصل قولهم  
ظنهم ان الاجارة لشرعية انما تكون علي المنافع التي هي أعراض لاعلى  
أعيان هي أجسام وسنبين ان شاء الله كشف هذه الشبهة ولما اعتقد  
هؤلاء ان اجارة الظئر علي خلاف القياس صار بعضهم يحتال لاجرائها

على القياس الذي اعتقدوه فقالوا المقود عليه فيها هو القام الذي  
أورضه في الحجر أو نحو ذلك من المنافع التي هي مقدمات الرضاع  
ومعلوم ان هذه الاعمان انما هي وسيلة الى المقصود بمقدار اجارة  
والافهي بمجرد ما ليست مقصودة ولا مقودا عليها بل ولا قيمة لها  
أصلاً وانما هو كفتح الباب لمن اكرت داراً أو حاوياً أو كعمود الدابة  
لمن اكرت دابة ومقصود هذا هو السكنى ومقصود هذا هو الركوب  
وانما هذه الاعمال مقدمات ووسائل الى المقصود بالمقدم هؤلاء الذين  
جعلوا اجارة الظئر على خلاف القياس طردوا ذلك في مثل ماء البئر  
والعيون التي تنبع في الارض فقالوا ادخلت ضمناً وتبعاً في المقدم حتى  
ان المقدم اذا وقع على نفس الماء كالذي يقعد على عين تنبع ليدقى بها  
بستانه أو ليسوقها الى مكانه ليشرب منها وينتفع بماؤها قالوا المقود عليه  
الاجراء في الارض أو نحو ذلك مما يتكلفونه ويخرجوا الماء المقصود  
بالمقود عن أن يكون مقوداً عليه

ونحن على هذين الاصليين على قول من جعل الاجارة على خلاف  
القياس وعلى قول من جعل اجارة الظئر ونحوها على خلاف القياس  
أما الاول فنقول قولهم الاجارة بيع معدوم وبيع المعدوم على خلاف  
القياس مقدمتان مجملتان فهما تاليس فان قولهم الاجارة بيع ان أرادوا  
أنها البيع الخاص الذي يقعد على الاعيان فهو باطل وان أرادوا البيع  
العام الذي هو معاوضة اما على عين واما على منفعة فقولهم في المقدمة  
الثانية ان بيع المعدوم لا يجوز انما يسلم ان سلم في الاعيان لا في المنافع

ولما كان لفظ البيع يحتمل هذا وهذا تنازع الفقهاء في الاجارة هل  
 تنعقد بلفظ البيع على وجهين والتحقيق أن المتعاقدين ان صرفا المقصود  
 العقدت فأى لفظ من الالفاظ صرف به المتعاقدان مقصودهما انعقد  
 به العقد وهذا عام في جميع العقود ان الشارع لم يحدد في الالفاظ العقود حدا  
 بل ذكرها معالفة فكما تنعقد العقود بما يدل عليها من الالفاظ العارسية  
 والرومية وغيرها من الالسن العجمية فهي تنعقد بما يدل عليها من  
 الالفاظ العربية ولهذا وقع الطلاق والعتاق بكل لفظ يدل عليه وكذلك  
 البيع وغيره وطرد هذا النكاح فان اصح قولي العلماء أنه ينعقد بكل  
 لفظ يدل عليه لا يختص بلفظ الا نكاح والتزويج وهذا مذهب جمهور  
 العلماء كأبي حنيفة ومالك وهو أحد القولين في مذهب أحمد بل  
 لصومه لم يدل الا على هذا الوجه واما الوجه الآخر من أنه انما ينعقد بلفظ  
 الا نكاح والتزويج فهو قول أبي عبد الله بن حامد وأتباعه كالقاضي  
 أبي يعلى ومتبعيه وأما قدماء أصحاب أحمد وجمهورهم فلم يقولوا بهذا  
 الوجه وقد نص أحمد في غير موضع على أنه اذا قال أعنتت أبق  
 وجعلت عتقا صدقاتها انعقد النكاح وابس هنا لفظ انكاح وتزويج  
 ولهذا ذكر ابن عقيل وغيره ان هذا يدل على أنه لا يختص النكاح بلفظ  
 وأما ابن حامد فطرد قوله وقال لا بد أن يقول مع ذلك وتزوجتها والقاضي  
 أبو يعلى جعل هذا خارجا عن القياس فجوز النكاح هنا بدون لفظ  
 الا نكاح والتزويج وأصول الامام أحمد ولصومه يخالف هذا فان من  
 لأصله أن العقود تنعقد بما يدل على مقصودها من قول أو فعل فهو

لا يرى اختصاصها بالصبي ومن أصله ان الكناية مع دلالة الحال  
 كالصريح لا تقتصر الى اظهار الية ولهذا قال بذلك في الطلاق والقذف  
 وغير ذلك والذين قالوا ان النكاح لا ينعقد الا بافظ الانكاح والتزويج  
 من أصحاب الشافعي قالوا لان ماسوي اللفظين كناية والكتابة لا يثبت  
 حكمها الا بالية والنية باطن والنكاح مفتقر الى شهادة والشهادة انما  
 ترفع على السمع فهذا أصل أصحاب الشافعي الذين خمدوا عند انكاح  
 باللفظين وابن حامد وأتباعه وافقوهم لكن أصول أحمد ورواه  
 يخالف هذا فان هذه المقدمات باطلة على أصله أما قول القائل ماسوي  
 هذين كناية قائما يستقيم أن لو كان اللفظ الصريح والكتابة نائية بعرف  
 الشرع كما يقوله الشافعي ومن وافقه من أصحاب أحمد كالحرقي والناضي  
 أبي يعلى وغيرهما ان الصريح في الطلاق هو الطلاق والفراق والسراح  
 لحيء انقرآن بذلك فاما جمهور العلماء كأبي حنيفة ومالك وغيرهما  
 وجمهور أصحاب أحمد كأبي بكر وابن حامد وأبي الخطاب وغيرهم فلا  
 يوافقون على هذا الاصل بل منهم من يقول الصريح هو لفظ الطلاق  
 فقط كأبي حنيفة وابن حامد وأبي الخطاب وغيرهما من أصحاب أحمد  
 وبعض أصحاب الشافعي ومنهم من يقول بل الصريح أعم من هذه  
 الالفاظ كما يذكر عن مالك وهو قول أبي بكر وغيره من أصحاب أحمد  
 وهو الجمهور يقولون كلا المتقدمين المذكورين ان صريح الطلاق تايه  
 مقدمة باطلة اما قولهم ان هذه الالفاظ صريحة في خطاب الشارع فليس  
 كذلك بل لفظ السراح والفراق في القرآن مستعمل في غير الطلاق

قال تعالى ( يا أيها الذين آمنوا إذا نكحتم المؤمنات ثم طلقتموهن من قبل أن يغسوهن فلكم عليهن من عدة تمتدونها فتموهن وسرحوهن سراحاً جيلاً ) فأمر بتسريحهن بعد الطلاق قبل الدخول وهو طلاق بائن لأرجحة فيه وليس التسريح هنا تطبيقاً باتفاق المسلمين وقال تعالى ( وإذا طلقتم النساء فبلغن أجلهن فأمسكنوهن بمعروف ) وفي الآية الأخرى أو طارقهون بمعروف فلفظ التفريق والسراح ليس المراد به هنا الطلاق فاما المطلقة الرجعية فهو غير بين أرجاعها وبين تخليتها لبيعتها لا يحتاج الي طلاق ثان

وأما المقدمة الثانية فلا يلزم من كون اللفظ صريحاً في خطاب الشارع أن يكون صريحاً في خطاب كل من يتكلم وبسط هنا له موضع آخر والمقصود هنا أن قول القائل أن الإجارة نوع من البيع أن أراد به البيع الحاص وهو الذي يفهم من لفظ البيع عند الإطلاق فليس كذلك فإن ذلك إنما ينشأ عن أعيان معينة أو مضمونة في الثمة وإن أراد به أنها نوع من المعاوضة العامة التي تتناول العقد على الأعيان والمنافع فهذا صحيح لكن قوله أن المعاوضة العامة لا تكون على مدوم دعوى مجردة بل دعوى كاذبة فإن الشارع جاز المعاوضة العامة على المدوم وإن قل بيع المنافع على بيع الأعيان فقال كما أن بيع الأعيان لا يكون إلا على وجود فكذلك بيع المنافع وهذا حقيقة كلامه فهذا القياس في غاية الفساد فإنه من شرط القياس أن يمكن إثبات حكم الأصل في الفرع وهو هنا متعذر لأن المنافع لا يمكن أن يثبت عليها في حال وجودها

فلا يتصور ان تباع المنافع في حال وجودها كما تباع الاعيان في حال وجودها والشارع أمر الانسان أن يؤخر العقد على الاعيان التي لم تخلق الى أن يخلق فبين من بيع السنين وبيع جبل الحبلة وبيع النمر قبل بدو صلاحه وعن بيع الحب حتى يشتد ونهى عن بيع المضامين والملاقيح وعن المجر وهو الحل وهذا كله نهي عن بيع حيوان قبل أن يخلق وعن بيع حب وتمر قبل أن يخلق وأمر بتأخير بيعه الى أن يخلق وهذا التفصيل وهو منع بيعه في الحال واجارته في حال يتمتع مثله في المنافع فانه لا يمكن أن تباع الا هكذا فما جاء حكم الاصل مساوياً لحكم الفرع الا أن يقال فانا أقيسه على بيع الاعيان المعدومة فيقال له هنا شيان أحدهما يمكن بيعه في حال وجوده وحال عدمه تنهى الشارع عن بيعه الا اذا وجد والثو الآخر لا يمكن بيعه الا في حال عدمه فالشارع لما نهى عن بيع ذاك حال عدمه فلا بد اذا قست عليه أن تكون العلة الموجبة للحكم في الاصل ثابتة في الفرع فلم قلت ان العلة في الاصل مجرد كونه معدوماً ولم لا يجوز ان يكون بيعه في حال عدمه مع امكان تأخير بيعه الى حال وجوده وعلى هذا التقدير فالعلة مقيدة بعدم خاص وهو معدوم يمكن بيعه بعد وجوده وأنت ان لم تبين أن العلة في الاصل القدر المشترك كان قياسك قاسداً وهذا سؤال المطالبة وهو كاف في وثق قياسك لكن نبين فسادك فقول ما ذكرناه علة مطردة وما ذكرته علة متقضة فالك اذا علت المتع بمجرد عدم انتقضت علتك ببعض الاعيان والمنافع واذا علقته بعدم ما يمكن تأخير بيعه الى حال

وجوده أو بعدم هو غررنا طردت الملة وأيضاً فالمناسبة تشهد لهذه الملة  
قائه اذا كان له حال وجود وعدم كان بيعه حال عدم فيه مخاطرة وقار  
وبها حال النبي صلى الله عليه وسلم المتع حيث قال أرايت ان منع الله  
الثمرة فيه يأخذ أحدكم مال أخيه بغير حق بخلاف ما ليس له الا حال  
واحدة والغالب فيه السلامة فان هذا ليس مخاطرة فالحاجة داعية اليه  
ومن أصول الشرع أنه اذا تعارض المصلحة والمنفعة قدم أوجههما  
فهو انما يبيح الغرر لما فيه من المخاطرة التي تضر بأحدهما وفي  
المتع مما يحتاجون اليه من البيع ضرر أعظم من ذلك فلا يمتنع من  
الضرر اليسير بوقوعهم في الضرر الكثير بل يدفع أعظم الضررين  
باحتمال أدناهما ولهذا لما نهاهم عن المزانية لما فيها من نوع ربا أو مخاطرة  
فيها ضرر أباحها لهم في الرابا للحاجة لان ضرر المتع من ذلك أشد  
وكذلك لما حرم عليهم الميتة لما فيها من خبث التنفيذ اباحها لهم عند  
الضرورة لان ضرر الموت أشد ولفظاؤه كثيرة \* فان قيل فهذا كله على  
خلاف القياس \* قبل قد قدمنا ان الفرع احتص بوصف أوجب  
الفرق بينه وبين الاصل فكل فرق صحيح على خلاف القياس الفاسد  
وان أريد بذلك ان الاصل والفرع استويا في مقتضى والمانع واحتلف  
حكمهما فهذا باطل قطعاً ففي الجملة الشيء اذا شابه غيره في وصف وقارقه  
في وصف كان اختلافهما في الحكم باعتبار الفارق مخالفاً لاستوائهما  
باعتبار الجامع لكن هذا هو القياس الصحيح طرداً وعكساً وهو  
التسوية بين المتماثلين والتفريق بين المختلفين وأما التسوية بينهما



في الحكم مع افتراقهما فيما يوجب الحكم وبمنحه فهذا قياس فاسد  
والشرع دائماً يبطل القياس الفاسد كقياس الجليس وقياس المشركين  
الذين قالوا انما للبيع مثل الربا والذين قاسوا الميت على المذكي وقالوا  
انما تكون ماقتلتم ولا تأكلون ماقتل الله ففعلوا العلة في الاصل كونه قتل  
آدمي وقياس الذين قاسوا المسيح على أصنامهم فقالوا لما كانت آلهتنا  
تدخل النار لانها عبادت من دون الله فكذلك ينبغي أن يدخل المسيح  
النار قال الله تعالى (ولما ضرب ابن مريم مثلاً اذا قومك منه يصدون  
وقالوا آلهتنا خير أم هو ما ضربوه لك إلا جدلاً بل هم قوم خصمون)  
وهذا كان وجه محاسبة ابن الزبيري لما أنزل الله (انكم وما تعبدون  
من دون الله حصب جهنم آتت لها واردون لو كان هؤلاء آلهة ماوردوها  
وكل فيها خالدون) فان الخطاب للمشركين لا لاهل الكتاب والمشركون  
لم يعبدوا المسيح وانما كانوا يعبدون الاصنام والمراد بقوله وما تعبدون  
الاصنام الآية لم تناول المسيح لالفاظ ولا معنى وقول من قال ان  
الآية مائة تناول المسيح ولكن آخر بيان تخصيصها غلط منه ولو كان  
ذلك صحيحاً لكانت حجة للمشركين متوجهة فان من خاطب بلفظ  
العام يتناول حقاً وباطلاً لم يبين مراده توجه الاعتراض عليه وقد قال  
تعالى (ولما ضرب ابن مريم مثلاً) أي هم ضربوه مثلاً كما قال (ما ضربوه  
لك إلا جدلاً) أي جعلوه مثلاً لآلهتهم فقاسوا الآلهة عليه وأوردوه  
مورد المعارضة فقالوا اذا دخلت آلهتنا النار لكونها معبودة فهذا المعنى  
موجود في المسيح فيجب أن يدخل النار وهو لا يدخل النار فهي

لا تدخل النار وهذا قياس فاسد لظنهم أن العلة مجرد كونه معبود أو ليس كذلك بل العلة أنه معبود ليس مستحقاً للتواب أو معبود لا ظلم في ادخاله النار فالمسيح والوزير والملائكة وغيرهم ممن عبد من دون الله وهو من عباد الله الصالحين وهو مستحق للكرامة الله بوعده وعدله وحكمته فلا يعذب بذنب غيره فإنه لا زور وازوة وزر أخرى والمقصود بالقاء الاصنام في النار اهانة بابيها وأولياء الله لهم الكرامة دون الاهانة فهذا الفارق بين فساد تعليل الحكم بذلك الجاعم والاقبسة الفاسدة من هذا الجنس فمن قال ان الشريعة تأتي بخلاف مثل هذا القياس فقد أصاب هذا من كمال الشريعة واشتمالها على العدل والعدل والحكمة التي يبحث الله بها رسوله ومن لم يخالف مثل هذه الاقبسة الفاسدة بل سوى بين الشيئين باشتراكهما في أمر من الامور لزمه أن يسوى بين كل موجودين لاشتراكهما في مسمى الوجود فيسوى بين رب العالمين وبين بعض المخلوقين فيكون من الذين هم بربهم يمدلون ويشركون فان هذا من أعظم النجاس الماسد وهؤلاء يقولون تالله ان كنا في ضلال مبين اذ نسويكم رب العالمين ولهذا قال طائفة من السلف أول من قاس باليس وما عبدت الشمس والامر الا بالقياس أي بمثل هذه المقاييس التي يشبه فيها الشيء بما يفارقه كاقبسة المشركين ومن كان له معرفة بكلام الناس في العقليات رأى عامة ضلال من ضل من الفلاسفة والمتكلمين بمثل هذه الاقبسة الفاسدة التي يسوى فيها بين الشيئين لاشتراكهما في بعض الامور مع ان بينهما من الفرق ما يوجب أعظم

المتخلفة واعتبر هذا بكلامهم في وجود الرب ووجود الخلوقات فان فيه من الاضطراب ما قد بسعته في غير هذا الموضع وهذا الذي ذكرناه في الاجارة بناء على تسليم قولهم ان يبيع الاعيان المدومة لا يجوز وهذه المقدمة الثانية والكلام عليها من وجهين أحدهما أن قول لا نسلم صحة هذه المقدمة فليس في كتاب الله ولا سنة رسوله بل ولا عن أحد من الصحابة أن يبيع المدوم لا يجوز لا لفظ عام ولا معنى عام وإنما فيه انتهى عن بيع بعض الاشياء التي هي مدومة كافيته انتهى عن بيع من الاشياء التي هي موجودة وليست المنة في المنع لا الوجود ولا العدم بل الذي ثبت في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه نهى عن بيع الفرر والفرر ما لا يقدر على تسليمه سواء كان موجوداً أو مدوماً كالعبد الأبق والبعير الشارد ونحو ذلك مما قد لا يقدر على تسليمه بل قد يحصل وقد لا يحصل هو فرر لا يجوز بيعه وان كان موجوداً فان موجب البيع تسليم المبيع والبائع عاجز عنه والمشتري إنما يشتريه مخاطرة ومغامرة فان أمكنه أخذه كان للمشتري قد قرر البائع وان لم يمكنه أخذه كان البائع قد قرر المشتري وهكذا المدوم الذي هو فرر نهى عن بيعه لكونه فرراً لا لكونه مدوماً كما اذا باع ما يحمل هذا الحيوان أو ما يحمل هذا البستان فقد يحمل وقد لا يحمل واذا حمل فالمحمول لا يعرف قدره ولا وصفه فهذا من القمار وهو من اليسر الذي نهى الله عنه ومثل هذا اذا أكرأ دواب لا يقدر على تسليمها أو عتقها لا يمكنه تسليمه بل قد يحصل وقد لا يحصل فانه اجارة فرر

الوجه الثاني أن نقول بل الشارع صح بيع المدوم في بعض المواضع فإنه ثبت عنه في غير وجه أنه نهى عن بيع الثمر حتى يبدو صلاحه ونهى عن بيع الحب حتى يشتد وهذا من أصح الحديث وهو في الصحيح عن غير واحد من الصحابة فقد فرق بين ظهور الصلاح وعدم ظهوره فأحل أحدهما وحرم الآخر ومعلوم أنه قبل ظهور الصلاح لو اشتراه بشرط القطع كما يشتري الحصرم لقطع حصره ما جاز بالاتفاق ونما نهى عنه إذا بيع على أنه باق فيدل ذلك على أنه جوزه بعد ظهور الصلاح أن يبيعه على البقاء إلى كمال الصلاح وهذا مذهب جمهور العلماء كمالك والثاني وأحمد وغيرهم ومن جوز بيعه في الموضعين بشرط القطع ونهى عنه بشرط التبعة أو مطلقا لم يكن عنده لظهور الصلاح فائدة ولم يفرق بين من نهى عنه النبي صلى الله عليه وسلم وما أذن فيه وصاحب هذا القول يقول موجب العقد التسليم عقبه فلا يجوز التأخير فيقال له لأنسلم أن هذا موجب العقد أما أن يكون مأوحيه الشارع بالمقد أو مأوحيه المتعاقدان على أنفسهما وكلاهما متفق فلا الشارع أوجب أن يكون كل بيع مستحق التسليم عقبه المقرر ولا العاقد أن التزام ذلك بل تارة يعقدان العقد على هذا الوجه كما إذا باع معينا بدين حال وتارة يشترطان تأخير تسليم الثمن كما في السلم وكذلك في الأعيان وقد يكون البائع مقصود صحيح في تأخير التسليم كما كان لجار حين باع بغيره من النبي صلى الله عليه وسلم واستثنى ظهوره إلى المدينة ولهذا كان الصواب أنه يجوز لكل عاقد أن يستثنى من منفعة

المقود عليه ما به فيه غرض صحيح كما اذا باع عقارا واستثنى سكنا مدة أو  
دوابه واستثنى ظهرها أو وهب ملكا واستثنى منفته أو أعتق العبد واستثنى  
خدمته مدة أو ما دام اليد أو وقف عنها واستثنى غلبها لنفسه مدة  
حياته وأمثل ذلك وهذا منصوص أحد وغيره وبعض أصحاب أحد  
قال لا بد اذا استثنى منفعة المبيع من أن يسلم العين الى المشتري ثم  
يأخذها ليستوفي المنفعة بناء على هذا الاصل الفاسد وهو انه لا بد من  
استحقاق القبض عقب العقد وهو قول ضعيف وعلى هذا الاصل قال  
من قال انه لا يجوز الاجارة الامدة تلى السقد وهؤلاء نظروا الى  
ما يفعله الناس أحيانا جعلوه لازما لهم في كل حال وهو من القياس الفاسد  
وعلى هذا بنوا اذا باع العين المؤجرة ففهم من قل البيع باطل لكون  
المنفعة لا تدخل في البيع فلا يحصل التسليم ومنهم من قال هذا مستثنى  
بالشرع بخلاف المستثنى بالشرط \* ولو باع الامة المزوجة صبح باتفاقهم  
وان كانت منعمة البضع المزوج وقد فرق من فرق بينهما بما قد بسط  
في موضعه، والمقصود هنا ان هذا كله قريع على ذلك الاصل الضيف  
وهو ان موجب العقد استحقاق التسليم عقبه والشرع لم يدل على هذا  
الاصل بل القبض في الاعيان والتساقع كالقبض في الدين تارة يكون  
موجب العقد قبضه عقبه بحسب الامكان وتارة يكون موجب العقد  
تأخير التسليم لمصلحة من المصالح وعلى هذا قال النبي صلى الله عليه وسلم  
جوز بيع الثمر بعد بدو الصلاح مستحق الابقاء الى كمال الصلاح  
وعلى ابايع النبي والخدمة الى كمال الصلاح ويدخل في هذا ما هو

معدوم لم يخلق وهذا اذا قبض كان بمنزلة قبض العين المؤجرة فقبضه  
يبيح له التصرف فيه في أظهر قولي العلماء وهو أصح الروايتين عن  
أحمد وقبضه لا يوجب انتقال الضمان إليه بل اذا تلف الثمر بعد بدو  
صلاحه كان من ضمان البائع كما هو مذهب أهل المدينة مالك وغيره وهو  
مذهب أهل الحديث أحمد رضي الله عنه وغيره وهو قول مطلق للشافعي وقد  
عُقب في صحيح مسلم عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان بعت من أخيك ثمرة  
فأصابها جائحة فلا يحل لك أن تأخذ من مال أخيك شيئاً ثم يأخذ أحدكم  
مال أخيه بغير حق وليس مع المنازع دليل شرعي يدل على ان كل قبض  
يجوز التصرف ينتقل الضمان وما لم يجوز التصرف لم ينتقل الضمان بل قبض  
العين المؤجرة يجوز التصرف ولا ينتقل الضمان ومن هذا الباب يبيع المقاتل  
قان من العلماء من لم يجوز بيعها الا لقطة لقطه لا يبيع معدوم وجعلوا هذا  
من بيع الثمر قبل بدو صلاحه ثم من هؤلاء قال اذا بيعت بعروقها  
بكان كبيع أصل الشجر مع الثمر وذلك يجوز قبل ظهور صلاحه  
لقوله صلى الله عليه وآله وسلم في الحديث المتفق على صحته من باع نخلاً قد  
أبرت ثمرها للبائع الا أن يشترطه المبتاع اذا اشتراط الثمر دخل في  
البيع وهنا جاز بيع الثمر قبل بدو صلاحه تبعاً للأصل ولهذا تكون  
خدمته على المشتري ومعلوم ان المقصود من الشجر هو الأصل  
والمقصود في المقائ هو الثمر فلا يقاس أحدهما بالآخر ومن العلماء  
من جوز بيع المقائ كما هو قول مالك وغيره وهو قول في مذهب أحمد  
وهذا أصح قائله لا يمكن بيعها الا على هذا الوجه اذ لا تميز لقطة عن

لقطة وما لا يباع الا على وجه واحد لا ينهى عن بيعه كما تقدم والنبي صلى الله عليه وسلم انما يبيع الثمار التي يمكن تأخير بيعها حتى يبدو صلاحها فلم تدخل للقائي في نهي ولذلك كثير من العلماء ادخلوا ضمان البساتين في نهي فقالوا اذا ضمن الحديقة لمن يعمل عليها حتى تثمر بشئ معلوم كان هذا بيعاً لا يدر قبل بدو صلاحه فلا يجوز ومن الناس من حكى الاجماع على منع هذا وليس كما قال بل قد ثبت أن عمر ابن الخطاب رضي الله عنه قبل حديقة أسيد بن حضير ثلاث شين ويستلف الضمان فقصى به ديناً كان على أسيد لانه كان وصيه وقد جوز ابن عقيل ضاهاها مع الاراضى المؤجرة اذا لم يمكن المراد أحدهما عن الآخر وجوز مالك ذلك تبعاً للارض في قدر الثلث وقضية عمر ابن الخطاب مما يشتهر مثلها في العادة ولم يقل ان أحداً من الصحابة أنكره قال صواب ما نقله عمر بن الخطاب اذ الفرق بين البيع والضمان هو الفرق بين البيع والاجارة ألا ترى أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن بيع الحب حتى يشتد ثم اذا استأجر أرضاً ليزرعها جاز هذا مع ان المستأجر مقصود الحب لكن مقصوده ذلك بماله هو لا بعمل البائع وكذلك الذي يستأجر البستان ليعمل شجرة ويستقيها حتى تثمر هو بمنزلة المستأجر ليس بمنزلة المشتري الذي يشتري نمراً وعلى البائع مؤنة خدمتها وسقيها \* فان قيل هذه أعيان والاجارة لا تكون على الأعيان \* قيل الجواب من وجهين - أحدهما ان الأعيان هنا حصلت بماله هو من الاصل المستأجر كما حصل الحب بماله المؤجر في أرض \* واذا قيل الحب

حصل من بذره والتمر حصل من شجر المؤجر كان هذا فرقا لا أثر له في الشرع ألا ترى أن المساقاة كالزراعة والمساقى يستحق جزأ من الثمرة الحاصلة من أصل المالك والمزارع يستحق جزأ من الزرع الثابت في أرض المالك وإن كان البذر من المالك وكذلك إن كان البذر منه كما ثبت بالسنة واجماع الصحابة فالبذر يتلف لا يعود إلى صاحبه وقد ثبت في الصحيح أن النبي صلى الله عليه وسلم عامل أهل خيبر بشطار ما يخرج من تمر وزرع على أن يعمروها من أموالهم فالأرض والتخل والماء كان للنبي صلى الله عليه وسلم واشتقوا بمعلم جزأ من الثمر كما استحقوا جزأ من الزرع وإن كان البذر منهم والشجر من النبي صلى الله عليه وسلم فلم ين هذا الفرق لا تأثير له في الشرع وإذا لم يؤثر في المساقاة والمزراعة التي يكون التمام مشتركاً لم يؤثر في الاجارة بطريق الأولى فإن استجار الأرض ليس فيه من النزاع ما في للمزراعة فإذا كانت اجارتها أجوز من الزراعة فاجارة الشجر أجوز من المساقاة

الوجه الثاني أن قول هذا كاجارة الظئر والبئر ونحو ذلك والكلام على هذا هو الكلام على الأصل الثاني في الاجارة فتقول قول الفائل إن اجارة الظئر على خلاف القياس إنما هو لاعتقاده أن الاجارة لا تكون إلا على منافع امراض لا تستحق بها أعيان وهذا القدر لم يدل عليه كتاب ولا سنة ولا اجماع ولا قياس بل الذي دل عليه الأصول أن الأعيان التي تحدث شيئاً بعد شيء مع بقاء أصلها حكمها بحكم المنافع كالتمر والشجر والابن في الحيوان ولهذا سوى بين هذا



وهذا في الوقف فان الاصل تحييس الاصل وتسهيل الفائدة فلا بد أن يكون الاصل باقيا وأن تكون الفائدة تحدث مع بقاء الاصل فيجوز أن تكون فائدة الوقف منفعة كالسكنى ويجوز أن يكون ثمره كوقف الشجر ويجوز أن يكون لبناً كوقف للماشية للانفعا بلبها وكذلك باب التبرعات فان العارية والعربة والمسحة هي اعطاء العين لمن يتنفع بها ثم يردّها فله حقة اعطاء الماشية ان يشرب لبنها ثم يردّها والعربة اعطاء الشجرة لمن يأكل ثمرها ثم يردّها والسكنى اعطاء الدار لمن يسكنها ثم يعيدها فكذلك في الاجارة دارة تكره العين للمنفعة التي ليست أعياناً كالسكنى والركوب وتارة للعين التي تحدث شيئاً بعد شيء مع بقاء الاصل كلبن الظئر وقمع البئر والعين فان الماء والبن لما كانا شيئاً بعد شيء مع بقاء الاصل كان كل منهما والمسوغ للاجارة هو ما بينهما من القدر المشترك وهو حدث والمقصود بالمقد شيئاً فشيئاً سواء كان الحادث عيناً أو منفعة اذ كونه جسماً أو معنى قائماً بالجسم لا أثر له في جهة الجواز مع اشتراكهما في المقتضى للجواز بل هذا أحق بالجواز فان الاجسام اكمل من صفاتها ولا يمكن العقد عليها الا كذلك وطرد هذا اكثر في الظئر من الحيوان للارضاع ثم الظئر تارة تستأجر بأجرة مقدرة وتارة بطعامها وكسوتها وتارة يكون طعامها وكسوتها من حيلة الأجرة وأما الماشية اذا عقد على لبنها بعوض فتارة يشتري لبنها مع ان علفها وخدمتها على المالك وتارة على ان ذلك على المشتري فهذا الثاني يشبه ضمان البساتين وهو بالاجارة أشبه لان اللبن نسقه الطفل فيذهب ويتنفع به فهو كاستئجار العين يستقي بمائها أرضه بخلاف

من قبض اللبن فانه هنا قبض اللبن المقنود عليها وتسمية هذا بيعا وهذا اجارة نزاع لفظي والاعتبار بالمقاصد ومن الفقهاء من يجعل اختلاف المبارات مؤثرا في صحة العقد وفساده حتى ان من هؤلاء من يصحح العقد بلفظ دون لفظا كما يقول بعضهم ان السلم الحال لا يجوز واذا كان بلفظ البيع جاز ويقول بعضهم ان المزارعة على أن يكون البذر من المامل لا يجوز واذا عقده بلفظ الاجارة جاز وهذا قول بعض أصحاب أحمد وهذا ضعف فان الاعتبار في المقنود بمقاصدها واذا كان المعنى المقنود في الموضوعين واحدا فتجوز به عبارة دون عبارة كتجوز به بلفظ دون لفظ لم اذا كان أحد اللفظين يقتضي حكما لا يقتضيه الآخر فهذا له حكم آخر وليس هذا موضع بسط هذه المسائل وانما المقصود التنبيه على ما قل انه موافق القياس ومخالفه وان الشارع اذا سوى بين شيئين كما سوى بين الاستئجار على الرضاع والحدة فالعارق بينهما عدم التأثير وهو كون هذا عينا وهذا منفعة واذا فرق بين شيئين فالجامع بينهما ليس هو وحده مناط الحكم بل للعارق تأثير

( فصل ) ومن هذا لباب قول من يقول حمل العقل على خلاف القياس فيقال لا ريب أن من أتلف مضمونا كان ضمانه عليه والناس متنازعون في العقل هل تحمله العاقلة ابتداء أو تحملا كما تنازعوا في صدقة الفطر التي تجب على الغير كصدقة المطر عن الزوجة والولد هل تجب ابتداء أو تحملا وفي ذلك نزاع معروف في مذهب أحمد وغيره وعلى ذلك ينبغي لو أخرجها الذي يخرج عنه بدون اذن المخاطب

جها فن قال هي واجبة على المخاطب محملاً قال تجزئ ومن قال هي واجبة عليه ابتداء قال هي كاداء الزكاة عن الغير ولقد تنازعوا في القتل اذا لم تكن مائة هل تجب في ذمة القاتل أم لا والقتل قارق غيره من الحقوق في أسباب اقتضت اختصاصه بالحكم وذلك ان ذمة المقتول مال كثير والمائة انما تحمل خطأ لا تحمل العمد فلا نزاع وفي شبه العمد نزاع والظاهر انها لا تعمله والخطأ مما يندر فيه الانسان فإيجاب الدية في ماله ضرر عظيم به من غير ذنب لعمده ولا بد من إيجاب بدل المقتول فالشارع أوجب على من عليهم موالاة القاتل ونصره أن يمينوه على ذلك فكان هذا كإيجاب التفقات التي تجب للقريب أو تجب للفقراء والمساكين وإيجاب فكاك الأسير من بلد العدو فان هذا أسير بالدية التي تجب عليه وهي لم تجب باختيار مستحقها ولا باختياره كالمديون التي تجب بالقرض والبيع وليست أيضاً قليلة في الغالب كإبدال المتلفات فان تكاليف مال كثير بقدر الدية خطأ نادر جداً بخلاف قتل النفس خطأ فما سببه العمد في نفس أو مال فالتلف ظالم مستحق فيه للمقوبة وما سببه الخطأ في الاموال قليل في العادة بخلاف الدية ولهذا كان عند الأكثرين لا تحمل المائة الا ماله قدر كثير فصد مالك وأحد لا تحمل مادون الثلث وعند أبي حنيفة مادون السن وللوجه فكان إيجابها من جنس ما أوجب الشارع من الاحسان الى المحتاجين كبنى السيل والفقراء والمساكين والاقارب المحتاجين ومعلوم ان هذا من أصول الشرائع التي بها قيام مصلحة العالم فان الله لما قسم خلقه الى فئتين فقير

ولا تهم مصالحهم الا بسد خلة الفقراء وحرم الربا الذي يضر الفقراء  
فكان الامر بالصدقة من جنس النبي عن الربا ولهذا جمع الله بين هذا  
وهذا في مثل قوله تعالى (يحق الله الربا ويربي الصدقات) وفي مثل قوله  
تعالى وما آتيتكم من ربا ليربوا في أموال الناس فلا يربو عليها وما آتيتكم  
من زكاة تريدون وجه الله فأولئك هم المضعفون) وقد ذكر الله في آخر  
البقرة أحكام الأموال وهي ثلاثة أصناف عدل وفضل وظلم فالعدل  
البيع والظلم الربا والفضل الصدقة فمدح المتصدقين وذكر ثوابهم وذم  
المريين وبين عقابهم وأباح البيع والتداين الى أجل مسمى فالعدل  
من جنس ما أوجبه من الحقوق لبعض الناس على بعض كحق المسلم  
وحق ذي الرحم وحق الجار وحق المملوك والزوجة

(فصل) والاحكام التي يقال انها على خلاف القياس نوتان نوع  
جمع عليه ونوع متنازع فيه فالانزعاع في حكمه تين انه على وفق  
القياس الصحيح وينبئ على هذا ان مثل هذا هل يقاس عليه أم لا  
فذهب طائفة من الفقهاء ان ما ثبت على خلاف القياس لا يقاس عليه  
ومحكي هذا عن أصحاب أبي حنيفة والجمهور انه يقاس عليه وهذا هو  
الذي ذكره أصحاب الشافعي وأحمد وغيرهما وقالوا انما ينظر الى  
شروط القياس فما علمت علمته ألحقنا به ما شاركه في العلة سواء قبل انه  
على خلاف القياس أو لم يقل وكذلك ما علم انتفاء الفارق فيه بين الاصل  
والفرع والجمع بدليل العلة كالجمع بالعلة وأما اذا لم يقم دليل على ان الفرع  
كالاصل فهذا لا يجوز فيه القياس سواء قيل انه على وفق القياس

أو خلافه ولهذا كان الصحيح ان الرايا يباحق بها ما كارق من مناعة  
وحقيقة الامر انه لم يشرع نبي علي خلاف القياس الصحيح بل ما قيل  
انه علي خلاف القياس فلا بد من انصافه بوصف امتاز به من الامور  
التي خالفها واقتضى مفارقة لها في الحكم واذا كان كذلك فذلك الوصف  
ان شارك غيره فيه حكمه كحكمه والا كان من الامور المفارقة له . وأما  
المتنازع فيه فتلما يأتي حديث بخلاف أمر فيقول القائلون هذا بخلاف  
القياس أو بخلاف قياس الاصول وهذا له أمثلة من أشهرها المصراة  
فان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تصروا الابل ولا الغنم فمن ابتاع  
مصراة فهو بخير النظرين بعد أن يحلبها ان رضىها أمسكها وان سخطها  
ردها وصاعا من تمر وهو حديث صحيح فقال قائلون هذا يخالف قياس  
الاصول من وجوه . منها انه رد للبيع بلا عيب ولا خلف في صفة . ومنها  
ان الحراج بالضمان قائلين الذي يحدث عند المشتري غير مضمون عليه  
وهنا قد ضمنه . ومنها ان الين من ذوات الامثال فهو مضمون بثمنه  
ومنها ان ما لا مثل له يضمن بالقيمة من القدر وهنا ضمنه بالتمر . ومنها  
ان المال المضمون يضمن بقدره لا بقدر بدله بالشرع وهنا قدر بالشرع  
فقال المتبعون للحديث بل ما ذكرتموه خطأ والحديث موافق للاصول  
ولو خالفها لكان هو أصلا كما أن غيره أصل فلا يضرب الاصول بعضها  
ببعض بل يجب اتباعها كلها فلتها كلها من عند الله أما قولهم رد بلا عيب  
ولا فوات صفة فليس في الاصول ما يوجب انحصار الرد في هذين  
الشئيين بل التدليس نوع ثبت به الرد وهو من جنس الخلف في الصفة

فان البيع تارة، تظهر صفاته بالقول وتارة بالفعل فاذا ظهر أنه على صفة  
وكان على خلافها فهو تدليس وقد أثبت النبي صلى الله عليه وسلم  
الحيار للركب إذا تلقوا واشترى منهم قبل أن يبيعوا السوق ويعلموا  
السعر رليس كذلك واحداً من الامرين ولكن فيه نوع تدليس \* وأما  
قوله الحراج بالضمان فأولاً حديث المصراة أصح منه باتفاق أهل العلم  
مع أنه لا منافاة بينهما فان الحراج يحدث في ملك المشتري ولا يفتق  
الحراج اسم للثقة مثل كسب المبد وأما اللبن ونحوه فلحق بذلك  
وهنا كان اللبن موجوداً في الضرع فصار جزءاً من البيع ولم يحصل  
الصاع عوضاً عما حدث بعد العقد بل عوضاً عن اللبن الموجود في  
الضرع وقت العقد وأما تضمين اللبن بغيره وتقديره بالشرع فلان  
اللبن المضمون احتلط باللبن الحادث بعد العقد فتمذرت معرفة قدره  
فلهذا قدر الشارع البذل قطعاً للنزاع وقدر بغير الجبس لان التقدير  
بالجنس قد يكون أكثر من الاول أو أقل فيفضى الى الربا بخلاف غير  
الجنس فانه كأنه ابتاع لذلك اللبن الذي تمذرت معرفة قدره بالصاع  
من التمر والتمر كان طعام أهل المدينة وهو مكيل مطعوم يفتت به كما  
أن اللبن مكيل مفتت وهو أيضاً يفتت به بلا صنعة بخلاف الحنطة  
والشعير فانه لا يفتت به الا بصنعة فهو أقرب الاجناس التي كانوا  
يقتاتون بها الى اللبن ولهذا كان من موارد الاجتهاد أن جميع الامصار  
يضمنون ذلك بصاع من تمر أو يكون ذلك لمن يفتت التمر فهذا من  
موارد الاجتهاد كأمره في صدقة العطر بصاع من شعير أو تمر ومن

ذلك قول بعضهم ان امره للمصل خلف الصف وحده بالامادة على خلاف القياس فان الامام يقف وحده والمرأة تقف خلف الرجال وحدها كما جاءت به السنة وليس الامر كذلك فان الامام يسن في حقه التقدم بالاتفاق والمؤمنون يسن في حقهم الاصطلاف بالاتفاق فكيف يشبه هذا بهذا وذلك لان الامام يؤتم به فاذا كان امامهم رأوا وكان اقتداؤهم به أكمل وأما المرأة فاتفق وحدها اذا لم يكن هناك امرأة غيرها فالتسنة في حقها الاصطلاف لكن قضية المرأة تدل على شيئين تدل على انه اذا لم يجد خلف الصف من يقوم معه وتمذر المخول في الصف صلى وحده للحاجة وهذا هو القياس فان الواجبات تسقط للحاجة وأمره بأن يضاف غيره من الواجبات فاذا تمذر ذلك سقطت الحاجة كما سقط غير ذلك من فرائض الصلاة للحاجة في مثل صلاة الخوف محافظة على الجماعة وطرد ذلك اذا لم يمكنه أن يصلي مع الجماعة الا قدام الامام فانه يصلي هنا لاجل الحاجة أمامه وهو قول طوائف من أهل العلم وهو أحد الوجهين في مذهب أحمد وان كانوا لا يجوزون التقدم على الامام اذا أمكن ترك التقدم عليه وفي الجملة فليست المصافة أوجب من غيرها فاذا سقطت غيرها للمعذر في الجماعة فهي أولى بالسقوط ومن الأصول الكلية ان المعجوز عنه في الشرع ساقط الوجوب وان المضطر اليه بلا معصية غير محذور فلم يوجب الله ما يعجز عنه العبد ولم يحرم ما يضطر اليه العبد ومن ذلك قول بعضهم في الحديث الصحيح الذي فيه ان الرهن مركوب ومحبوب وعلى الذي

يركب ويحلب النفقة انه على خلاف القياس وليس كذلك فان الرهن اذا كان حيوانا فهو محترم في نفسه ولمالك فيه حق والمرتهن فيه حق واذا كان بيد المرتهن فلم يركب ولم يحلب ذهبت منفته باطلا وقد قدمنا أن الابن يجري مجرى النفقة فاذا استوفى المرتهن منفته وهو عرض عنها نفقته كان في هذا جمع بين المصلحتين وبين الحقيقين فان نفقته واجبة على صاحبه والمرتهن اذا اتفق عليه أدى عنه واجبا وله فيه حق فله أن يرجع به - وله والمنفعة تصلح أن تكون بدلا فأخذها خير من أن تذهب على صاحبها وتذهب باطلا وقد تنازع الفقهاء فيمن أدى عن غيره واجبا بنير اذنه كالدين فذهب مالك وأحمد في المشهور عنه له أن يرجع به عليه ومذهب أبي حنيفة والثناهي ليس له ذلك واذا اتفق نفقة يجب عليه مثل أن يتفق على ولده الصغير أو عبده فبعض أصحاب أحمد قال لا يرجع وفرقوا بين النفقة والدين والمحققون من أصحابه سواهم بينهما وقالوا الجميع واجب ولو اقتداء من الاسر كان له مطالبته بالفسداء وليست ديننا والقرآن يدل على هذا القول فان الله قال فان أرضعن لكم فآتوهن أجورهن فأمر بإيتاء الاجر بمجرد الارضاع ولم يشترط عقدا ولا اذن الاب وكذلك قال (والوالدات يرضعن أولادهن حولين كاملين لمن أراد أن يتم الرضاعة وعلى المولود له رزقهن وكسوتهن بالمعروف) فأوجب ذلك عليه ولم يشترط عقدا ولا اذنا ونفقة الحيوان واجبة على ربه والمرتهن والمستأجر له فيه حق فاذا اتفق عليه بالنفقة الواجبة على ربه كان أحق بالرجوع من الاتفاق على ولده فاذا



قدر أن الراهن قال لم آذن لك في النفقة قال هي واجبة عليك وأنا  
أستحق أن أطالبك بها لحفظ المهر ونسأجر وإذا كان المنفق قد  
رضى بأن يمتاض بمقتضى الرهن التي لا يطالبه بتفسير النفقة كان قد  
أحسن إلى صاحبه فهذا خبر محض مع الراهن وكذلك لو قدر أن  
المؤمن على حيوان الشبر كالودع والشريك والوكيل أنفق من مال  
نفسه واعتاض بمقتضى المال لأن هذا إحسان إلى صاحبه إذا لم ينفق عليه  
صاحبه وبما قال أنه أبعد الأحاديث عن القياس الحديث لقى في السنن  
عن الحسن بن قبيصة بن حريث عن سلمة بن الحباق أن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قضى في رجل وقع على جارية امرأته أن كان  
استكرها فهي حرة وعليه لسيدتها مثلها وإن كانت طاووته فهي له  
وعليه لسيدتها مثلها وقد روى في لفظ آخر وإن كانت طاووته فهي  
ومثلها من ماله لسيدتها وهذا الحديث تكلم بعضهم في استناده لكنه  
حديث حسن وهم يحتجون بما هو دونه في القوة ولكن لا شك أنه قوى  
عندهم تضعفه وهذا الحديث يستقيم على القياس مع ثلاثة أصول هي  
مصلحة كل منها قول طائفة من الفقهاء أحدها أن من غير مال غيره  
بحيث يفوت مقصوده عليه فله أن يضمه إياه بثمن وهذا كما إذا تصرف  
في المنسوب بما أزال اسمه ففيه ثلاثة أقوال في مذهب أحمد وغيره  
أحدها أنه باق على ملك صاحبه وعلى الناصب ضمان النقص ولا شيء  
له في الزيادة كقول الشافعي والثاني يملكه الناصب بذلك ويضمنه  
لصاحبه كقول أبي حنيفة والثالث يغير المالك بين أخذ وتضمين النقص

وبين المطالبة بالبدل وهذا أعـدل الاقوال وأقواها فإن فوت صفاته  
 الخفية مثل أن ينسبه صناعته أو يصف قوته أو يفسد عقله ودينه  
 فهذا أيضاً يخبر المالك بين تضمين النقص وبين المطالبة بالبدل ولو  
 قطع ذنب بفسله انقضى فمضى مالك يضمها بالبدل ويملكها للمعذر  
 مقصودها على المالك في العادة أو يخبر المالك وكذلك السلطان اذا قطع  
 آذان فرسه وذنبها هو الاصل الثاني كما أن جميع المتلفات تضمن بالجنس  
 بحسب الامكان مع مراعاة القيمة حتى الحيوان كما أنه في القرض يجب  
 فيه رد المثل واذا اقترض حيواناً رد مثله كما اقترض النبي صلى الله عليه  
 وسلم بكراً ورد خبيرا منه وكذلك في المغرور يضمن ولده بتلهم كما  
 تضمن به الصحابة وكذلك اذا استثنى رأس المبيع ولم يذبحه فإن الصحابة  
 قضوا بشراؤه أي برأس مثله في القيمة وهذا أحد القولين في مذهب  
 أحمد وغيره وقصة داود وسليمان عليهما السلام من هذا الباب فإن  
 الماشية كانت قد أتلقت حرث القوم وهو يستأنهم قالوا وكان عينا والحرث  
 اسم للشجر والزرع ففرض داود بالغنم لاصحاب الحرث كانه ضمنهم ذلك  
 بالقيمة ولم يكن لهم مال الا الغنم فأعطاهم الغنم بالقيمة وأما سليمان  
 فحكم بأن اصحاب الماشية يقومون على الحرث حتى يعود كما كان  
 فضمنهم اياه بالمثل وأعطاهم الماشية يأخذون منفعتها عوضا عن المنفعة  
 التي قامت من حين تلف الحرث الى أن يعود وبذلك أفق الزمري  
 لعمر بن عبد العزيز فيمن كان أتلقت له شجرا فقال يترسه حتى يعود  
 كما كان وقيل ربيعة وأبا الزناد قال لا عليه القيمة ففعل الزمري القول

ففيهما وهذا موجب الادلة فان الواجب ضمان المتلف بالتسل بمحسب  
 الامكان قال كمالى (وجزاء سيئة سيئة مثلها) وقال (فمن اعتدى عليكم  
 فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم) وقال (وان طلقتم فمقابوا بمثل  
 ما عوقبتم) وقال (والحرمت قصاص) فاذا ألتف نقدا أو جوبا ونحو  
 ذلك أمكن ضمانها بالتسل وان كان المتلف ثيابا أو آنية أو حيوانا فهنا  
 مثله من كل وجه وقد يتعذر قالا امر دائر بين شيئين اما أن يضنه  
 بالقيمة وهى دراهم مخالفة للمتلف فى الجنس والصفة لكنها تساويه فى  
 المالية واما أن يضنه بثياب من جنس ثياب امثل أو آنية من جنس  
 آنيته أو حيوان من جنس حيوانه مع مراعاة القيمة بمحسب الامكان  
 ومع كون قيمته بقدر قيمته فهنا المالية مساوية كما فى النقد وامتناز هذا  
 بالمشاركة فى الجنس والصفة فكان ذلك أمثل من هذا وما كان أمثله  
 فهو أعدل فيجب الحكم به اذا تعذر التسل من كل وجه ونظير هذا  
 ما ثبت بالسنة واتفاق الصحابة من القصاص فى الاعطاة والضربة وهو  
 قول كثير من السلف وقد نص عليه أحمد فى رواية اسماعيل  
 ابن سعيد الشافعى التى شرحها الحوزجاني فى كتابه المسمى بالمرجم  
 فقال طائفة من الفقهاء المساواة متعذرة فى ذلك فيرجع الى التعزير  
 فيقال لهم ما جاءت به الآثار هو موجب القياس فان التعزير عقاب  
 غير مقدر الجنس ولا الصفة ولا القدر والمرجع فيه الى اجتهاد  
 الوالى ومن العلوم الامر بضرب يقارب ضربه وان لم يعلم انه مساو له  
 أقرب الى المدل والمماثلة من عقوبة تخالفه فى الجنس والوصف غير

مقدرة أصلا واعلم أن المائل من كل وجه متعذر حتى في المكيلات فضلا عن غيرها فإنه إذا أئلف صاغا من بر فضمن بصاع من بر لم يعلم أن أحد الصاعين فيه من الحب ماهو مثل الآخر بل قد يزيد أحدهما على الآخر ولهذا قال تعالى (وأوفوا الكيل والميزان بالقسط لا تكلف نفسا الا وسعها) فإن تحديد الكيل والوزن مما قد يسجز عنه البشر ولهذا يقال هذا أمثل من هذا إذا كان أقرب الى المائئة منه إذا لم تحصل المائئة من كل وجه . الاصل الثالث من مثل بمده عتق عليه وهذا مذهب مالك وأحمد وغيرهما وقد جاءت بذلك آثار مرفوعة عن النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه كسمر بن الخطاب كما قد ذكر في غير هذا الموضع فهذا الحديث موافق لهذه الاصول الثلاثة الثابت بالادلة الموافقة للقياس العادل فإذا طاوعت فقد أقسدها على سيدها قلها مع الطاوعة تبقى زائنة وذلك ينقص قيمتها ولا يمكن سيدها من استخدامها لما كانت تمكن قبل ذلك لبغضها ولطمع الجارية في السيد ولا استشراف السيد بها لاسيما ويسر على سيدها فلا يطعمها كما كانت تطعمه وإذا تصرف بالمال بما ينقص قيمته كان لصاحبه المطالبة بالتل ففرض لها بالتل ومعلوم أنها لو رضيت أن تبقى ملكا لها وتفرمه ما تنقص من قيمتها لم يتمتع من ذلك وإنما المقضى به ما يسع لها ولكن موجب هذا أن الامة إذا أقسدها رجل على أهلها حتى طاوعت على الزنا فلاهلهما أن يطالبوه ببذلها واجب مثلها بناء على أن التل يجب في كل مضمون بحسب الامكان وأما إذا اشكرها فإن هذا من باب المنية فإن الاكرام على الوطء

مشقة فان الوطء يجرى مجرى الائتلاف ولهذا قيل ان من استكره عبده على التلوط به عتق عليه ولهذا لا يخلو من عقر أو عقوبة لا تجرى مجرى منفعة الخدمة فهي لما سارت له بافسادها على سيدها أوجب عليه مثلها كافي المطاوعة وأعتقها عليه لكونه مثلها . وقد يقال انه يلزم على هذا اذا استكره عبده على الفاحشة عتق عليه ولو استكره أمة السيد على الفاحشة عتقت وضمنها بمثلها الا أن يفرق بين أمة امرأته وبين غيرها فان كان بينهما فرق شرعي والافوجب القياس التسوية وأما قوله عز وجل ( ولا تكرهوا قديتكم على البناء ان أردن تحصناً لتبتغوا عرض الحياة الدنيا ومن يكرههن فارأاهن بعدا كراههن غفور رحيم ) فإذا انتهى عن اكرههن على كسب المال بالبناء كما نقل ان ابن أبي المنافع كان له من الاماء ما يكرهن على البناء وليس هو استكراه الاماة على أن يزني هو بها فان هذا بمنزلة التمثيل بها وذلك الزام لها بأن تذهب فتزني بنفسها مع انه قد يمكن أن يقول العتق بالمثل لم يكن مشروطاً عند نزول الآية ثم شرع بعد ذلك والكلام على هذا الحديث من أدق الامور فان كان ثابتاً فهذا الذي ظهر في توجيهه وتخرجه على الاصول الثابتة وان لم يكن ثابتاً فلا يحتاج الى الكلام عليه وبالجملة فما عرفت حديثاً صحيحاً الا ويمكن تخرجه على الاصول الثابتة وقد تدبرت ما أمكنني من أدلة الشرع فصارأيت قياساً صحيحاً يخالف حديثاً صحيحاً لما أن المعقول الصريح لا يخالف المنقول الصحيح بل متى رأيت قياساً يخالف أثراً فلا بد من ضعف أحدهما لكن التمييز

بين صحيح القياس وفاسده بما يخفى كثير منه على أفاضل العلماء فضلاً  
عن هو دونهم فان ادراك الصفات المرتبة في الاحكام على الوجه ومعرفة  
الحكم والمعاني التي تضمنها الشريعة من أنرف العلوم فنه الجليل  
الذي يعرفه كثير من الناس ومنه الدقيق الذي لا يعرفه الا خواصهم  
فهذا صار قياس كثير من العلماء يرد عتداً لا تنصوص لحتماء القياس  
الصحيح عليهم كما يخفى على كثير من الناس وفي النصوص من الدلائل  
الدقيقة التي تدل على الاحكام

( فصل ) وأما قولهم ان المضي في الحج الفاسد على خلاف القياس  
فليس الامر كذلك فان الله أمر باتمام الحج والعمرة فلي من شرع  
فيهما أن يمضي فيهما وان كان متطوعاً بالدخول باتفاق الائمة وهم  
متنازعون فيما سوى ذلك من التطوعات هل تلزم بالشروع فقد وجب  
عليه بالاحرام أن يمضي الى حين يتحلل وأن لا يبطأ في الحج فاذا وطئ  
في الحج لم يمتنع وطؤه ما وجب عليه من اتمام الحج ونظير هذا الصيام في  
رمضان لما وجب عليه الاتمام بقوله ثم أتموا الصيام الى الليل فاذا أفطر  
لم يسقط عنه فطره ما وجب من الاتمام بل يجب عليه اتمام صوم  
رمضان وان أفده وهذا لان الصيام له حد محدود وهو غروب  
الشمس كالصحيح وقت مخصوص وهو يوم عرفه وما بعده ومكان  
مخصوص وهو يوم عرفه وما بعده ومكان مخصوص وهو عرفه ومزدلفه  
ومني فلا يمكنه احلال الحج قبل وصوله الى مكانه كما لا يمكنه احلال  
الصيام اللهم الا اذا كان معذوراً كالمعذور في الفطر

وهذا بخلاف الصلاة اذا أفسدها قاه يبتديها لان الصلاة يمكن فعلها في أثناء الوقت والحج لا يمكن فعله في أثناء الوقت

(فصل) وأما الاكل ناسياً فالذين قالوا هو خلاف القياس قالوا هو من باب ترك المأمور ومن ترك المأمور ناسياً لم تبرأ ذمته كما لو ترك الصلاة ناسياً أو ترك نية الصيام ناسياً لم تبطل عبادته الا من فعل محذور ولكن من يقول هو على وفق القياس يقول القياس ان من فعل محظوراً ناسياً لم تبطل عبادته لان من فعل محظوراً ناسياً فلاثم عليه كما دل عليه قوله تعالى (ربنا لا تؤاخذنا ان لسنا أو أخطأنا) وقد ثبت في الصحيح ان الله قال قد فعلت وهذا مما لا يتنازع فيه العلماء ان الناسي لا يأنثم لكن يتنازعون في بطلان عبادته فيقول القائل اذا لم يأنثم لم يكن قد فعل محرماً ومن لم يفعل محرماً لم تبطل عبادته فان العبادة انما تبطل بترك واجب أو فعل محرم فاذا كان ما فعله من باب فعل المحرم وهو ناس في لم تبطل عبادته وصاحب هذا القول يقول القياس أن لا تبطل الصلاة بالكلام في الصلاة ناسياً وكذلك يقول القياس ان من فعل شيئاً من محظورات الاحرام ناسياً لا فدية عليه وقيل الصيد هو من باب ضمان التلفات كدية للقتول بخلاف الطيب واللباس فانه من باب الترفه وكذلك الحاق والتقليم هو في الحقيقة من باب الترفه لان باب متلف له قيمة فانه لا قيمة لذلك فلهذا كان أعدل الاقوال أن لا كفارة في شيء من ذلك الا في جزء الصيد وطرد هذا ان من فعل المحلوف عليه ناسياً لا يحنث سواء حلب بالطلاق أو العناق أو غيرها لان من فعل النهي.

هذه ناسياً لم يمس ولم يخالف والحديث في الأيمان كالمصية في الاسروالنهي  
وكذلك من باشر التجاسة في الصلاة ناسياً فلا إعادة عليه لانه من باب  
فعل المحظور بخلاف ترك طهارة الحدث فانه من باب المأمور \* فان قيل  
لترك في الصوم مأمور به ولهذا يشترط فيه التية بخلاف الترك في هذه  
المواضع فانه ليس مأموراً به فانه لا يشترط فيه التية \* قيل لا ريب أن  
انته في الصوم واجبة ولولا ذلك لما أثيب لان الثواب لا يكون الا مع  
التية وتلك الامور اذا قصد تركها فانه أثيب على ذلك أيضاً وان لم  
يخطر بقله قصد تركها لم يثب ولم يعاقب ولو كان ناسياً تركها فانه  
ناسياً لم يقدح نسيانه في أجره بل يثاب على قصد تركها فانه وان فعلها  
ناسياً كذلك الصوم قائماً بفعله التام لا يضاف اليه بل فعله فانه من  
غير قصده ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم من أكل أو شرب ناسياً  
فليتم صومه قائماً أطعمه الله وسفاه فأضاف اطعمه واسفاه الى الله لانه  
لم يعتمد ذلك ولم يقصده وما يكون مضافاً الى الله لا ينهي عنه العبد قائماً  
ينهي عن فعله والافعال التي ليست اختيارية لا تدخل تحت التكليف  
ففعل الناسي كفعل النائم والمجنون والمغيب ونحو ذلك يبين ذلك ان  
النائم اذا احتلم في منامه لم يخطئ ولو استمنى باختياره أفطر ولو ذرعه  
اتقى لم يخطئ ولو استدعى التي أفطر فلو كان ما يوجد بشير قصده بمنزلة  
ما يوجد بقصده لا فطر بهذا وهذا \* فان قيل فالحطى بغير مثل من  
يأكل يظن بقاء الليل ثم تبين انه طلع الفجر أو يأكل يظن غروب  
الشمس ثم تبين انه أن الشمس لم تقرب \* قيل هذا فيه نزاع بين السلف



والخلف والذين فرقوا بين الناس والمخطئ قالوا هذا يمكن الاحتراز منه بخلاف النسيان وقاسوا ذلك على ما إذا أفطر يوم الشك ثم تبين أنه من رمضان وتقل عن بعض السلف أنه يقضى في مسئلة الغروب دون الطلوع كما لو استمر الشك والذين قالوا لا يفطر في الجميع قالوا حجتنا أقوى ودلالة الكتاب والسنة على قولنا أظهر فإن الله قال (ربنا لا تؤاخذنا إن لبنا أو أخطأنا) فجمع بين النسيان والخطأ ولأن من فعل المحظورات الحج والصلاة خطأ كمن فعلها ناسيا وقد ثبت في الصحيح أنهم أفطروا على عهد النبي صلى الله عليه وسلم ثم طلعت الشمس ولم يذكر في الحديث أنهم أمروا بالقضاء ولكن هشام ابن عروة قال أو بد من القضاء وأبوه أعلم منه وكان يقول لا قضاء عليهم وثبت في الصحيحين أن طائفة من الصحابة كانوا يأكلون حتى يظهر لاحدهم الخطأ الايض من الخبز الاسود وقال النبي صلى الله عليه وسلم لاحدهم ان وسادك لعريض انما ذلك ياض النهار وسواد الليل ولم ينقل أنه أمرهم بقضاء وهؤلاء جهلوا الحكم فكانوا معطين وثبت عن عمر بن الخطاب أنه أفطر ثم تبين النهار فقال لا تقضى قال لم تجاف لانهم وروى عنه أنه قال لا تقضى ولكن اسناد الاول أثبت وصح عنه أنه قال الخطأ يسير فتأول ذلك من تأوله على أنه أراد حفة أم القضاء لكن اللفظ لا يدل على ذلك وفي الجملة فهذا القول أقوى أثرا ونظرا وأشبه بدلالة الكتاب والسنة والقياس وبه يظهر ان القياس في الناس أنه لا يفطر والاصل الذي دل عليه الكتاب والسنة ان من فعل

محظورا ناسيا لم يكن قد فعل منها عنه فلا يطل بذئني من العبادات ولا فرق بين الوطء وغيره سواء كان في إحرام أو صيام

﴿ فصل ١٠ ﴾ وأما قول القائل أنهم يقولون ذلك فيما يروى عن بعض الصحابة فهم هذا باب واسع والذي يلتزمه انما كان من أقوال الصحابة فقال بعضهم بقول وقال بعضهم بخلافهم فمدد يكون أحد القولين مخالفا لقياس الصحيح بل ولانص الصريح والذي لا ريب فيه انه حجة ما كان من سنة الخلفاء الراشدين الذي سنوه للمسلمين ولم ينقل ان أحدا من الصحابة خالفهم فيه فهذا لا ريب انه حجة بل اجماع وقد دل عليه قول النبي صلى الله عليه وسلم عليكم بسنة و سنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدى تمسكوا بها وعضوا عليها بالنواجذ وإياكم ومحدثات الأمور فان كل بدعة ضلالة مثال ذلك حبس عمر وعثمان رضي الله عنهما للأرضين المفتوحة وترك قسمتها على الغائمين فن قال ان هذا لا يجوز قال لأن النبي صلى الله عليه وسلم قسم خيبر وقال ان الامام اذا حبسها نقض حكمه لاجل مخالفة السنة فهذا القول خطأ وجراءة على الخلفاء الراشدين فان فعل النبي صلى الله عليه وسلم في خيبر انما يدل على جواز ما فعله لا يدل على وجوبه فلو لم يكن معناه دليل يدل على عدم وجوب ذلك لكان فعل الخلفاء الراشدين دليلا على عدم الوجوب فكيف وقد ثبت انه فتح مكة عنوة كما استفادت به الاحاديث الصحيحة بل تواتر ذلك عند أهل المغازي والسيرة فانه قدم حين تقضوا المهديونزل بمر الظهران ولم يأت أحد منهم صالح ولا

وأرسل إليهم أحدا يصلحهم بل خرج أبو سفيان يتجسس الاخبار فأخذه  
 العباس وقدم به كالأسير وذايته أن يكون العباس آمنه فصار مستأمننا  
 ثم أسلم فصار من المسلمين فكيف يتصور أن يعقد عقد صلح الكفار  
 بعد اسلامه بغير إذن منهم مما يبين ذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم  
 علق الامان بأسباب كقوله من دخل دار أبو سفيان فهو آمن ومن  
 دخل المسجد فهو آمن ومن أغلق بابيه فهو آمن فأمّن من لم يقاتله  
 فلو كانوا معاهدين لم يحتاجوا لي ذلك وأيضا فسامهم النبي صلى الله عليه  
 وسلم طلقاء لانه أطلقهم بعد القدرة عليهم كما يطلق الاسير فصاروا بمنزلة  
 من أطلقهم من الاسر كبنات بن أنال وغيره وأيضا قاته أذن في قتل  
 جماعة منهم من الرجال والنساء . وأيضا فقد ثبت عنه في الصحيح انه قال  
 في خطبته ان مكة لم تحل لاحد قبلي ولا تحل لاحد بعدي وأما حلت  
 لي ساعة من نهار ودخل مكة وعلى رأسه المنفر لم يدخلها باحرام فلو كانوا قد  
 صالحوه لم يكن قد أحل له شيء لو صالح مديقة من مدائن الحنابلة لم يكن قد أحلت  
 فكيف يحل له البلد الحرام وأهله مسالمون له صلح مع وأيضا فقد  
 قاتلوا أخا له وقتل طائفة منهم وفي الجملة من نذر الآثار المقولة علم  
 بالاضطرار ان مكة فتحت عنوة ومع هذا فالنبي صلى الله عليه وسلم لم يقسم  
 أرضها كما لم يشرق رجالها ففتح خير عنوة وقسمها وفتح مكة عنوة  
 ولم يقسمها فعلم جواز الامرين والافوال في هذا الباب ثلاثة اما  
 وجوب قسم العقار كقول الشافعي واما تحريم قسمه ووجوب تحميمه  
 كقول مالك واما التخيير بينهما كقول الاكثرين الثوري وأبي

حنيفة وأبي عبيد وهو ظاهر مذهب أحمد وعنه كالقولين الأولين ومن  
أشكل ما أشكل على الفقهاء من أحكام الخلفاء الراشدين أمن المفقود  
عنه قد ثبت عن عمر بن الخطاب أنه لما أجل امرأته أربع سنين وأمرها  
أن تزوج بعد ذلك ثم قدم المفقود خيره عمر بين امرأته وبين مهرها  
وهذا مما اتبعه فيه الامام أحمد وغيره وأما طائفة من متأخري أصحابه  
فقالوا هذا يخالف القياس والقياس أنها باقية على نكاح الاول الا أن  
قول افرقة تنفذ ظاهرا وباطنا فهي زوجة الثاني و لا قول الشافعي  
والثاني قول مالك وآخرون أسرفوا في انكار هذا حتى قالوا لو حكم  
حكم بقول عمر لقص حكمه لبيده عن القياس وآخرون أخذوا  
بعض قول عمر وتركوا بعضه فقالوا اذا تزوجت فهي زوجة الثاني  
واذا دخل بها الثاني فهي زوجته ولا ترد الى الاول ومن خالف عمر لم  
يهتد الى ما اهتدى اليه عمر ولم يكن له من الخبرة بالقياس الصحيح مثل  
خبرة عمر فان هذا مبني على أصول وهو وقف المفقود اذا تصرف  
الرجل في حق الغير بنبر اذنه هل يقع تصرفه مردودا أو موقوفا على  
اجازته على قولين مشهورين هما روايتان عن أحمد أحدهما الرد في  
الجملة على تفصيل عنه والرد مطلقا قول الشافعي والثاني أنه موقوف  
وهو مذهب أبي حنيفة ومالك وهذا في النكاح والبيع والاجارة وغير  
ذلك فظاهر مذهب أحمد ان المتصرف اذا كان معذوراً لعدم تمكنه  
من الاستئذان وحاجته الى التصرف وقف على الاجازة بلا نزاع وان  
أمكنه الاستئذان أو لم يكن به حاجة الى التصرف ففيه النزاع فالاول

مثل من طهه أموال لا تعرف أصحابها كالنصبوب والمواري ونحوهما  
إذا لمذرت عليه معرفة أرباب الأموال ويش منها فإن مذهب أبي  
حنيفة ومالك وأحمد أنه يتصدق به عنهم فإن ظهروا بعد ذلك كانوا  
مخبرين بين الأمضاء وبين التضمين وهذا مما جاءت به السنة في  
اللقطة فإن التلقط يأخذها بعد التعريف ويتصرف فيها ثم إن جاء  
صاحبها كان غيرا بين امضاء تصرفه وبين المطالبة بها فهو تصرف  
موقوف لكن تذكر الاستئذان ودعت الحاجة إلى التصرف وكذلك  
الموصى بما زاد على الثلث وصيته موقوفة على أجازة الورثة عند  
الاكثرين وإنما يخبرون عند الموت في المفقود المتقطع خبره إن قبل  
إن امرأته تبتى إلى أن يعلم خبره بقيت لأبما ولا ذات زوج إلى أن  
تصير عجوزا وتموت ولم تعلم خبره والشرية لم تأت بمثل هذا فلما  
أجلت أربع سنين ولم ينكشف خبره حكم بموته ظاهرا وإن قيل  
أنه يسوغ للإمام أن يفرق بينهما للحاجة فاما ذلك لا اعتقاده موته والا  
فلو علم حياته لم يكن مفقودا كما ساغ التصرف في الأموال التي تذكر  
معرفة أصحابها فإذا قدم الرجل تبين أنه كان حيا كما إذا ظهر صاحب  
المال والإمام قد تصرف في زوجته بالتفريق فيبقى هذا التفريق موقوفة  
على إجارته فإن شاء أجاز بما فصله الإمام وإذا أجاز صار كالنفرق  
المأذون فيه ولو أذن للإمام أن يفرق بينهما ففرق وقت الفرقة بلا  
ريب وحينئذ فيكون نكاح الاول صحيحا وإن لم يحز ما فصله الإمام  
كان انفريق باطلا من حين احتار امرأته لا ما قبل ذلك بل المجهول

كالمردوم كافي المقطة قاته اذا ظهر مالكمها لم يطل ما تقدم قبل ذلك  
وتكون باقية على نكاحه من حين اختارها فتكون زوجته فيكون  
القادم غير اين اجازة مافله الامام ورده واذا اجازة فقد اخرج البضع  
عن ملكه وخروج البضع من ملك الزوج متقوم عند الاكثرين كمالك  
والشافعي وأحمد في أحد في أحد الروايتين عنه وهو مضمون بالمسمى كما يقوله  
مالك وأحمد في إحدى الروايتين عنه والشافعي يقول هو مضمون بمهر  
المثل والنزاع بينهم فيما اذا شهد شهود انه طلق امرأته ورجعوا عن  
الشهادة فقول لا شيء عليهم بناء على ان خروج البضع من ملك الزوج  
غير متقوم وهو قول أبي حنيفة وأحمد في إحدى الروايتين اختارها  
متأخروا وأصحابه كالناضي أبي يعلى وأصحابه وقيل عليهم مهر المثل وهو  
قول الشافعي وهو وجه في مذهب أحمد وقيل عليهم المسمى وهو  
مذهب مالك وهو أشهر في نصوص أحمد وقد نص على ذلك فيما اذا  
أفسد نكاح امرأته برضاع انه يرجع بالمسمى والكتاب والسنة لا على  
هذا القول ففي سورة الممتحنة في قول الله تعالى ( واستأثروا ما أنفقتم  
وليسألوا ما أنفقوا ) وقوله ( قاتوا الذين ذهبوا أزواجهم مثل ما أنفقوا )  
وهذا المسمى دون مهر المثل وكذلك أمر النبي صلى الله عليه وسلم زوج  
المختلعة أن يأخذ ما أعطاه ولم يأمر بمهر المثل وهو إنما يأمر في  
الماوضات المطلقة بالعدل وهو مبسوط في غير هذا الموضع فقصه عمر  
تنبى على هذا والقول بوقف المقود عند الحاجة متفق عليه بين  
الصحابه ثبت ذلك عنهم في قضايا متعددة ولم يعلم ان أحدا أنكر ذلك

مثل قصة ابن مسعود في صدقته عن سيد الجارية التي ابتاعها باليمن  
 الذي كان له عيب في ذمته لما تعدت عليه معرفته وكتصدق الغال بللالم  
 المفلول لما تعدت قسمته بين الجيش وقرار معاوية على ذلك وغير ذلك  
 من القضايا مع أن القول بوقف العقود مطلقا هو الاظهر في الحاجة  
 وهو قول الجمهور وليس ذلك اضرارا أصلا بل صلاح بلا فساد فان  
 الرجل قد يرى أن يشتري لغيره أو يبيع له أو يستأجر له أو يوجب له  
 ثم يشاوره فان رضى ولا فلم يصبه ما يضره وكذلك في تزويج موليته  
 ونحو ذلك وأما مع الحاجة فالقول به لا بد منه فمسئلة المفقود هي مما  
 يقف فيها تعريف الامم على أن الزوج اذا جاء كما يقف تصرف الملتقط  
 على اذن المالك اذا جاء والقول برد المهر اليه لخروج امرأته من ملكه  
 ولكن تنازعوا في المهر الذي يرجع هل هو ما أعطاها هو أو ما أعطاها  
 الثاني وفيه روايتان عن أحمد والصواب انه انما يرجع بمهره هو فانه  
 الذي استحقه وأما المهر الذي أصدقها الثاني فلا حق له فيه واذا ضمن  
 الاول لثاني المهر فهل يرجع به عايبا فيه روايتان . احدها ما يرجع  
 لانها التي أخذته والثاني قد أعطاها المهر الذي عليه فلا يضمن مهران  
 بخلاف المرأة فانها لما احتارت فراق الاول ونكاح الثاني فعليها أن ترد  
 المهر لان الفرقة جاءت منها . والثانية لا يرجع لان المرأة استحق المهر  
 بما استعمل من فرجها والاول يستحق المهر لخروج البضع من ملكه  
 فكان على الثاني مهران وهذا المأثور عن عمر في مسألة المفقود هو  
 عند طائفة من أئمة الفقهاء من أبعد الأقوال عن القياس حتي قال من

أئمة الفقهاء فيه مآل وهو مع هذا أصح الأقوال وأجراها على القياس وكل قول قيل سواء فهو خطأ فن قال أنها تعاد إلى الأول وهو لا يختارها ولا يريدتها وقد فرق بينه وبينها تفرقاً سائفاً في الشرع وأجاز هو ذلك التفریق فانه وإن كان الإمامين أن الأمر بخلاف ما اعتقده قالحق في ذلك للزوج فإذا أجاز ما فعله الإمام زال المحذور وأما كونها زوجة الثاني بكل حال مع ظهور زوجها وتبين الأمر بخلاف ما فعل فهو خطأ أيضاً فإنه لم يشارك امرأته وإنما فرق بينهما بسبب ظهوره لم يكن كذلك وهو يطلب امرأته فكيف يحال بينهما وهو لو طلب ماله أو بدله رد إليه فكيف لا رد إليه امرأته وأهلها أعز عليه من ماله وإن قيل تعلق حق الثاني بها قيل حقه سابق على حق الثاني وقد ظهر انتقاض السبب الذي به استحق الثاني أن تكون زوجة له ومالموجب لمراعاة حق الثاني دون حق الأول . فالصواب ما قضى به أمير المؤمنين عمر بن الخطاب وإذا ظهر صواب الصحابة في مثل هذه المشكلات التي خالفهم فيها مثل أبي حنيفة ومالك والشافعي فلأن يكون الصواب معهم فيما وافقهم فيه هؤلاء بطريق الأولى وقد تأملت من هذا الباب ما شاء الله فرأيت الصحابة أئمة الأمة وأعلمها واعتبر هذا بمسائل الإيمان بالنذر والعق والطلاق وغير ذلك ومسائل تطبيق الطلاق بالشروط ونحو ذلك وقد بينت فيما كتبت أن المتقول فيها عن الصحابة هو أصح الأقوال قضاءً وقياساً وعايه يدل الكتاب والسنة وعليه يدل القياس الحلي وكل قول سوى ذلك تناقض في القياس يخالف للنصوص



وكذلك في مسائل غير هذه مثل مسألة ابن الملا عنة ومسئلة ميراث  
المرتد وما شاء الله من المسائل لم أجد أجود الاقوال فيها الا الاقوال  
المنقولة عن الصحابة والى ساعى هذه ما علمت قولاً قاله الصحابة ولم  
يختلفوا فيه الا وكان القياس معه لكن العلم بتصحيح القياس وقاسده من  
أجل العلوم وإنما يعرف ذلك من كان خبيراً بأسرار الشرع ومقاصده  
وما اشتملت عليه شريعة الاسلام من الحما من التي تفوق التعداد  
وما تضمنته من مصالح العباد في المعاش والمعاد وما فيها من  
الحكمة البالغة والرحمة السابقة والعدل التام  
والله أعلم بالصواب والى  
المرجع والمآب  
(تم)

كتاب السماع والرقص

جمع

الشيخ محمد بن محمد بن محمد للتبجي الحنبلي من كلام الائمة

والعلماء المفسرين وقد نقلت هذه

النسخة عن أصل مسودة

رحمة الله تعالى

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

سئل شيخ الاسلام بحر العلوم تقي الدين أبو العباس أحمد بن تيمية  
رضي الله عنه عن صفة سماع الصالحين ماهو وهل سماع القصائد  
لللحنة بالآلات المطربة هو من القرب والطاعات أم هو محرم أو مباح  
فاجاب الحمد لقرب العالمين وأشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك  
له وأشهد أن محمدا عبده ورسوله صلى الله عليه وعلى آله وسلم  
• أصل هذه المسئلة أن يفرق بين السماع الذي يتنفع به في الدين وبين  
ما يرخص فيه رفعا للحرج وبين سماع المتقربين وسماع المتلعين فاما  
السماع الذي شرعه الله لعباده وكان سلف الامة من الصحابة والتابعين  
وتابعيهم يجتمعون عليه لصلاح قلوبهم وزكاة نفوسهم فهو سماع آيات  
الله وهو سماع النبيين والمؤمنين وأهل العلم وأهل المعرفة فان الله تعالى  
لما ذكر من ذكره من الانبياء عليهم السلام في قوله (أولئك الذين أنعم  
الله عليهم من النبيين من ذرية آدم ومن حملنا مع نوح ومن ذرية ابراهيم  
واسرائيل ومن هدينا واقتبينا اذا تلى عليهم آيات الرحمن خروا  
سجدا وبكيا) وقوله تعالى (انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم  
واذا تليت عليهم آياته زادتهم ايمانا وعلى ربهم يتوكلون) وقوله تعالى  
(ان الذين أتوا السلم من قبله اذا تلى عليهم يخرون للاذقان سجدا  
ويقولون سبحان ربنا ان كان وعد ربنا لمفعولا ويخرون للاذقان  
يكونون يزيدهم خشوعا) وقوله تعالى (واذا سمعوا ما أنزل الى الرسول  
ترى أعينهم تفيض من الدمع مما عرفوا من الحق) وهذا السماع أمر

الله تعالى في قوله (واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا لعلكم  
ترحون) وعلى أهله أني تعالى كما في قوله تعالى (فبشر عبادي الذين  
يستمعون القول فيقيمون أحسنه) وقال تعالى في الأخرى (أفلا يتدبرون  
القرآن أم على قلوب أقفالها) قال قول الذي أسروا بتدبره هو الذي أسروا  
بسماعه وقال تعالى (كتاب أنزلناه إليك مبارك ليدبروا آياته) وكما أني  
تعالى على هذا السماع ذم تعالى المرضى عن هذا السماع فقال تعالى  
(وإذا تلى عليه آياتنا ولي مستكبرا كأن لم يسمعا كأن في أذنيه وقرا)  
وقال تعالى (وقالوا لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه لعلكم تغفلون)  
وقال تعالى (وقال الرسول يا رب ان قومي اتخذوا هذا القرآن مهجورا)  
وقال تعالى (فأسلم عن التذكرة معرضين كأنهم هم مستغفرون فرت  
من قسورة) وقال تعالى (وقالوا قلون في أكنة مما تدعونا إليه وفي  
آذاننا وقر ومن ينشأ ورنسك حجاب) وقال تعالى (واذا قرأت  
القرآن جعلنا بينك وبين الذين لا يؤمنون بالآخرة حجابا مستورا  
وجعلنا على قلوبهم أكنة أن يفقهوه وفي آذانهم وقرا) وهذا هو  
السماع الذي شرعه الله للمسلمين في صلواتهم وخطبهم كصلاة الفجر  
وصلاة العشاءين وفي غير ذلك وعلى هذا السماع كان أصحاب رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يجتمعون وكانوا إذا اجتمعوا أسروا واحدا منهم  
يقرأ والباقى يستمعون وكان عمر يقول لابي موسى ذكرنا ربنا فيقرأ  
وهم يستمعون

وهذا هو السماع الذي كان النبي صلى الله عليه وسلم يشهده مع أصحابه

ويستدعيه منهم كما في الصحيحين عن عبد الله بن مسعود أن النبي صلى الله عليه وسلم قال له اقرأ على قال قلت اقرأ عليك وعليك أنزل قال اني أحب أن أسمعه من غيري فقرأت عليه سورة النساء حتى وصلت الي هذه الآية (فكيف اذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيدا) قال حسبك كافا وينا نذران

وهذا هو الذي كان النبي صلى الله عليه وسلم يسميه وأصحابه كما قال تعالى (لقد منّ الله على المؤمنين اذ بعث فيهم رسولا منهم يتلو عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة) والحكمة هي السنة وقال تعالى (قل انما أمرت أن أعبد رب هذه البلدة الذي حرّمها وله كل شيء) وأمرت أن أكون من المسلمين وان أتلو القرآن فن احدى قائما يبتدى لنفسه ومن ضل فقل انما أنا من المذنبين) وكذلك غيره من الرسل صلوات الله عليهم قال تعالى (يا بني آدم اما يأتينكم رسل منكم يقصون عليكم آياتي فمن اتقى وأصلح فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون) وكذلك يخرج عليهم يوم القيامة كما قال تعالى (يا مشر الجن والانس ألم يأتكم رسل منكم يقصون عليكم آياتي وينذرونكم لقاء يومكم هذا قالوا شهدنا على أنفسنا وغرهم الحياة الدنيا) الآية وقال تعالى (وسيق الذين كفروا الى جهنم زمرا حتى اذا جؤها فتحت أبوابها وقال لهم خزنتها ألم يأتكم رسل منكم يتلون عليكم آيات ربكم وينذرونكم لقاء يومكم هذا قالوا بلى) الآية

وقد أخبر الله تعالى ان المعتصم بهذا السماع مهتد مفلح والمرض

خال شقى قال الله تعالى (فاما يأتينكم من هدى فمن اتبع هداي فلا يضل ولا يشقى ومن أعرض عن ذكرى فان له معيشة ضنكا ونحمره يوم اقيامة أعمى قال رب لم حشرتني أعمى) الآية وقال تعالى (ومن يش عن ذكر الرحمن نقيض له شيطانا فهو له قرين)

وذكر الله يراد به تارة ذكر العبد لله ويراد به الذكر الذى أنزله الله بكافا تعالى (وهذا ذكر مبارك أنزلناه) وقال تعالى (أو عجبتم أن جاءكم ذكر من ربكم على رجل منكم لينذركم) وقال (يا أيها الذى نزل عليه الذكر انك لأنجون) وقال تعالى (وما يأتينهم من ذكر من ربهم محدث الا استمعوه وهم يلعبون) وقال تعالى (وانه لذكر لك ولقومك) وقال تعالى (ان هو الا ذكر للعالمين) وقال تعالى (وما علمناه الشعر وما ينبغي له ان هو الا ذكر وقرآن مبين) وهذا السماع له آثار إيمانية من المعارف القدسية والاحوال الزكية ما يطول شرحها ووصفها وله فى الجسد آثار محمودة من خشوع القلب ودموع العين واقتصرار الجهد وهذا مذکور فى القرآن وهذه الصفات موجودة فى الصحابة ووجدت بعدهم آثار ثلاثة من الاضطراب الصراخ والانغماء والموت فى التابيعين

وبالحجة فهذا السماع هو أصل الايمان فان الله تعالى بمثل محمد صلى الله عليه وسلم الى الخلق أجسين ليلتهم رسالات ربهم فمن سمع ما بلغه الرسول قام به واتبه اهتدى وأفلح ومن أعرض عن ذلك ضل وشقى

وأما سماع المكاء والتصدي والتصديق بالأيدي  
والمكاء مثل الصغير ونحوه فهذا سماع المشركين الذي ذكره الله تعالى  
في قوله (وما كان من إلههم عند البيت الا مكاء وتصدي) فأخبر الله  
تعالى عن المشركين أنهم كانوا يتخذون التصديق باليد  
والتصويت باليد قرينة وديناً ولم يكن النبي صلى الله عليه وسلم  
وأصحابه يجتمعون على مثل هذا السماع ولا حضروه قط ومن  
قال ان النبي صلى الله عليه وسلم -خبر ذلك فقد كذب عليه باتفاق أهل  
المعرفة بمحدثه وسننه والحديث الذي ذكره محمد بن طاهر المقدسي في  
مسئلة السماع في سفة التصوف ورواه من طريقه الشيخ أبو حفص  
عمر السهروردي صاحب عوارف المعارف ان النبي صلى الله عليه  
وسلم أنشده اعرابي

قد لست حية الهوي كبدى \* فلا طيب لها ولا راقى .

الا الحبيب الذي شغفت به \* ففنده رقيقى ورتاقى

وانه تواجد حتى سقطت البردة عن منكبيه فقال معاوية ما أحسن لهما  
فقال مهلاً يا معاوية ليس بكريم من لم يتواجد عند ذكر الحبيب هو حديث  
مكذوب موضوع باتفاق أهل العلم بهذا الشأن وأظهر منه كذبا  
حديث آخر يذكر فيه انه لما بشر الفقراء بسبقهم للاغنياء الى  
الجنة تواجدوا وخرقوا أثوابهم وان جبريل نزل من السماء فقال يا محمد  
ان ربك يطلب اميبه من هذه الحروق فأخذ منه خرقة فعلقها بالمرش  
وان ذلك هو زيق الفقراء \* وهذا وأمثاله انما يرويه من هو من أجبل

الناس بحال النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه ومن بعدهم بمعرفة الايمان والاسلام وهو شبيه برواية من روى ان أهل الصفة قاتلوا مع الكفار لما انكسر للمسلمون يوم حنين أو غير يوم حنين وانهم قاتلوا نحن مع الله من كان معه كتماننا، ومن روى ان صبيحة المراج وجد أهل الصفة يتحدثون بشيء كان الله أمر نبيه أن يكتبه فقال لهم من أين لكم هذا فقالوا الله علمنا اياه فقال يارب ألم تأمرني أن لا أنشيه فقال أمرتك أنت أن لا تشبه ولكن أنا أعلمهم به ونحو هذه الاحاديث التي يروونها طوائف منتسبون الى الدين مع فرط جهلهم بدين الاسلام وبينون عليها من التناق والبدع ما يناسبها تارة يقطعون التوسط بالرسول وانهم يصلون الى الله من غير طريق الرسول مطلقاً وهذا أعظم من كفر اليهود والنصارى فان أولئك أسقطوا وساطة رسول واحد ولم يقطعوا وساطة الرسل مطلقاً وهؤلاء اذا أسقطوا وساطة الرسل مطلقاً عن أنفسهم كان هذا أعظم من كفر أولئك لكنهم يقولون لا تسقط الوساطة الا عن الخاصة لا عن العامة فيكونون أكفر من أهل الكتاب من جهة اسقاط السفارة مطلقاً عنهم وفي بعض الاحوال وأهل الكتاب أكفر من جهة اسقاط السفارة مطلقاً بل أهل الكتاب الذين يقولون انه رسول الى الاميين دون أهل الكتاب خبير من هؤلاء فان أولئك أخرجوا عن رسالته من له كتاب وهؤلاء يخرجون عن رسالته من لا يتي منه الاخبارات ووساوس وظنون الفها اليه الشيطان مع ظنه انه من خواص أولياء الله وهو من أشد أعداء الله وتارة يجملون هذه



الآثار المختلفة حجة فيما يسترونه من أمور تخالف دين الاسلام  
ويدعون انها من أسرار الخواص كما يفهمه للملاحدة والقراطة والباطنية  
وتارة يحملونه حجة في الامراض عن كتاب الله وسنة رسول الله صلى  
الله عليه وسلم الى ما يترعوه من اتخاذ دينهم لهوا ولعياً  
وبالحجة قد علم بالاضطرار من دين الاسلام أن النبي صلى الله عليه  
وسلم لم يشرع لاصحابه وعبادهم وزهادهم أن يجتمعوا على استماع  
الايات الملعنة مع ضرب بالكف أو ضرب بالقضيب أو الف كما لم  
يمح لأحد أن يخرج عن متابعه واتباع ما جاء به من الكتاب والحكمة  
لا في باطن الامر ولا في ظاهره لا لعمى ولا لحاس ولكن رخص النبي  
صلى الله عليه وسلم في أنواع من اللهو في العرس ونحوه كما رخص للنساء  
أن يضررن بالدف في الامراس والافراح وأما الرجال على عهدك فلم  
يكن أحد منهم يضرب بدف ولا يصفق بكف بل قد ثبت عنه في  
الصحيح أنه قال إنما التعفيق للنساء والتسييح للرجال ولعن المتشبهات  
من النساء بالرجال والمتشبهين من الرجال بالنساء ولما كان الفناء والضرب  
بالدف والكف من عمل النساء كان السلف يسمون من يفعل ذلك  
عنتاً ويسمون الرجال المغنين عثايت وهذا مشهور في كلامهم ومن  
هذا الباب حديث عائشة رضي الله عنها لما دخل عليها أبو بكر  
في أيام العيد وعندها جاريتان من الانصار تفتيان بما تقاولت  
به الانصار يوم بعث فقال أبو بكر أبزمور الشيطان في بيت رسول  
الله صلى الله عليه وسلم وكان النبي صلى الله عليه وسلم مرضاً عذراً مقبلاً

بوجهه الى الخائط فقال دعهما يا أبا بكر فان لكل قوم عيدا وهذا عيدنا  
أهل الاسلام ففي هذا الحديث بيان ان هذا لم يكن من عادة النبي صلى  
الله عليه وسلم وأصحابه الاجتماع عليه ولهذا سماه الصديق أبو بكر  
رضي الله عنه من مور الشيطان والنبي صلى الله عليه وسلم أقر الجوارى  
عليه معللا ذلك بأنه يوم عيد والصغار رخص لهم في الاسب في الاعباد  
كما جاء في الحديث ليهلم المشركون ان في ديننا قسما وكما كان يكون  
لعائشة لم تلعب بهن ونحوه صواحباتها من صفار النسوة يلعبن بها  
وليس في حديث الجاريتين أن النبي صلى الله عليه وسلم استمع الى  
ذلك والامر وانتهى انما يتعلق بالاستماع لا بمجرد السماع كما في الرؤية  
فانه انما يتعلق بقصد الرؤية لانها يحصل منها بغير الاختيار كذلك في  
اشتتام الطيب انما ينهى المحرم عن قصد الشم فاما اذا شم مالا يقصده  
فانه لا اثم عليه وكذلك في مباشرة المحرمات كالحواشي الخمس من السمع  
والبصر والشم والذوق والامس انما يتعلق بالامر والنهي في ذلك بما لا يعبء  
فيه قصد وعمل وأما ما يحصل بغير اختياره فلا امر فيه ولا نهى وهذا  
كما وجه به الحديث الذي في السنن حديث ابن عمر أن كان مع النبي  
صلى الله عليه وسلم فسمع صوت زمارة راع فمدل عن الطريق وقال  
هل تسمع حتى انقطع الصوت فان من الناس من يقول بنقدير حمة  
الحديث لم يأمر ابن عمر بسد أذنه فيجواب بان ابن عمر لم يكن يستمع  
وانما كان يسمع وهذا لا اثم فيه وانما النبي صلى الله عليه وسلم مدل طلبا  
الاكل والافضل كمن اجتاز بطريق فسمع قوما يتكلمون بكلام.

يحرم فسد أذنه كيلا يسمعه فهذا حسن ولو لم يسد أذنه لم يأتهم بذلك  
 اللهم الا أن يكون في سماعه ضرب ديني لا يتدفع لا بالسد  
 وبالجملة فهذه مسئلة السماع تكلم فيها كثير من المتأخرين في السماع  
 هل هو محظور أو مكروه أو مباح وليس المقصود بذلك رفع الحرج  
 بل مقصودهم بذلك أن يتخذ طريقا الى الله يجتمع عليه أهل الربايات  
 لصلاح القلوب والتشويق الى المحبوب والتخويف من المهروب  
 والتحزين على فوات المطلوب يستنزل به الرحمة ويستجلب به النعمة  
 ويمحرك به مواجيد أهل الايمان ويستجلب به مشاهد أهل العرفان  
 حتى يقول بعضهم انه أفضل لبعض الناس أو لبعضا من سماع القرآن  
 من عدة وجوه وحتى يحملونه قوتا للقلوب وغذاء للارواح وحاديا  
 للنفوس يحدوها على المسير الى الله عز وجل ويحتملها على الاقبال عليه  
 ولهذا يوجد من اعتاده واغذى به لا يحب القرآن ولا يفرح به ولا  
 يحمدي في سماع الآيات كما يحمدي في سماع الآيات بل اذا سمعوا  
 القرآن سمعوه بقلوب لاهية وألسن لاغية واذا سمعوا سماع أهل  
 المكاء والتصديدة خشعت الاصوات وسكنت الحركات وأصفت القلوب  
 وتماطت المنروب فن تكلم في هذا هل هو مكروه أو مباح وشبهه  
 بما كان النساء يفتن به في الاعياد والافراح لم يكن قد اعتدى الي  
 الفرق بين طريق أهل الحساسة والتملاح ومن لم يتكلم في هذا هل  
 هو من الدين ومن سماع المتقين ومن أحوال المقربين والمتتصدين  
 ومن أعمال أهل البقية ومن طريق المحبين المحبوبين ومن أفعال

السالكين الى رب العالمين كان كلامه فيه من وراء وراء بمنزلة من - مثل  
عن علم الكلام المختلف فيه هل هو محمود أو مذموم فآخذ يتكلم في  
جذر الكلام واتقسامه الى الاسم والفعل والحرف أو يتكلم في مدح  
الصمت أو في أن الله أباح الكلام والتعلق وأمثال ذلك مما لا يحسن المحل  
للمشقة المتنازع فيه وإذا صرف هذا

فأعلم أنهم لم يكن في القرون الثلاثة المفضلة بالحجاز ولا بالشام ولا باليمن  
ولا بمصر والمغرب والعراق وخراسان من أهل الدين والصلاح والزهد  
والعبادة من يجتمع على مثل سماع المكاء والتصدية لا بدق ولا بكف  
ولا بقضيب وإنما حدث هذا بعد ذلك في أواخر المائة الثانية فلما رآه  
الائمة أنكروه فقال الشافعي خلفت بغداد شيئاً أحدثته الزنادقة يسمونه  
التفير يصعدون به الناس عن القرآن وقال يزيد بن هرون ما يفبر إلا  
فاسق ومق كان التفير ومثل عنه أحمد فقال أكرهه هو محدث قبل  
أجلس معهم قال لا وكذلك سائر أئمة الدين كرهوه وأكابر الشيوخ  
الصالحين لم يحضروه فلم يحضروه مثل إبراهيم بن أدهم ولا الفضيل بن  
عياض ولا معروف الكرخي ولا أبو سليمان الداراني ولا أحمد بن  
أبي الحواري ولا السري السقطي وأمثالهم والذين حضروه من  
الشيوخ من المحمودين تركوه في آخر أمرهم وأعيان المشايخ طابوا أهلهم  
كما ذكر ذلك الشيخ عبد القادر والشيخ أبو اليان وغيرهما من الشيوخ  
وما ذكره الامام الشافعي رضي الله عنه أنه من أحداث الزنادقة من  
كلام امام خير باصول الاسلام فإن هذا السماع لم يرغب فيه ويدعو

اليه في الاصل الا من هو منهم بالزندقه كابن الراوندى والفارابي وابن  
سينا وأمثالهم كما ذكر أبو عبد الرحمن السلمي في مسئة السماع عن  
ابن الراوندى أنه قال اختلف الفقهاء في السماع فأباحه قوم وكرهه  
قوم وأنا أوجه أو قال أمر به تخالف اجماع العلماء في الامر به وأبو  
لصر الفارابي كان بارعا في الفناء الذي يسمونه الموسيقى وله فيه طريقة  
معروفة عند أهل صناعة الفناء وحكايته مع ابن حمدان مشهورة لما  
ضرب قابلكم ثم أضحككم ثم نومهم ثم خرج • وابن سينا ذكر في  
اشاراته في مقامات المارقين من الترغيب فيه وفي عشق الصور ما يناسب  
طريقة أسلافه الصابئين المشركين الذين كانوا يبدون الكواكب  
والاعنام كارسطو وشيعته من اليونان ومن اتبعه كبرقلس وثا مسطيوس  
والاسكندر الافروديسي وكان ارسطو وزير الاسكندر بن فيلفوس  
المقدوني الذي نذر له اليهود والتصارى وكان قبل المسيح نحو ثلاثمائة  
سنة وأما ذو القرنين المذكور في القرآن الذي بنى السد فكان قبل  
هؤلاء بزمان طويل وأما الاسكندر الذي وزر له ارسطو فانه انما بلغ  
بلاد خراسان ونحوها في دولة الفرس لم يصل الى السد وهذه الامور  
مبسوطة في غير هذا الموضع وابن سينا أحدث فلسفة ركبها من كلام  
سلفه اليوناني وما أخذ من أهل الكلام المبتدعين الجهمية ونحوهم  
وسلك طريق الملاحدة الاسماعيلية في كثير من أمورهم العلمية  
والعملية ومنزجه بشئ من كلام الصوفية وحقيقته تعود الى كلام  
اخواته الاسماعيلية القرامطة الباطنية فان أهل بيته كانوا من اتباع

الحاكم الذي كان بمصر وكانوا في زمانه ودينهم دين أصحاب وسائل  
أخوان الصفا وأمثالهم من أنه منافق للأمم الذين ليسوا مسلمين ولا  
يهود ولا نصارى وكان الفارابي قد حنق في حروف اليوناني التي هي  
تعاليم أرسطو وأتباعه من الفلاسفة للشائين وفي أصولهم صناعة الفناء  
ففي هذه الطوائف من يرقب الله ويجعله مما تزكو به النفوس وترتاض  
به وتهذب به الاخلاق

وأما الخفاء أهل ملة إبراهيم الخليل الذي جعله الله قناس أماما  
وأهل دين الاسلام لا يقبل الله من أحد دينا غيره المتبعون لتشريعة  
خاتم الرسل محمد صلى الله عليه وسلم تسليما فهو لا يس منهم من  
يرغب في ذلك ولا يدعو اليه وهو لا هم أهل القرآن والايمان والهدى  
والرشاد والسدد والفلاح وأهل المعرفة والعلم واليقين والاخلاص لله  
والحب له والتوكل عليه والحشية منه والانتابة اليه

ولكن قد حضره أقوام من أهل الارادة ومن له نصيب في الهبة  
لما فيه من التحريك لهم ولم يعلموا قائلته ولا عرفوا مقبته كما دخل  
قوم من الفقهاء أهل الايمان بما جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم  
في أنواع من كلام الفلاسفة المخالف لدين الاسلام ظننا منهم أنه حق  
موافق ولم يعلموا قائلته ولا عرفوا مقبته فان القيام بمحقق الدين علما  
وقولا وعملا وذوقا وخبرة لا يستقل به أكثر الناس ولكن الدليل  
الجامع هو الاعتماد بالكتاب والسنة فان الله عز وجل بعث محمدا صلى  
الله عليه وسلم بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله وكفى بالله

شهيدا وقد قال تعالى (اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً) وقال تعالى (وأن هذا صراطي مستقيماً تاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سيده) قال عبد الله بن مسعود رضي الله عنه خط لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم خطاً وخط خطاوطاً عن يمينه وشماله ثم قال هذا سبيل الله وهذه بل على كل سبيل منها شيطان يدعو إليه ثم قرأ (وأن هذا صراطي مستقيماً) ومن كان له خبرة بمخاتق الدين وأحوال القلوب ومما فيها وأذواقها ومواجيدها عرف أن سماع المكاء والتصدية لا يجلب لقلب منفعة ولا مصلحة الا وفي ضمن ذلك من الضلال والمفسدة ما هو أعظم منه فهو لروح كالحمر للجسد يفعل في النفوس أعظم ما تفعله حيا الكؤوس ولهذا يورث أصحابه سكرًا أعظم من سكر الخمر فيجدون لذة كما يجد شارب الخمر بل يحصل لهم أكثر وأكبر مما يحصل لشارب الخمر ويصدهم ذلك عن ذكر الله أعنى الصلاة أعظم مما يصدهم الخمر ويوقع بينهم العداوة والبغضاء أعظم من الخمر حتى يقتل بعضهم بعضاً من غير مس بيد بل بما يقتن بهم من الشياطين فانه يحصل لهم أحوال شيطانية بحيث تنزل عليهم الشياطين في تلك الحال ويتكلمون على أنسنتهم كما يتكلم الجنى على لسان المصروع اما بكلام من جنس كلام الاعاجم الذين لا يفقه كلامهم كلسان الترك أو الفرس أو غيرهم ويكون الانسان الذي لبسه الشيطان هربياً لا يحسن أن يتكلم بذلك بل يكون الكلام من جنس كلام من تكون تلك الشياطين من اخوانهم واما بكلام لا يعقل

ولا ينهم له معنى وهذا يعرفه أهل المكاشفة شهوداً وحياناً وهؤلاء الذين يدخلون النار مع خروجهم من الشريعة هم من هذا النمط فان الشياطين تلبس أحدهم بحيث يقط احساس بدنه حتى ان المصروع يضرب ضرباً عظيماً وهو لا يحس ولا يؤثر في بدنه فكذلك هؤلاء تلبسهم الشياطين فتدخل بهم النار وقد تطير بهم في الهواء وانما يلبس أحدهم الشيطان مع تقيب عقله كالمصروع وبالمغرب ضرب من الزط يقال لاحدهم المصل يلبسه الشياطين ويدخلها ويطير في الهواء ويضعل أتياء أبلغ مما يفعله هؤلاء وهم من الزط الذين لاخلق لهم والجن تخطب كثيراً من الالاس وتقيه عن أبصار الناس وتطير به في الهواء وقد باشرنا من هذه الامور ما يطول وصفه وكذلك هؤلاء المتوطلون المنتسبون الى بعض الشيوخ اذا حصل لهم وجد سماعى عند سماع المكاء والتصديعة منهم من يصعد في الهواء ومنهم من يدخل النار ويأخذ الحديد الحى بالنار يضعه على بدنه وأنواع من هذا الجنس ولا تحصل لهم هذه الافعال عند الصلاة ولا عند الذكر ولا عند قراءة القرآن لان هذه عبادات شرعية ايمانية اسلامية نبوية عمودية تطرد الشياطين وتلك عبادات بدعية شركية شيطانية فلسفية تستجلب الشياطين

وبالحجة فعلى المؤمن أن يعلم أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يترك شيئاً يقرب الى الجنة الا وقد حدث به ولا شيئاً يبعد عن النار الا وقد حدث به وان هذا السماع لو كان مصلحة لشرعه الله ورسوله فان الله



يقول (اليوم أكملت لكم دينكم) ألا يتوافتا وجد السامع به منفعة لقلبه ولم يجد شاهد ذلك من كتاب الله ولا من سنة رسوله لم يافتت إليه كما ن الفقيه اذا رأى قياساً لا يثبت له الكتاب والسنة لم يلتزم إليه

وفصل النزاع في حكم مسئلة السماع ثلاث قواعد من أهم قواعد الايمان والسلوك فمن لم يمتثل عليها فبناؤه على شفا جرف هار في القاعدة الاولى ان التدقيق والحال والوجد هل هو حاكم أو محكوم عليه محاكم آخر أو متحاكم إليه فهذا منشأ ضلال من ضل من المفسدين لطريق القوم الصحيحة حيث جعلوه حاكماً يتحاكمون إليه فيما هو صحيح، فاسد فجعلوه حكماً بين الحق والباطل فبذروا الكتاب والسنة ولم يحكموا العلم والنصوص وحكموا بالاذواق والاحوال والموايد فعمم الفسد وطست معالم الايمان والسلوك للمستقيم والسبب أنهم دخلوا في الرياضات والمجاهدات والزهد ليتحرروا عن شهوات النفوس وحطوطها فانتقلوا من شهوات الى شهوات أكبر منها ومن - حظوظ الى حظوظ أعظم منها وكان حالهم في الشهوات التي انتقلوا عنها أكل وخبر من هؤلاء لانهم لم يمارضوا بها العلم ولا قدموها على النصوص ولا جعلوا اقرباً ودنياً واقفون مع حظوظهم من افق قانون بهاس من مرداة واعمال زهدوا في حظ الى حظ أعلا منه وتركوا شهوة بشهوة فليقدر اليب هذا في نفسه وفي غيره فكل ما خالف مراد الله الذي من العبد فهو حظه وشهوته ذرقا كان أو حالاً أو وحداً، لا أوصورة ونحو ذلك فن قدمه على مراد فهو أسوأ حالاً ممن يترف أنه بهي ومحبه وان

مراد الله أولى بالتقديم منه وأنه ذنب نجب التوبة منه  
 ﴿القاعدة الثانية﴾ أنه اذا وقع النزاع في حكم فعل من الافعال أو حال  
 أو ذوق هل هو صحيح أو قاسداً أو حق أو باطل وجب الرجوع فيه الى  
 الحجة المقبولة عند الله من كتاب الله وسنة رسوله فهذا هو الاساس  
 ومن لم يبن على هذا الاصل فطمع وسلوكه ليس على شيء  
 ﴿القاعدة الثالثة﴾ اذا أشكل على الناظر أو السالك حكم شيء هل  
 هو الاباحية أو التحريم فليُنظر الى مفسده وغمرة وفائته فان كان  
 مشتملاً على مفسدة راجحة ظاهرة فانه يستحيل على الشارع الامر به  
 أو اباحته بل يقطع ان الشرع يحرمه لاسباب اذا كان طريقه مفضياً الى  
 ما يبتصده الله ورسوله فكيف يظن بالحكيم الخبير أن يحرم مثل رأس  
 الابرزة من السكر لانه يشوق النفس الى السكر الذي يشوقها الى  
 لحرمان ثم يبيع ما هو أعظم منها شوقاً للنفس الى المحرم بكثير فان  
 الفناء كما قال ابن مسعود هو رقية الزنا وقد شاهد الناس أنه ما طناه سبي  
 الا وفسد ولا امرأة الا وبنت ولا شاب ولا شيخ الا وقع في محذور  
 وقال شيخ الاسلام بن تيمية فصل الخطاب في هذا الباب ينبغي أن  
 ينظر في ماهية الشيء ثم يطلق عليه التحريم أو الكراهة أو غير ذلك  
 والفناء اسم يطلق على أشياء منها غناء الحجييج قاتم ينشدون أشعار  
 يصفون فيها بكبة وزمزم والمقام وغير ذلك فسماع تلك الاشعار مباح  
 وفي معنى هؤلاء الغناء قاتم ينشدون أشعاراً يحرضون بها على الفزو  
 وفي هذا المعنى انشاد للبارزين لقتال وقد قال الرسول صلى الله عليه

وسلم لحاديه رويك سواقا بالقوارير وقال عبد الله بن رواحة يمدح النبي صلى الله عليه وسلم

ولينا رسول الله ينلو كتابه \* إذا الشقي معروف من الفجر ساطع  
يميت يجاني جنبه عن فراشه \* إذا استقلت بلكر كين للضاجع  
أرانا الهدى بسد المي قلوبنا \* به موقت أن مقال واقس  
وروي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه خرج على أهل الصفة  
وفهم واحد يقرأ والباقي يستمعون مجلس معهم

وقال الشيخ في موضع ولكن لكرموا في الغناء المجرى عن آلات  
الله هل هو حرام أو مكروه أو مباح وذكر أصحاب أحد لهم في ذلك  
ثلاثة أقوال وذكرنا عن الشافعي قولين ولم يذكرنا عن أبي حنيفة  
وماك في ذلك نزاعا وذكر زكريا بن يحيى الساجي وهو أحد الأئمة  
المتقدمين من المالئيين إلى مذهب الشافعي أنه لم يخالف من الفقهاء  
المتقدمين إلا إبراهيم بن سعد من أهل المدينة وعبيد الله بن الحسن  
الشيبري من أهل البصرة وما ذكره أبو عبد الرحمن السلمي وأبو  
القاسم الشيبري وغيرهما عن مالك وأهل المدينة في ذلك فغلط وإنما  
وقعت به لأن بعض أهل المدينة كان يحضر السماع إلا أن هذا ليس  
قول أئمتهم وقتلهم

وقال شيخ الإسلام أيضا وجاع الأمر في ذلك أنه إذا كان الكلام  
في السماع وغيره هل هو طاعة وقربة فلا بد من دليل شرعي يدل على  
ذلك وإذا كان الكلام هل هو محرم أو غير محرم فلا بد من دليل شرعي

يدل على ذلك اذ لاحرام الا ماحرمه الله ولا دين الا ماشرعه الله والله تعالى سبحانه ذم للمشركين على انهم ابتدعوا في الدين ما لم يأذن به الله وانهم حرموا ما لم يحرمه الله قال الله تعالى أم لهم شركاء شرعوا لهم من الدين ما لم يأذن به الله وقال تعالى واذا فعلوا فاحشة قالوا وجدنا عليها آباءنا والله أمرنا بها الآية

قال أبو سليمان النخعي انه لتمر في الزكاة من نكت القوم فلا أقبلها الا بشاهدين الكتاب والسنة وقال أيضا ليس لمن ألهم شيئا من الخبر أن يفعله حتى يسمع فيه بأثر فادا سمع بأثر كان نورا على نور وقال الجليلي علمنا هذا مقيد بالكتاب والسنة فمن لم يقرأ القرآن وكتب الحديث لا يسمع له أن يتكلم في علمنا وقال سهل بن عبد الله التستري كل وجد لا يشهد له الكتاب والسنة فهو باطل وقال كل عمل على اقتداء فهو عذاب على النفس وكل عمل بلا اقتداء فهو عيش النفس وقال أبو عثمان النيسابوري من أمر السنة على نفسه قولا وفعلنا نطق بالحكمة ومن أمر الهوى على نفسه قولا وفعلنا نطق بالبدعة وقال أبو الفرج بن الجوزي اعلم أن سماع الفناء يجمع شيئين أحدهما أن يلهي القلب عن التمسك في عظمة الله تعالى والقيام بخدمة والثاني أن يميله الى الذات الساجدة ويدعو الى استيلائها من جميع الشهوات الحسية ومعظمها النكاح وليس تمام لذته الا في التجمعات ولا سبيل الى كثرة التجمعات من الحل فلهذا بحث على الزنا فيبين الغناء والزنا تناسب من جهة أن الغناء لذة لروح وارنا أكبر لذات النفس

وقال شيخ الاسلام ابن تيمية في موضع من كلامه في السماع وأما أبو حنيفة ومالك والثوري ونحوهم فهم أعظم كراهة وإنكار لذلك من الشافعي وأحد

وقال في موضع آخر ولم يحضره مثل إبراهيم بن آدم ولا الفضيل ابن عياض ولا معروف الكرخي ولا السري السقطي ولا أبو سليمان الداراني ولا مثل الشيخ عبد القادر والشيخ عدي والشيخ أبي اليان والشيخ حبان وغيرهم بل في كلام طائفة من هؤلاء مثل الشيخ عبد القادر وغيره انتهى عنه وكذلك أعيان المشايخ وقد حضره من المشايخ جماعة وشرطوا المكان والامكان والحال والشيخ الذي يحرس من الشيطان وأكثر الذين حضروه من المشايخ الموثوق بهم رجسوا عنه في آخر عمرهم كالجند فاته كان يحضره وهو شاب وتركه في آخر عمره وكان يقول من تكاف السماع قتن به ومن صادف السماع استراح به فقد ذم من يجتمع له ورخص فيمن يصادفه من غير قصد ولا اعتماد للجلوس له وسبب ذلك أنه يحمل ليس فيه تفصيل فان الآيات المتضمنة لذكر الحب والوصل والهجر والقطيعة والشوق والصبر على العزل واللوم ونحو ذلك هو قول يحمل يشترك فيه محب الرحمن ومحبة الاوثان ومحبة الصالحين ومحبة الاخوان ومحبة الاوطان ومحبة النيران ومحبة الصبيان فقد يكون فيه منفعة اذ هييج القاطن آثار الساكن وكان ذلك مما يحبه الله ورسوله لكن تكون فيه مضرة راجعة على نفسه كما في الخمر والميسر فان فيهما انما كبيرا ومنافع للناس وانهما

أكبر من نعمهما فلهذا لم يأت به الشريعة فإن الشريعة لم تأت إلا بالمصلحة الخالصة أو الراجحة وأما ما تكون مفسدة غالبية على مصلحته فهو بمنزلة من يأخذ درهما بدينار أو يسرق خمسة دراهم يتصدق منها بدرهمين وذلك أنه يبيع الوجود المشترك فيثير من النفس كرا من تضره آثارها ويغذى النفس ويقتتها به فتعاض به عن سماع القرآن حتى لا يبقى فيها محبة لسماع القرآن ولا يلتذ به ولا يستعليه بل قد يبقي في النفس بعض لذلك واستقال به كمن يستقل نفسه بتعلم التوراة والإنجيل وعلوم أهل الكتابين والصائين واستفادة العلم والحكمة منها فأعرض بذلك عن كتاب الله وسنة رسوله إلى أشياء أخر يطول ذكرها

فلما كان هذا السماع لا يعطى بنفسه ما يحبه الله ورسوله من الأحوال والمعارف بل قد يصد عن ذلك ويعطى ما لا يحبه الله ورسوله بل ما يفضله الله ورسوله لم يأمر الله به ولا رسوله ولا سلف الأمة ولا أئمتها مشايخها

والصوت يؤثر في النفس بحسب الاوقات تارة فرحاً وتارة حزناً وتارة غضباً وتارة رضاء وإذا قوى السكر بصوت اللذة المطربة من غير تمييز كما يحصل للنفس إذا سكرت بالصور والجسد إذا سكر بالطعام والشراب فإن السكر هو الطرب الذي يورث لذة بلا عقل فلا تقوم منفعة تلك اللذة بما يحصل من غيبة العقل الذي صد عن ذكر الله وعن الصلاة وأورث المداوة والبغضاء .

وأما الرقص فلم يأمر الله عز وجل به ولا رسوله ولا أحد من

الائمة بل قال الله تعالى (ولا تمش في الارض مرحا) والرقص شيء من هذا وقال تعالى (واقصد في مشيك) وقال تعالى (وعباد الرحمن الذين يمشون على الارض هونا) أي بسكينة ووقار

وأما عبادة المسلمين الركوع والسجود بل الزفن والرقص في الطريق لم يأمر الله به ولا رسوله ولا أحد من سلف الامة بل أحرأوا في الصلاة بالسكينة والوقار ولو ورد على الانسان حال يهلب فيها حتى يخرج الى حالة خارجة عن المشروع وكان ذلك الحال بسبب مشروع كسماع القرآن الكريم ونحوه لسلم اليه ذلك كما قدم قلما الذي اذا تكلف من الاسباب ما لم يؤمر به مع علمه بأنه يوقفه فيها لا يصلح له فهو بمنزلة من شرب الخمر مع علمه انها لسكره واذا قال ورد على حال وأنا سكران قيل له اذا كان السبب محظور لم يكن صاحبه معذورا فهذه الاحوال الفاسدة من كان فيها صادقا فهو مبتدع ضال من جنس خفر ائتر وأعولن الظلمة من ذوى الاحوال الفاسدة الذين ضاهوا عبادة النصارى وللشركين يعض ما لهم من الاحوال ومن كان كاذب فهو منافق ضال

(فصل) وقد استدل قوم على اباحة السماع بامور أحصاها الله

منها أنه مستلذ طيب تلتذ به النفوس وتستريح اليه وان الطفل يسكن الى الصوت الطيب بل بعض الصغار لا ينسام حتى تحمله القائمة بامرء والابل تقاسى نعب السير ومشقة الحملولة فيهن عليها بالهداء ومنها أن الصوت الطيب لعمه من الله على صاحبه وزيادة في خلقه

وقد يستدلون عليه بقوله (يزيد في الخلق ما يشاء) وبأن الله تعالى ذم الصوت  
القطيع (ان أنكر الاصوات لصوت الخمر) فقال  
ومنها ان الله وصف أهل الجنة أنهم في روضة يجرون وان ذلك  
هو السماع الطيب فكيف يكون حراما وهو في الجنة  
ومنها ما ثبت ان الله تعالى بأذن لشيء كاذبه أى كاستماعه لشيء  
حسن الصوت يتغنى بالقرآن .

ومنها ان أباموسى الاشعري استمع النبي صلى الله عليه وسلم لصوته  
وأثنى على حسن الصوت وقال لقد أوتي هذا مزمارا من مزامير آل  
داود وقال له أبو موسى لو أعلم انك استمعت لحبرته لك نحييرا أى  
زيته وحسنه

ومنها قوله صلى الله عليه وسلم زينوا القرآن بأصواتكم وقوله  
ليس منا من لم يتغن بالقرآن والصحيح انه من التثني وهو تحسين  
الصوت به كذا ذكره العلامة ابن القيم ومحمله ويعضده ما فسر به الامام  
أحمد فقال يحسن صوته ما استطاع

ومنها أن النبي صلى الله عليه وسلم أقر عائشة على غناء القينتين يوم  
المبىد وقال لاني بكر دعهما فان لكل قوم عيدا وهذا عيدنا أهل  
الاسلام

ومنها انه صلى الله عليه وسلم أذن في المرس بالغناء وسماه لهوا  
ومنها انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم الحداء وأذن فيه  
ومنها انه كان يسمع التناد الصحابة وكانوا يرتجزون بين يديه



بقي حفر الحندق

نحن الذين بايموا محمدا \* على الجهاد ما بقينا أبدا  
نودخل مكة والمرغز يرغز بين يديه بشعر عبد الله بن رواحة وحدا  
به الحادي في منصرفه من خير فجعل يقول

والله لولا الله ما ختدينا \* ولا تصدقنا ولا صلينا  
فأزلن سكة علينا \* وثبت الأقدام ان لا قيلا  
ان الالي قد بقوا علينا \* اذا أرادوا فتنة أيننا

لحمدا لقائمه

ومنها انه سمع قصيدة كعب بن زهير وأجازه  
ومنها انه استنشد الاسود بن سريخ قصائد حمد بها ربه واستنشد  
من شعر أمية بن أبي الصلت مائة قافية وأنشد الاعشى شيئا من شعره  
نفسه

ومنها انه صدق ليذا في قوله

الأكل شيء ما خلا الله باطل \* وكل نعيم لا محالة زائل  
ودعا لحسان أن يؤيده الله بروح القدس مادام ينافع عنه وكان يعجبه  
شعره وقال له احجهم وروح القدس معك وألشدت عائشة رضى الله  
عنها قول أبي كثير الهذلي

واذا نظرت الى أسرة وجهه \* برقت كبرق العارض المهلل

وقالت أنت أحق بهذا البيت فسر بقولها

ومنها أنهم ادعوا انه رخص فيه عبس الله بن عمرو وعبد الله بن

جعفر وأهل المدينة وباركنا وكذا ولي الله حضروه وسمعه فن حرمه  
فقد قدح في هؤلاء السادة المقدوة الاعلام

ومها ان اجماع الاماء منقاد على اباحة أصوات الطيور للطرية  
الشجيرة فلذة سماع صوت الآدمي أولى بالاباحة أو مساوية وبان السامع  
يحد وروح السامع وقلبه الى نحو محبوبه فان كان محبوبه حراما كان  
السماع ميثاله على الحرام وهو حرام في حقه وان كان مباحا كان  
السماع في حقه مباحا وان كانت محبة رحمانية كان السماع في حقه قربة  
وطاعة لانه يحرك المحبة الرحمانية ويهيجها وبان التذاذ الاذن بالصوت  
الطيب كالتذاذ العين بالنظر الحزن والشم بالروائح الطيبة والذوق بالطعم  
الطيب فاذا كان هذا حراما كانت هذه الاذات والادراكات محرمة  
والجواب عن ذلك وبالله التوفيق فيما تقدم من كلام شيخ الاسلام  
ابن تيمية والسلامة ان التيم وغيرهما كفاية وما ذكر حيد عن المقصود  
وروغان عن محل النزاع فان جهة كون الشيء مستلزما للحاسة ملائما لها  
لا يدب على اباحته ولا تحريمه ولا كراهته ولا استحبابه فان هذه الالذة  
تكون في أحكام التكليف الخمسة فكيف يستدل بها على الاباحة من  
يعرف شروط الدليل ومواقع الاستدلال وهل هذا الا بمنزلة من  
يستدل على اباحة الزنا بما يجده به فاعله من الالذة ولذته لا ينكرها  
فو طبع سليم وهل يستدل بوجود الالذة الملازمة على حل الالذة الملازم  
أحد وهل خات غالب المحرمات من الالذات وهل أصوات المعازف  
التي صبح عن النبي صلى الله عليه وسلم تحريمها وان في أمته من يستحلها

باصح الاسانيد وأجمع أهل العلم على تحريم بعضها وقال بعضهم بتحريم  
جملتها وقد حكى ابن الصلاح الاجماع على تحريم الفناء مع الدف والشبابة  
يعنى اذا كان معه آلة لهو وهل التذذ الابل والطفل بالصوت الطيب  
دليل شرعى من اباحة أو تحريم وأعجب من هذا الاستدلال على الاباحة  
بان الله تعالى خالق الصوت الطيب وهو زيادة اعمه منه لصاحبه فيقال  
والصورة الحسنة الجميلة أليست زيادة في النعمة والله تعالى خالقها ومعطى  
حسنها أفيدل ذلك على اباحة التمتع بها والالتذذ بها على الاطلاق  
وهل هذا المذهب أهل الاباحة الجارين على رسوم الطبيعة وهل في  
ذم الله لصوت الخمار ما يدل على اباحة الاصوات المطربات بالدفات  
الموزونات والالمان النذيات من الصور المستحسنات بأنواع القصائد  
للمستحسنات بالدفوف والشبابان هذا من المضحكات المسجيات وأعجب من  
هذا الاستدلال على الاباحة بسماع أهل الجنة أنهم في روضة يحبرون  
فما يخاف صاحب هذا الاستدلال فان هذا كمن يستدل على اباحة  
الخمر بان في الجنة خمر او على اباحة لبس الحرير بان لباس أهل الجنة  
الحرير وعلى حمل أواني الذهب والفضة والتحلل بها للرجال فان هذا  
كله مباح لأهل الجنة

فان قبل قام الدليل على تحريم هذا ولم يقم على تحريم السماع  
قبل هذا الآن استدلال آخر على الاستدلال على اباحته لأهل الجنة  
نحسب ان استدلالك باباحته لأهل الجنة استدلال باطل وقولك لم يقم  
دليل على تحريم السماع فيقال أى السماعات تنهى وأى المسموعات

ترى فان منها المحرم والمكروه والمباح ولواجب وللمستحب فبين نوما  
يقع الكلام فيه قبا وامثانا

فان قلت سماع القصائد ممدح الله به ورسوله وكتابه وهجي به  
أعداؤه فهذا لم يزل المسلمون يروونها ويسمعونها ويدرسونها وهي  
التي سمعها الرسول وأصحابه وأتاب عليها وحرص نخسان عليها وهي  
التي خمرت أصحاب السماع الشيطاني فقاوا تلك قصائد ويكفي هذا  
والسنة كلام والبدعة كلام والتسييح كلام والنية كلام ولكن هل  
سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه سماعكم هذا المشتمل  
على قريب من مائة مفردة ونظير هذا ما استدلوا به علي ان الرسول  
استحسن الصوت الحسن وأذن فيه كما تقدم من حديث أبي موسى  
الاشعري وغيره فنقلوا هذا الاستحسان الى صوت التسوان والمردان  
 وغيرهم بالنقاء المقرون بالانغوف بالمنوج والشبابات والاولار وغير  
ذلك من المهازف وذكر القدود والثلثون واليهود والخصور ووصف  
فواتر العيون وسوادها وسواد الشعور ومحاسن الشباب وحرارة الخدود  
 وذكر الوصل والصد والتجني والمهجران والعتاب ولاستفاف  
والاشتياق والفاق والفراق وما أشبه ذلك مما هو أفسد للقلب من  
سكر الخمر وأي نسبة لسكر يوم ونحوه الى سكرة العشق اتي لا يستفيق  
صاحبها الا في سكر المالكين أسيرا تبيلا حزينا وهل يقاس سكرة  
الشراب الى سكرة الارواح بالسماع فان نازع منازع في سكر السماع  
وتأثيره في العقول والارواح خرجوا عن الذوق والحس فظهرت

مكابرة القوم فكيف يحس الطيب والمريض عما يشوش عليه محنة  
وييسر له مافيه أعظم الستم والكلام مع من وجد لامن فقد وأعجب  
من هذا من استدل على اباحة السماع المركب من الهيئة الاجتماعية  
اجتماع البنتين الصغرتين وهما دون البلوغ عند امرأة صبية في يوم عيد  
وفرح بايات للمرب في وصف الشجاعة والحروب ، مكارم الاخلاق  
والشيم فأين هذا من هذا والعجب ان هذا من أكبر الحجج عليهم فان  
الصدوق سى ذلك مزموور الشيطان وأقرء على هذه التسمية مرخصا  
فيه لجورين غير مكلفتين ولا مفسدة في الشاهد ولا في استماعه أفيدل  
هذا على اباحة مايفعلونه من السماع اليوم وأعجب من هذا كله  
الاستدلال على اباحته بما سمعه الرسول من الحد المشتمل على الحق  
والتوحيد وهل حرم أحد مطلق الشر وقوله واستماعه وأعجب  
استدلالم باباحته على اباحة أصوات الطيور اللذيذة وهل هذا الا من  
جاس قياس الذين قالوا انما البيع مثل الربا وأين أصوات الطيور الى  
لعمات النسوان والمردان والاوز والصيدان والفناء منهم بما يحدو  
الارواح والقلوب الى مواصلة كل محبوبة ومحبوب وأين الفتنة بمن  
هو من جنسك الى الفتنة بصوت القمرى والبلبل والمزار والشحرور  
ونحوها وأعجب من هذا من قال انه من أنكره فقد أنكر على كذا  
كذا ولما حجة طامة لم ينكر أولياء الله على أولياء الله فقد أنكر  
عليهم من أولياء الله من هو أكثر منهم عددا وأعظم عند الله وعند  
المؤمنين وقد تقاتل أولياء الله في صفين بالسيوف ولما سار بعضهم الى

بعض كان يقال سار أهل الجنة الى الجنة وكون ولي الله يرتك  
المكروه أو المحذور متأولاً أو طامياً لا يمنع ذلك الانكار عليه ولا  
يخرجه عن أصل ولايته لله وجهات جهات أن يكون أحد من أولياء  
الله المتقدمين حضر هذا السماع المحدث المشتمل على هذه الهيئة التي  
تفتن القلوب أعظم فتنة

وذكر شيخ الاسلام ابن تيمية في موضع من كلامه قال اسحق  
ابن موسى الطباع سألت مالكا عما يترخص فيه أهل المدينة من الفناء  
فقال إنما فعله عندنا الساق وهذا الص عن مالك معروف في كتب  
أصحاب مالك مشهور وهم أعرف بمذهبه وأضبط ممن يتقل عنه الغلط  
وعن أهل المدينة من طائفة بالمتبرق لأعلم بمذاهب الفقهاء ومن  
ذكر عن مالك أنه ضرب بسود فتد افتري عليه وإنما نهت على هذا  
لان فيما جمعه أبو عبد الرحمن السلمي ومحمد بن طاهر انقدسى في ذلك  
حكايات وآثارا يظن من لاخبرته له بالعلم وأحوال السلف أنها صدق  
وكان الشيخ أبو عبد الرحمن السلمي فيه من الخير ولزهد والدين  
والتصوف فيحمله على أن يجمع من كلام الشيوخ والآثار التي توافق  
مقصوده كل معجده ولهذا يوجد في كتبه من الآثار الصحيحة  
والكلام ما ينتفع به في الدين ويوجد فيها من الآثار السقيمة والكلام  
المردود ما يضر من لاخبرته له وبعض الناس توقف في روايته حتى ان  
البيهقي كان اذا روى عنه يقول حدثنا أبو عبد الرحمن من أصل سماعه  
وأكثر الحكايات التي يروها أبو القاسم القشيري صاحب الرسالة عنه

قائه كان أجمع شيوخه لكلام الصوفية ومحمد بن طاهر له قضية جيدة في معرفة الحديث ورجاله وهو من حفاظ وقته لكن كثير من المتأخرين أهل الحديث وأهل الزهد وغيرهم اذا صنفوا في باب ذكر ما روي من غث وسمين ولم يميزوا ذلك اه كلامه

وقال شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله في موضع آخر ذكر من صنف في السماع ومن روى فيه من الاحاديث للوضوعة والمكذوبة ثم قال وكثير من المتأخرين أهل الحديث وأهل الزهد وأهل الفقه والتصوف وغيرهم اذا صنفوا في باب ذكر ما روي فيه من غث وسمين ولم يميزوا ذلك كما يوجد في كثير ممن يصنف في الابواب مثل المسنين في فضائل الشهور والاوقات وفضائل الاعمال والعبادات وفضائل الاشخاص وغير ذلك من الابواب مثل ما صنف بعضهم في فضائل سيام رجب وغيره وفي فضائل صلوات الايام والليالي صلاة يوم الاحد وصلاة يوم الاثنين والثلاثاء وصلاة اول جمعة في رجب والتي اول رجب ونصف شعبان واحياء ليلة العيدين وصلاة يوم عاشوراء وكل هذا كذب باتفاق أهل العلم بالحديث وأجود حديث روى عن النبي صلى الله عليه وسلم في صيام رجب ما رواه ابن ماجه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه نهى عن صيام رجب وقد ثبت بالاسناد الصحيح عن عمر بن الخطاب انه كان يضرب أيدي الناس في رجب حتى يخطروا ويقول لا تشبهوه بربضان وكذا كره افراده بالصوم غير واحد من السلف والائمة وأجود ما روى من هذه الصلوات حديث

صلاة التيسيح وقد رواه أبو داود والترمذي وغيرهما ومع هذا فلم يقل به أحد من الأئمة الأربعة بل الإمام أحمد ضعف الحديث وقال لا يصح ولم يستحب هذه الصلاة وأما ابن المبارك والمنقول عنه فشيء مثل الصلاة المرفوعة فإن تلك فيها قعدة طويلة بعد السجدة الثانية وهذا يخالف الأصول فلا يجوز أن يثبت بمثل هذا الحديث ومن تدبر الأصول علم أنه موضوع وأما سائر هذه الأحاديث فأنها كلها أحاديث موضوعة مكذوبة باهتاق أهل المعرفة مع أنها توجد في مثل كتاب أبي طالب وكتاب أبي حامد وكتاب الشيخ عبد القادر وتوجد في مثل أمالي أبي القاسم بن عساكر وفيما سنه أبو حفص بن شاهين وعبد العزيز الكنانى وأبو على بن البناء وأبو الفضل بن ناصر وغيرهم وكذلك أبو الفرج بن الجوزى ذكر مثل هذا في كتاب فضائل الشهور ويذكر في اللوضعات أنه كذب موضوع

والذين جمعوا الأحاديث في الزهد والرقائق يذكرون ما روى في هذا الباب ومن أجل ما صنّف في هذا الباب كتاب الزهد لعبد الله بن المبارك وفيه أحاديث وأهية وكذلك كتاب الزهد لهند بن السري ولو كيع وكذلك الزهد لاسد بن موسى وغيرهم وأجود ما صنّف في ذلك كتاب الزهد للإمام أحمد لكنه مرتب على الأسماء وزهد ابن المبارك على الأبواب وهذه الكتب يذكّر فيها زهد الأنبياء والصحابة والتابعين ثم إن المتأخرين على صنفين منهم من ذكر زهد المتقدمين والمتأخرين كابن نعيم في الحلية وأبي الفرج في صفوة الصفوة



ومنهم من اقتصر على ذكر المتأخرين من حين حدث اسم الصوفية كما فعل أبو عبد الرحمن السلمي في طبقات الصوفية وصاحبه أبو القاسم القشيري في رسالته ثم الحكايات التي يذكرها هؤلاء ونحوهم كابن خنيس الموصلي وأمثاله يذكرون حكايات مرسة بعضها صحيح وبعضها باطل قطعا والله أعلم

وقال الشيخ رحمه الله والمقصود هنا أن المذكور عن سلف الامة وأنها من المنقولات ينبغي اللسان أن يميز بين صحيحه وسقيمه كما ينبغي مثل ذلك في المقولات والظريات وكذلك في الاذواق والمواجيد والكاشفات والمحاطبات فإن كل صنف من هذه الاصناف الثلاثة فيها حق وباطل فلا بد من التمييز بين هذا وهذا وجمع ذلك أو ما وافق كتاب الله وسنة رسوله الثابتة عنه وما كان عليه أصحابه فهو حق وما خالف ذلك فهو باطل فإن الله تعالى يقول: يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم، الآية

(فصل) وأما من زعم أن الملائكة أو الانبياء تحضر سماع المكاء والتصديده بحبه له، وغبة فيه فهو كاذب مفتر بل إنما تحضره الشياطين وهي التي تنزل عليهم وتنفع فيهم كما روى الطبراني وغيره عن ابن عباس مرفوعا أن الشيطان قال يارب اجعل لي بيتا قال: بئس الخسام قال اجعل لي قرآنا قال: قرآك الشعر قال اجعل لي مؤذنا قال مؤذنتك الزمار وقد قال الله تعالى مخاطبا لـشيطان (واستغفر من استغفرت منهم بصوتك وأجاب عليهم بحيلك ورجلك) وقد فسر ذلك بصوت النساء

وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال انما نمت عن صوتين أحمرين فأجربن صوت لهُو ولعب ومزمار الشيطان وصوت لطم خدود وشق جيوب ودعاء بدعوى الجاهلية وتدكوشن جهاعات من أهل المكاشفات بحضور الشياطين في مجامع السماوات الجاهلية ذات المكاء والتصديّة وكيف يدور الشيطان عليهم حتى يتواجدوا الوجد الشيعاني حتى ان بعضهم صار يرقص فوق رؤوس الحاضرين ورأى بعض المشايخ المكاشفين أن شيطانه قد حمله حتى رقص به فلما صرخ شيطانه هرب وسقط ذلك الرجل وهذه الامور لها أسرار وحقائق لا يشهد بها الا أهل البصائر الايماء والمشاهد الايقانية ولكن من اتبع ما جاءت به الشريعة وأعرض عن السبل المبتدعة فقد حصل له الهدى وخبر الدنيا والآخرة وان لم يعرف حقائق الامور بمنزلة من سلك السبيل الى مكة خلف الدليل الهادي فانه يصل الى مقصوده ويمجد الزاد ولله في مواطنه وان لم يعرف كيف حصل ذلك وسيبه ومن سلك خلف غير الدليل الهادي كان ضالا عن الطريق فاما أن يهلك واما أن يشقى مدة ثم يعود الى الطريق والدليل الهادي هو الرسول الذي بعثه الله الى الناس بشيرا ونذيرا وداعيا الى الله باذنه وسراجا منيرا وهاديا الى صراط مستقيم صراط الله الذي له مافي السموات وما في الارض وآثار الشيطان تظهر على أهل السماع الجاهلي مثل الازباد والارفاء والصراخات المتكررة ونحو ذلك مما يضارع أهل الصرع الذين يصرعهم الشيطان وكذلك يجدون في

قوسهم من نوران مراد الشيطان بحسب الصوت اما وجد في الهوى  
للنموم واما غضب وعدوان على من هو مظلوم واما لعن وشق ثياب  
وصياح كصياح الحزون المحروم الى غير ذلك من الآثار الشيطانية  
التي تلمتري أهل الاجتماع على شرب الخمر اذا سكروا بها فان السكر  
بالاصوات المطربة قد يصير من جنس السكر بالاشربة المطربة فتصدهم  
عن ذكر الله وعن الصلاة وتمنع قلوبهم حلاوة القرآن وفهم معانيه  
واتباعه فيصيرون مضارعين للذين يشتركون في الحديث ليعضلوا عن  
سبيل الله ووقع فيهم المداوة والبغضاء حتى يقتل بعضهم بعضا  
بأحواله الفاسدة الشيطانية كما يقتل المؤمن من أصابه بينه ولهذا قال  
من إقال من العلماء ان هؤلاء يجب عليهم القود والدية اذا عرف انهم  
قتلوا بالأحوال الفاسدة لانهم ظالمون وهم انما يقتبسون بما ينفذونه  
من مراداتهم المهرمة كما يقتبض الظلمة المسلطون ومن هذا الجنس  
حال فقراء الكافرين والمبتدعين والظالمين فانهم قد يكون لهم زهد  
وعبادة وعمه كما يكون للمشركين وأهل الكتاب وكما كان للخوارج  
المارقين الذين قال فيهم النبي صلى الله عليه وسلم يحقر أحدكم صلاته  
مع صلاتهم وصيامه مع صيامهم وقراءته مع قراءتهم يقرؤون القرآن  
لا يحاؤون حناجرهم الحديث وقد يكون لهم مع ذلك أحوال دنية كما يكون لهم  
ملككة ظاهرة فان سلطان الباطن مضاء لسلطان الظاهر ولا يكون من  
أولياء الله الا من كان من الذين آمنوا وكانوا يتقون وما فعلوه من  
الإمانة على الظلم يستحقون العقاب عليه بقدر الذنب وباب القدرة والتمكن

ظاهرا وباطنا ليس مستلزما لولاية الله بل قد يكون ولي الله متمكنا إذا سلطان  
وقد يكون مستضعفا الى أن ينصره الله وقد يكون عدو الله مستضعفا  
وقد يكون مسلطا الى أن ينتقم الله منه غفراء السر في الباطن من  
جنس التستر في الظاهر هؤلاء في العباد بمنزلة هؤلاء في الاجناد وأما  
القلبة فان الله قد يدل الكافرين كما كان يكون لاصحاب رسول الله  
صلى الله عليه وسلم مع عدوهم لكن العاقبة للمتقين فان الله يقول (انا  
لنصبر رسلا والذين آمنوا في الحياة الدنيا ويوم يقوم الاشهاد) واذا  
كان في المسلمين ضعف وكان العدو مستظفرا عليهم كان ذلك لسبب  
ذنوبهم وخطاياهم اما لتفريطهم في أداء الواجبات باطنا وظاهرا وأما  
امداداتهم بتعدي الحدود باطنا وظاهرا قال الله تعالى (ان الذين  
تولوا منكم يوم اتى الجحمان انما استزلم الشيطان ببعض ما كسبوا وقال  
تعالى) (اولما أصابتكم مصيبة قد أصبث مثلها قلتم ائني هذا قل هو من عند  
أنفسكم) وقال تعالى (ولينصرون الله من ينصره ان الله لقوى عزيز  
الذين ان مكناهم في الارض أقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وأمرنا بالمعروف  
ونها عن المنكر ولة عاقبة الامور)

وقال الشيخ في موضع آخر وأما اتخاذ التصفيق والنفا والفرق  
بالدفوف والتفخ في الشبابت والاجتماع على ذلك دينا وطريقا الى الله  
وقربة فهذا ليس من دين الاسلام وليس مما شرعه لهم نبيهم محمد صلى  
الله عليه وسلم ولا أحد من خلفائه ولا استحسنت ذلك أحد من أئمة  
المسلمين بل ولم يكن أحد من أهل الدين يفعل ذلك على عهد رسول

الله صلى الله عليه وسلم ولا عهد أصحابه ولا تابعيهم بإحسان ولا تابعي  
التابعين بل لم يكن أحد من أهل الدين من الأعصار الثلاثة لا بالحجاز  
ولا بالشام ولا باليمن ولا للعراق ولا خراسان ولا المغرب ولا مصر  
يجتمع على مثل هذا السماع وإنما ابتدع في الإسلام بعد القرون  
الثلاثة ولهذا قال الشافعي لما رأى ذلك خلفت يقعداد شيئاً حدثه  
الزنادقة

سئل شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله من رجل يحب السماع  
والرقص فأنكر عليه رجل فقال هذه الآيات

أنكروا رقصاً وقالوا حرام • فهاهم من أجل ذلك سلام  
أعبد الله بإفقيه وصل • والزم الشرع قال السماع حرام  
بل حرام عليك ثم حلال • عند قوم أحوالهم لا تلام  
مثل قوم صفوا وإن لهم من • جانب الطور جذوة وكلام  
فإذا قوبل السماع بلهو • فحرام على الجميع حرام  
أجاب الحمد لله رب العالمين هذا الشرع يتضمن منكراً من القول  
وزوراً بل أوله يتضمن مخالفة الشريعة وآخره يفتح باب الزندقة  
والإلحاد المخالفة للحقيقة الإلهية الدينية النبوية وذلك أن قول الله تبارك  
مثل قوم صفوا وإن لهم من جانب الطور جذوة وكلام يتضمن تمثيل  
هؤلاء ع. ص. بن عمران الذي نودي من جانب الطور ولما رأى النار  
قال لا لها امكنوا أني آتيت نارا لعل آتيكم منها بقبس أو جذوة من  
النار ولكم تصطلون وهذا قول طائفة من الناس يسلكون طريق

الرياضة والتصفية ويظنون أنهم بذلك يصلون الى أن يخاطبهم الله كما  
خاطب موسى بن عمران وهؤلاء ثلاثة أصناف

صنف يزعمون أنهم يخاطبون أعظم مما خاطب به موسى بن  
عمران كما يقول ذلك من يقوله من أهل الوحدة والاتحاد الفاتلين بأن  
الوجود واحد كصاحب الفصوص وأمثاله فإن هؤلاء يدعون أنهم  
أعلى من الانبياء وأن الخطاب الذي يحصل لهم من الله أعلى مما يحصل  
لأبراهيم وموسى وعيسى وعهد \* ومعلوم ان هذا الكفر أعظم من كفر  
اليهود والنصارى الذين يفضلون الانبياء على غيرهم لكن يؤمنون  
ببعض الانبياء ويكفرون ببعض

والتويع الثاني من يقول ان الله يكلمه مثل كلام موسى بن عمران  
كما يقول ذلك من يقوله من المتفلسفة ومتصوفهم الذين يقولون ان  
تكليم موسى فيض فاض على قلبه من العقل الفعال ويقولون ان النبوة  
مكنسة

والتويع الثالث الذين يقولون ان موسى أفضل لكن صاحب الرياضة  
قد يسمع الخطاب الذي سمعه موسى ولكن موسى مقصود بالتكليم  
دون هذا كما يوجد هنا في اخبار صاحب مشكاة الانوار وكذلك  
سلك مسلكه صاحب التعليق وأمثالهما وأما قوله في أول الشعر  
لمن يخاطبه ازم الشرع يا فقيه وصل يشعر بانك أنت تبع الشرع وأما  
نحن فلنا الى الله طريق غير الشرع ومن ادعى أن له الى الله طريقا  
يوصله الى رضوان الله وكرامته وثوابه غير الشريعة التي بعث الله بها

رسوله فانه أيضا كافر يستأب فان تاب والأضرمت عنقه كطائفة استعطوا

وؤرموا ان المبدى صل الى الله بلا منابذة الرسل وطائفة يظنون ان الخواص من الاولياء يستغفون عن منابذة محمد صلى الله عليه وسلم كما استغنى الحضرة عن منابذة موسى وجهل هؤلاء ان موسى لم يكن مبموثا الى الحضرة محمد صلى الله عليه وسلم رسول الى كل أحد ظاهرا وباطنا مع أن قضية الحضرة لم تخالف شريعة موسى بل وافقها ولكن الاسباب الميعة للفعل لم يكن موسى علمها فلما علمها تيقن أن الافعال توافق شريعته لا تخالفها

سئل شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله عن مؤذن يصعد الى المناذة ينشد آياتا يذكر فيها الفراق والبين وتفرق الاحباب قال ذكر عليه رجل فقال له لا تفعل هذا وعليك بالتسبيح والتهليل والقصائد الربانية فهل أصاب أم لا

أجاب رضى الله عنه الحمد لله لم ينهى المؤذن أن ينشد الايات التي هي من جنس التباحة والمراى وكذاك ما كان من جنس القول فان في ذلك مفسد كثيرة وليس ذلك من ذكر الله الم شروع للمؤذن ولا بأس بالآيات المتضمنة لذكر الآيات والاحبار والتوبة والاستغفار والله أعلم

(فصل) نافع ان شاء الله لمن تدبره في قوله تعالى ( فطرة الله التي فطر الناس عليها) قال العلماء من المفسرين والنحاة معناه انزموا واتبعوا دين الله الذي خلق الناس له ولهذا نصب على المصدر ومعنى ذلك فطر الله الناس على ذلك فطرة وفطر الناس عليها أى لما وهذه الفطرة أضافها الله إليه اضافة مدح لا اضافة ذم فلم أنها فطرة محدودة لا مذمومة بين ذلك قوله ( فأقم وجهك للدين حنيفا فطرة الله التي فطر الناس عليها) ولهذا نصب على المصدر الذى دل عليه الفعل الاول عند سيبويه وأصحابه فدل على ان اقامة الوجه للدين حنيفا هو فطرة الله التي فطر الناس عليها مثل قوله كتاب الله عليكم وسنة الله فهو عندهم منصوب بفعل مضمر لازم اضماره دل عليه الفعل المتقدم كانه قال كتب الله عليكم وسنة الله ذلك لكم وكذلك وفطر الله الناس على ذلك

ثم اختلف العلماء والمفسرون في تفسير الفطرة على أقوال وكذلك الخلاف



---

رسالة في الكلام على الفطرة ومعرفة الله

عن توجيل جمع الشيخ محمد

ابن محمد بن محمد المنبجي

رحمه الله تعالى

في قول نبي صلى الله عليه وسلم كل مولود يولد على الفطرة فإواه يهودانه وينصرانه ويمجسانه كما تنتج البهيمة بهيمة جمعاء هل تحسون فيها من جدعاء ثم يقول أبو هريرة أقرؤا إن شئتم (فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله) رواء البخاري ومسلم فالفطرة المراد بها الاسلام قاله أبو هريرة وابن شهاب \* وسئل مجاهد عن الفطرة فقال هي الاسلام وكذلك قاله قتادة ثم قال مجاهد (لا تبديل لخلق الله) قال لا تبديل لدين الله وقاله سعيد بن جبير وقتادة والنخعي وروى عن ابن عباس وعكرمة في احدي الروايتين عنهما والقول بان الفطرة الاسلام هو احدي الروايات عن الامام أحمد وقاله ابن عبد البر في التمهيد وقال آخرون والفطرة ههنا الاسلام قال وهو المعروف عند عامة السلف وأهل التأويل قاله في تفسير هذا الحديث المتقدم \* ثم قال وأما قوله فطرة الله التي فطر الناس عليها (فقد أجموعوا علي) أن قالوا دين الاسلام انتهى وليس كما قال وذكر القرطبي في تفسيره أقوالا في الفطرة منها دين الاسلام وهو المعروف عند عامة السلف الى أن قال ومعنى هذا أن الطفل خلق سليما من الكفر على الميثاق الذي أخذته الله على ذرية آدم حين أخرجهم من صلبه وانهم اذا ماتوا قبل أن يدركوا في الجنة أولاد مسلمين كانوا أو أولاد كفار انتهى

وقال أبو بكر النقاش اختلف أهل التأويل في الفطرة فقيل على

ملة ابراهيم ثم ذكر قريبا مما ذكره القرطبي

وقد احتج لهذا القول بأدلة

منها حديث أبي هريرة الذي في الصحيحين وقد تقدم  
ومنها ما ثبت في صحيح مسلم عن عياض بن حمار المجاشعي عن النبي  
صلى الله عليه وسلم فيما يرويه عن ربه عز وجل خلقت عبادي خفاء  
مسلمين فاجتالهم الشياطين وحرمت عليهم ما أحلت لهم وأمرتهم أن  
يشركوا بي ما لم أنزل به سلطانا

ومنها ما رواه الترمذي عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم كل مولود يولد من ولد كافر أو مسلم يولد على فطرة الاسلام  
ولكن الشياطين أثمهم فاجتالهم عن دينهم فهودتهم ونصرتهم ومجستهم  
وأمرتهم أن يشركوا بالله ما لم ينزل به سلطانا

ومنها ما في الصحيحين خمس من الفطرة أي من فطرة الاسلام  
وفي مسلم ورواه أحمد وأبو داود عشر من المعطرة وفي لفظ عشر  
من سنن الاسلام

وقال جماعة من الفقهاء والمفسرين كل مولود يولد على الفطرة  
التي خلق عليها في المعرفة بربه عز وجل معرفة مخالفة لخلق البهائم  
التي لا تصل بخلقها الى معرفة والفاطر الخالق وقوله تعالى (وما لي  
بالبعية بهيمة جماء يعني نسالة هل تحسون فيها من جدعاء مقطوعة  
الاذن قالوا في هذا الحديث تمثيل أولاد بني آدم وأولاد البهائم لانقص  
فيهم

وقال شيخ الاسلام ابن تيمية يرد على من قال كل مولود يولد

على ما سبق له في علم الله أنه سائر إليه  
قال الشيخ ومعلوم أن جميع المخلوقات بهذه المثابة فجميع البهايم هي  
مولودة على ما سبق في علم الله لها وحينئذ فيكون كل مخلوق مخلوقا على  
الفطرة وأبنا فلو كان المراد بذلك لم يكن لقوله قابوا يهودانه وينصرانه  
ويعمجانه معنى قائما فعلا به ما هو الفطرة التي ولد عليها فلا فرق بين  
اليهود والتنجس

ثم قال بعد أسطر فتمثله صلى الله عليه وسلم بالبهيمة التي ولدت  
جماء ثم جدعت يمين أن أبويه غيرها مولود عليه  
ثم قال بعد ذلك وقولكم خلقوا خاليين من المعرفة والانكار من  
خير أن تكون الفطرة تقتضي واحدا منها بل يكون القلب كالأوح الذي  
يقبل كتابة الإيمان والكفر وليس هو لاحدهما أقبل منه للآخر  
فهذا قول قاسد جدا حينئذ لا فرق بالنسبة إلى الفطرة بين المعرفة  
والانكار واليهود والتنجس والاسلام وإنما ذلك بحسب الاسباب  
فكان ينبغي أن يقال قابوا يسلمايه ويهودانه وينصرانه فلما ذكر أن  
أبويه يكفرانه وذكر الملل الفاسدة دون الاسلام علم أن حكمه في  
حصول سبب مفصل غير حكم الكفر

ثم قال بعد ذلك في الجملة كل ما كان قابلا للمدح والتم على السواء  
لا يستحق مدحا ولا ذما والله تعالى يقول (واقم وجهك للدين حنيفا  
فطرة الله التي فطر الناس عليها) فأمره بلزوم فطرته التي فطر الناس  
عليها

وأيضاً قالني صلى الله عليه وسلم شبهها بالبيعة المجتمة الخلق وشبه ما يطرأ عليها من الكفر يمدح الاثب ومعلوم ان كمالها محمود وقصها مذمومة فكيف تكون قبل النقص لا محمود ولا مذمومة اه  
وقد ذكر الحلال في جامه في كتاب أحكام الملل باب الحكم المترتب

علي الفطرة

(أبناً) للروزي أن أباحه الله قال في سبي أهل الحرب أنهم مسلمون اذا كانوا صفاراً وان كانوا مع أحد الابوين ويخرج بالحديث وذكر عنه نصوصاً كثيرة في هذا الباب

وقد سئل الزهري عن رجل عليه رقبة مؤمنة أجزيه رضيع يمتقه قال لم لانه ولد على الفطرة وهي الاسلام وقال الزهري يصلى علي كل مولود متوفى وان كان لغيره لانه ولد على فطرة الاسلام والاسلام هو قول لا اله الا الله وذلك في قوله له لي (أفمن شرح الله صدره للاسلام) قال ابن عباس وأكثر المفسرين لقول لا اله الا الله ولهذا كان معلوماً بالفطرة أنه لا بد لكل موجود من موجد ولكل مصنوع من صانع كما قال تعالى أم خلقوا من غير شيء أم هم الخالقون يقول اخلقوا من غير خالق خلقهم أم خلقوا أنفسهم مع اعترافهم (ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله) قل (من رب السموات السبع ورب العرش العظيم سيقولون الله) الآيات الثلاث

ولما كان علم الفوس بمحاجتهم وفقرهم الى الرب قبل علمهم بمحاجتهم الى الاله المعبود وقصدتهم لدفع حاجتهم العاجلة قبل الآجلة

كان اقرارهم بالله اقرارا فطريا من جهة ربوبية أسبق من اقرارهم به من جهة ألوهيته ولهذا انما بعث الرسل تدعوهم الى عبادة الله وحده لا شريك له فتفاصيل الامر وانتهى انما تعرف من جهة الرسل

وأما الرب تعالى فهو معروف بالفطرة ( قالت وسلم ) أي الله شك ) قالوا شركون من عباد الاصنام وغيرهم من أهل الكتاب معترفون بالله مقرون به انه ربهم وخالقهم ورازقهم وانه رب السموات والارض والشمس والقمر وانه للقصور الاعظم ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم لابي عمران بن حصين كم تعب اليوم لما قال ستة في الارض وواحد في السماء قال فأبهم تعد لرغبتك ورهبتك قال الذي في السماء رواء التزمذي قاله تعالى فطر الخلق كلهم على معرفته فطرة توحيد حتى من خلق بجنونا مطبقا مصطلما لا يفهم شيئا ما يخلف الا به ولا يلهم بلسانه بأكثر من اسمه المقدس فطرة بالله

ولقد حدثنا شيخنا ابن قاضي الحيل عن بعض العلماء لا استحضره قال لو ترك طفل رضيع في بيت لا يكم وله من يقوم بأمره لعرف به ويطق بالسراينة وكونه نطق بفطرته التي فطر عليها لم يتعبه تنوع الاسان أشرف من كثير من المخلوقات قال ابن عباس من جميع المخلوقات قاله في قوله ( ولقد كرّمنا بني آدم وحملناهم في البر والبحر ورزقناهم من الطيبات وفصلناهم على كثير من خلقنا تفضيلا ) ولا شك انه أفضل من المخلوقات وقد فطر الله المخلوقات على تسبيحه

وتحميده وتزييه لطقا لا يفهما الا الذي أطلقها به قال تعالى (يسبح له  
السموات السبع والارض ومن فيهن وان من شئ الا يسبح بحمده  
ولكن لا تفقهون تسبيحهم انه كان حليما غفورا) قال شيخنا ابن قاضي  
الحيل في هذه الآية قال تسبيحها تسبيح حقيق ولهذا قال انه كان  
حليما غفورا أى اذا كانت الجمادات التي لا تتم تسبيح بمحمد خالقها فهو  
حليم غفور اذ لم يباحل المقصرين الذين كملت العمة في حقهم  
بالقوة وقال تعالى ( ألم تر أن الله يسبح له من في السموات  
والارض والطير صافات كل قد علم سلامته وتسبيحه ) الآية وقال تعالى  
( يسبح لله ما في السموات وما في الارض وهو العزيز الحكيم ) وقال تعالى  
( يسبح لله ما في السموات وما في الارض ) والآيات كثيرة في هذا الباب  
وقد أتى بلفظ الماضي الدال على وقوع التسبيح وصدوره باللفظ  
المضارع الدال على استمرار التسبيح ومجده كل وقت ولا يستنكر  
معرفتها بخالفها وتسبيحها بحمده اذ قد فطرها عليه كما فطر بنى آدم  
على الاقرار بربوبيته أنت ربكم قلوا بلى لم يخلف منهم أحد وكأخبر  
الله عن عبادته أنهم يسبحونه بكرة وعشيا في قوله تعالى ( في روت أذن  
الله أن ترفع ويذكر فيها اسمه يسبح له فيها بالغدو والآصال رجال )  
وقال تعالى ( فأوحى اليهم أن سبحوا بكرة وعشيا ) وقال تعالى ( اذكروا  
الله ذكرا كثيرا وسبحوه بكرة وأصيلا ) وكذلك أخبر سبحانه عن  
الحبال فقال تعالى في حق داود ( اما سخرنا الحبال معه يسبحن بالعشى  
والاشراق ) قال أبو هريرة كان داود اذا سبح أجابته الحبال والطير

بالتسبيح والله كرو قال أبو الفرج ابن الجوزي قد روى أن داود كان  
لذا وجد فترة أمر الحيات فسبحت حتى يشاق هو فيسبح وقد ثبت  
في صحيح مسلم أن النبي صلى الله عليه وسلم مر بجبل جبدان فقال هذا  
جبدان سبق المفردون قالوا وما المفردون يا رسول الله قال إذا كرون  
الله تشبوا والذاكرات فهذا جبل سبق المفردين بذكر الله إلى ذكر  
الله بل قد أخبر سبحانه أنه خاطب الملائكة فقال تعالى ( ولقد آتينا  
داودنا فضلا بإحياء أوبي منه والطير ) والتأويب هو ترجيع التسبيح  
وأخبر سبحانه من الحجارة أن منها لما يهبط من خشية الله وهذا يدل  
على أنها تعرف ربها معرفة تليق بها فإن الخشية تستلزم العلم بالحق  
وكذلك قوله ( ثم استوى إلى السماء وهي دخان فقال لها وللأرض ائتيا  
طوعاً أو كرها قالتا أتينا طائعين ) وهذا خطاب من يعرف ربه ويعقل  
أمره وليس هذا خطاب تكوين لمدموم فانه خاطبهما بعد وجودهما  
وكذلك قوله ( إذا السماء انشقت وأذنت لربها وحقت ) ومعنى أذنت  
أصغت واستمعت لقوله وأمره وكذلك إخباره عن الأرض يوم القيامة  
أنها يومئذ تحدث أخبارها وفي الترمذي أن النبي صلى الله عليه وسلم  
قال أتدرون ما أخبرها قالوا الله ورسوله أعلم قال أن تشهد على كل  
عبد بما عمل على ظهرها من خير أو شر وهذه شهادة تطلق لما نعلمته  
من الشهادة في هذه الدار لما أوحى لها فانه تعالى قال ( بأن ربك أوحى  
لها ) وكذلك أخبر سبحانه وتعالى عن سجد المخلوقات له فقال تعالى  
( ألم تر أن الله يسجد له من في السموات ومن في الأرض والشمس )



والقمروالتجوم والخيال والشجر والهباب وكثير من الناس وكثير حق عليه المذاب ولو كان سجودها هو مجرد دلالتها على الصالح كما يقوله بعض المفسرين لما اختص بكثير من الناس بل جميع العالم دال على صالته وأمثال هذا كثير في القرآن وما كان بهذه المثابة كيف يستنكر معرفته لربه وسجوده له وتسيبته بحمده ولو لم يكن في هذه الآيات الا قوله تعالى (سبح لله ما في السموات وما في الارض وهو العزيز الحكيم) في أوائل هذه السور فانه سبحانه أتى بلفظ ما المتناولة لغير أولى العلم قطعا اما اختصاصا واما تظليها ولا يصح حمل ما ذكرنا من الآيات على أولى العلم وتخصيصها بهم اذ لو أريد ذلك لحي بلفظ من المختصة بمن يعقل وان كان قد وقع في القرآن ما لمن يعقل ومن لما لا يعقل ففيه بحث ليس هذا محل ذكره

والمقصود اذا كانت هذه الجملادات قد فطرت على معرفة ربه وتسيبته وتزييه والالسان أشرف منها فلأن يطر على معرفته بربه بطريق الأولى والآخرى لما ركب الله فيه من العقل والتمييز والفعنة لاسيما وقد لطق الكتاب والسنة بأنه فطره على الاسلام والاسلام كلمة التوحيد كما تقدم وان كان الاسلام في الاصل هو الاستسلام والاقبال

(فصل) ومن تمام الكلام على ان معرفة الله تعالى فطرية وتقدم الاستدلال بالآية والحديث فان أول ما يبدأ به في الاستدلال الكتاب والسنة ثم أقوال العلماء والمفسرين وان كان في أصل المسئلة الناس

متنازعون في أصل المعرفة بالصانع هل هي فطرية أو نظرية وإن شيخ الاسلام ابن تيمية يفصل فيقول يختلف باختلاف الناس ولكن الصحيح أنها فطرية لأنه قد ثبت أن النبي صلى الله عليه وسلم قال كل مولود يولد على الفطرة ولكن قد يعرض للفطرة ما يفسدها فتحتاج حينئذ إلى النظر فهي في الأصل ضرورية وقد تكون نظرية ثم المعرفة الواجبة لا تتعلق بنظر خاص بل قد تحصل ضرورية كصفية النفس ورباضتها من أعظم الأسباب في حصول المعرفة الضرورية ولكن قد يحتاج إلى أمور يجب الإيمان بها فيتوقف على النظر فيجب النظر لما طرأ على الفطرة من الفساد فإن كون هذا العالم لا بد له من صانع وخالق ومدبر فهذا ضروري فكونه لا يعرف هذا إلا بطريق النظر فيه نظر وأي نظر بل هو معلوم عقلاً وواجب عقلاً وقد أركزه الله تعالى في فطرة مخلوقاته متحركها وساكنها ناطقها وصامتها حيوانها وجمادها كما تقدم أنها مسبحة بحمده طارفة به في كل شيء له آية تدل على أنه واحد ومع دلائلها على الوحدة آية مسبحة بحمده معترفة به تسجد له وإن جميع المخلوقات خلا كفار الثقلين تسبح بحمده وتسبح كل شيء بحسبه فلو لا أن كل شيء يسبح بحمده وينزهه ويعظمه بما لا تقهره نحن ولا يعلمه إلا الذي أنطقه به لما أخبرنا به وأنه دال على عظمته وقد روينا في جزء الزباني في كتاب الذكر له بإسناده عن ابن مسعود رضي الله عنه قال إن الحيل لنادي الحيل مقابله باسمه هل مر بك اليوم ذاكر الله صر وجل فإن قال نعم فيقول هنياً لك لكن ما مر

علي اليوم أحد يذكر الله

وروى أيضا بإسناده عن أنس رضي الله عنه قال لما من صباح ولا رواح الا تنادى بقاع الارض بعضها بعضا بإجارة هل مر بك اليوم عبد فصلى عليك لله أو ذكر الله عليك فمن قائل لا ومن قائل نعم فاذا قالت لم رأت بذلك لها فضلا فكل فطرة سليمة لم تجتالها الشياطين ولم تقصد عليها فطرتها تصدق بذلك وقرره وتزداد إيمانا ولا يقول هذه أخبار آحاد وآثار لا تنفذ شيئا في هذا الباب وإنما هذه من باب الفرجة والمطالعة

قلنا يكفينا ما تقدم لنا من أخبار الله تعالى في القرآن من الدليل القطعي عن الحجارة ان منها لما يهبط من خشية الله وهذا يدل على انها تعرف ربها معرفة تليق بها والا لما هبطت من خشية الله فان الخشية تستلزم العلم بالحنى وقد تقدم ذلك

قال ابن عبد السلام لعلماء في الحجارة وانها تهبط من خشية الله ثلاث مذاهب قالت الصوفية هي حيوان وفيها جزء حي تسبح الله تعالى وتغزله وتسجد له وقال آخرون هذا من مجاز التشبيه وقال الاشعري الله تعالى يخلق لها حياة عند ارادة ذلك منها نحو جبل الطور انتهى كلامه ذكره في التكت

قلت ما ذكره من هذه الاقوال \* أما القول الاول فهو قول بعض جهة الصوفية والا فكون الحجارة حيوانا مما يعلم بالفطرة بطلانه \* وأما القول الثاني كونه من مجاز التشبيه فان هذا مما يشهد

الكتاب والسنة بطلانه أما الكتاب فما تقدم لنا من الآيات على تسبيح كل شئ بحمده وأما السنة فتسبيح الحصى في كف النبي صلى الله عليه وسلم ثم في كف غيره من الصحابة تسبيحا يسمعه الحاضرون وقال النبي صلى الله عليه وسلم أتى لأحرف حجرا كان يسلم على قبل أن أثبت فهذا الحجر صرف ربه وعرف رسوله ولو لم ينطق بكلام مسموع مفهوم مخصوص بذكر معين لما أخبر عنه ولهذا أخبر النبي صلى الله عليه وسلم من جبل جردان فقال هذا جردان يحبنا ونحبه وكذلك أخبر من أحد أنه يحبنا ونحبه وهذا جبل يفضنا ونفضه

قال ابن عباس لما أراد الله تعالى أن يجعل لموسى تطاوت الحيال لينجلي لها وتواضع زبير أي الطور فتجلى له وهذا يدل على أنها تعرف ربها

وروى ابن الجوزي عن معاوية بن قره عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله وجعله دكا قال صار لمظمته ستة أجيال فوقت ثلاثة بالمدينة أحد وورقان وروى ووقت بمكة ثلاثة ثمير وحراء وثور

بل هو سبحانه وتعالى قد خاطب الجادات فقال تعالى (أما عرضنا الأمانة على السموات والأرض والحيا فآين أن يحملنها وأشفق منها وحملها لآسان) فهذا الإباء والاستغناء بعد أن عقلت خطابه وفهمته وعلمت محزها

وليس المقصود ذلك وإنما المقصود أن الإنسان أشرف عند الله

وأعظم من الجبال حتى من البيت لما روى ابن ماجه عن ابن عمر  
قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يطوف بالكعبة ويقول ما أطيبك  
وأطيب ريحك وأعظم حرمتك والذي نفس محمد بيده حرمة المؤمن  
أعظم عند الله حرمة منك

فمع شرف اللسان لا يركب الله في فطرته وعقله ما يرفه به من  
غير دليل نظري يحتاج فهمه الى عسر وقد ينتقض عليه أو يشكك  
فيه من هو ألحن بحجته منه

هذا الهدهد طير من الطيور وفي نظرننا عديم العقل يصيح كثيره  
من الطيور قد خاطب سليمان بأعظم التوحيد وأعلمه بفرد ذلك (فقال  
أحطت بعالم تحط به وجئتك من سبأ نبأ يقين) الى قوله (الله لا اله الا  
هو رب العرش العظيم) هذا كله كلام الهدهد كما اتفق على ذلك  
المفسرون فمعرفة الله تعالى فطرية قد فطر الله تعالى عليها جميع المخلوقات  
فان أريد بالمعرفة المعرفة التامة وهي معرفته بصفات الكمال واموت  
الجلال فيما لم يزل ولا يزال ومعرفة أسمائه وما أمر به وما نهى عنه  
وما أخبر به وما أراد من عباده شرطا وما كرهه منهم ولم يرزعه ولم  
يرد وقوعه فهذا ما يعلم الابالسمع من جهة إرسال صلوات الله وسلامه  
عليهم أجمعين فعبادة الله تعالى والايمان به انما يجب بالسمع ويلزم  
بالبلاغ

قال الامام أحمد في رواية الروزى معرفة الله تعالى في القلب  
فاضل وتزيد وهذا يدل على ان المعرفة أصلها في القلب فطرية ثم انما

تزيد وتمكن بظواهر الأدلة والقاضى أبو يعلى في الاعتماد استدلال بهذه الرواية على أنها كسبية وقال لأنها لو كانت فطرية لم تزدد وقال في رواية يعقوب أن المعرفة لا تزيد ولا تنقص وهذه الرواية عكس الأولى وحملها القاضى على أنه أراد بالمعرفة ههنا الاقرار بالاسلام وهو لا يزيد ولا ينقص لأنه موقوف على الشهادتين وفيما قلناه نظر لانه صدر في أول المسألة فقال معرفة الله تحصل بأدلة الظاهرة وحججه "فما روي عن أنفسنا والسماوات والأرض وما بينهما وذلك أن آثار الصنعة لازمة لهذه الأشياء فدل على صانع صنعها ومنشئ انشأها ذكره في الاعتماد

قال شيخ الاسلام ابن تيمية في الكلام على سورة القلم وذكر أن أول ما أوجب الله على نبيه وأمره به اقرأ باسم ربك الذى خلق ثم قال بعد كلام كثير فقد بين أن الاقرار بالاعتراف بالخالق فطرى ضرورى في نفوس الناس وإن كان بعض الناس قد يحصل له ما يفسد فطرته حتى يحتاج الى لطرف يحصل له به المعرفة وهذا قول جمهور الناس وعليه حذاق النظر أن المعرفة تحصل بالضرورة وقد تحصل بالنظر لمن فسدت فطرته كما اعترف بذلك خلائق من أئمة المتكلمين انتهى

وقال الشيخ أيضا في شرح الاصفهانية وأما طريقة القرآن في اثبات الصانع فإنه قد بينا في غير هذا الموضع اختلاف الناس في الاقرار بالصانع هل هو فطرى أو نظرى وبيننا قول من قال أنه فطرى وإن كل مولود يولد على الفطرة وأنه قد يصير نظريا لبعض الناس لما يمرض له من الشبه ويستدل على ذلك بالأدلة الكثيرة انتهى فإذا قلنا هذا محدث

وكل محدث فلا بد له من محدث أو هذا ممكن وكل ممكن فلا بد له من واجب أو هذا موجود وكل موجود فلا بد له من موجد أو هذا مخلوق وكل مخلوق فلا بد له من خالق أو هذا مصنوع وكل مصنوع فلا بد له من صانع ونحو ذلك فهذا صحيح معلوم بالفطرة وقد يقول من يتخلق بذهنه ويهم أذهان الناس بالفساد ويركن إلى ذهنه وعقله فيقول هذا يدل على محدث مطلق وواجب مطلق وواحد مطلق لا يمتنع تصوره من وقوع الشركة فيه فلها يلك الله تعالى إلى ذهنه وفهمه وعقله فما يرشده الله إلى الصواب ومن يضل فلن تجد له وليا مرشدا فنبيها الله فهو للهدى

فن طلب الهداية من الله عز وجل واعترف بالسجز وعرف به بالقدرة وتقسه بالسجز وعلم أنه لا بد أن ينتهي إلى فاعل قديم لا يكون الا واحدا وواجب بنفسه لا يكون الا واحدا فهو واحد مطلق عندنا وليس هو معنا في نفس الامر وآيات الله سبحانه وتعالى دالة على نفسه للقدسة الشريفة فهذا وأمثاله ممن فسدت فطرته لاسيما في معرفة ربه فلا بد من النظر ولهذا قدمنا أنها فطرية وان الشيخ رحمه الله قال وقد يعرض لبعض الناس من الشبهة ما يفسد فطرته فلا بد له من النظر وهذا الذي عرض هو ما ذكره النبي صلى الله عليه وسلم في نفس الحديث ان كل مولود يولد على فطرة الاسلام ولكن الشياطين أنهم فاجتالهم عن دينهم فنههم من هودنه ومنهم من نصرته ومنهم من مجسته وقول ومنهم من وسوست له بما تشككه في خالقه وقد أخبر فقال عن رسله أنهم قالوا

لقومهم أني الله شك فاطر السموات والارض يسقى خالق السموات والارض ومالي لأعبد الذي فطرني أي خلقتني أفى الخالق شك وقد قال هل من خالق غير الله

قال شيخ الاسلام ابن تيمية ذهب طوائف من التغاير الى أن معرفة الله واجبة ولا طريق اليها الا بالنظر فأوجبوا النظر على كل أحد وهذا القول انما اشتهر في الامة عن الممتزة ونحوهم ولهذا قال أبو جعفر السمناني وغيره إيجاب الاشعري النظر في المعرفة بقية بقية عليه من الاعتزال وقد دخل في هذا القول طوائف من الفقهاء من أصحاب الائمة الاربعة كالقاضي أبي بلى وأتباعه مثل أبي الفرج الشيرازي وأبي الخطاب وابن عقيل وغيرهم ومع هذا فقد اختلف كلام الاشعري وأصحابه في إيجاب النظر فقال أبو اسحاق الاسفرايني من اعتقد ما يجب اعتقاده هل يكتفى به اختلف الاصحاب فيه ثم ذكر كلامه وكلام الاشعري وأصحابه مطولا وذكر في المسألة قولين عنهم حتى ان أبا اسحاق نفسه اختلف كلامه ثم قال واختلفوا أيضا في النظر في قواعد الدين هل هو من فروض الايمان أو من فروض الكفايات والذين أوجبوا النظر منهم من قال لا يصح الايمان الا به ومنهم من قال يصح الايمان بدونه لكن تاركه طاس وهذه الأقوال كلها ما يقوم الدليل من الكتاب والسنة الا على بعضها

ورأيت بخط بعض الفضلاء من أصحابنا وقال طوائف من العلماء النظر لا يجب على أحد اما لان الواجب الاعتقاد الجازم دون المعرفة



وذلك لا يحتاج الى نظر واما لان المعرفة لها طرق غير النظر فتحصل ضرورة وقد تحصل الاما وقد تحصل بالتصفية وهو قول طوائف من النظار والفقهاء وأهل الحديث والصوفية وغيرهم وهو قول طائفة من أصحاب أحمد والشافعي وغيرهما والله أعلم

وقال بعض العلماء يجب النظر في حال دون حال وعلى شخص دون شخص فوجوبه من العوارض التي تجب على بعض الناس في بعض الاحوال لامن القوازم العامة فيقال قل علم وجب ولم يحصل الا بالنظر وجب النظر وأما اذا حصل ضرورة أو حصل العلم بدون النظر أو لم يكن العلم واجبا لم يكن النظر واجبا

وذكر شيخ الاسلام ابن تيمية في موضع من مصنفاته هذا الكلام وقال هذا اعدل الاقوال وكلام الأئمة والسلف انما يدل عليه والذين مأوجبوا النظر ليس مهم ما يدل على عموم وجوبه انما يدل على انه قد يجب فانهم قالوا الواجب لا يحصل الا به لقوله تعالى ( قل النظر واما نافي السموات والارض وما في الآيات ولتذر ) الآية وقوله ( قل انما أعظمكم واحدة أن تقوموا لله متقى وفرادى ) وقوله ( فلينظر الانسان ما خلق ) فهذه النصوص خطاب مع المتكبرين الجاحدين فأمروا بالنظر ليعرفوا الحق ويقرؤا به ولا ريب ان النظر يجب على هؤلاء والذين خالفوا في وجوب النظر ومنعوا قالوا الاسلام وجوب المصرفة ولا نسلم انحصار طريقها في النظر

والمقصود أن الذين أوجبوا الله على عباده أن يؤمنوا بالله ورسوله

وأن يطيعوا الله ورسوله فهذا فرض على كل أحد ووجوب الإيمان بالله معلوم بالاضطرار من دين الاسلام ونصوص القرآن متظاهرة به فالعلم بمعرفة الله ضروري والا لو كان نظريا لكان يجب على الرسل أول ما يدعونهم الى النظر وهذا مما علم فساد من دين الاسلام فان كل كافر اذا أراد لدخول في دين الاسلام أول ما يؤمن بالشهادتين قلوا قال أنا أقر بالخالق لم يكن بذلك مسلما ولو قال أنا أعرف الله أه رب العالمين ورازقهم ومديرهم لم يصح بذلك مسلما فمعرفة الله فطرة خاصة للجهور الخلق

فان قيل اذا كانت معرفته تعالى فطرة ضرورية وهي ثابتة في فطرة كل أحد وكيف ينكر ذلك كثير من النظار لظاهر المسلمين أو غيرهم وفي زعمهم أنهم الذين يقيمون أدلة العقلية على المطالب الالهية فيقال أول من عرف في الاسلام بأسكار هذه المعرفة هم أهل الكلام الذين اتفق السلف على ذمهم من الجهمية والقدرية وهم عند سلف الامة من أضل الطوائف وأجهلهم هذا معنى ما ذكر شيخ الاسلام ابن تيمية وكذلك ما أركزه الله في فطرة كل أحد انه اذا دأب لم يفت بئمة ولا يسره بل يجد في قلبه ضرورة تطلب العلو ولهذا قال امام الحرمين لما أورد عليه معنى هذا قال حيرني الحمداني

وأما العلم الذي لا يحصل الا بالنظر فيجب لاجله النظر لهم القرآن الذي لا يحصل الا بتدبره والنظر فيه وكذلك يجب النظر في مسائل النزاع التي لا يعلم الحق فيها الا بالنظر فاذا أراد معرفة الحق فيها وجب

عليه النظر فإذا اجتهد غاية الاجتهاد وبذل وسه، وأداه النظر الى غير  
الحق فيها نخطؤم مغفور له وله أجر اجتهاده وان أصاب الحق فله أجران  
طاعة تعالى يلهينا الرشاد \* ويوفقنا لهداد \* في أقوالنا وأفعالنا مما يحبه  
ربنا ويرضاه ويضل ذلك باخواننا من المؤمنين آمين اه ولى ذلك  
والقادر عليه والحمد لله رب العالمين وصلى الله على محمد وآله  
وآله وصحبه وسلم

رسالة تتضمن أجوبة شيخ  
الاسلام الحافظ ابن تيمية  
عن الاحاديث التي  
يروىها القصاص

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله

سئل الشيخ تقي الدين بن تيمية عن أحاديث عن النبي صلى الله

عليه وسلم يروونها القصاص وغيرهم بالطرق وغيرها فأجاب عنها

«منها ما يروون أنه قال (أدنى ربي فأحسن تأديبي)

أجاب الحمد لله المعنى صحيح لكن لا يعرف له إسناد ثابت

ومما يروونه عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال (لو كان المؤمن في

ذروة جبل قبض الله له من يؤذيه أو شيطانا يؤذيه)

أجاب الحمد لله ليس هذا مروفا من كلام النبي صلى الله عليه

وسلم • ومما يروونه عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال (لو كانت الدنيا دما عبيطا

كان قوت المؤمن منها حلالا)

أجاب الحمد لله ليس هذا من كلام النبي صلى الله عليه وسلم ولا

يعرف عنه بإسناده ولكن المؤمن لا بد أن يتيح الله له من الرزق

ما يقنيه ويمتنع في الشرع أن يحرم على المؤمن مالا بد منه فإن الله لم

يوجب على المؤمنين مالا يستطيعونه ولا حرم عليهم ما يضطرون إليه

من غير معصية منهم ونحت ذلك كله قاله وكتبه أحمد بن تيمية

• ومما يروونه عنه صلى الله عليه وسلم عن الله (ما وسعني سمائي ولا

أرضي ولكن وسعني قلب عبدي المؤمن)

أجاب الحمد لله هذا مذكور في الاسرائيليات ليس له إسناد

معروف عن النبي صلى الله عليه وسلم ولم ومعنى ومعنى قلبه الإيمان بي

ومحبتى ومعرفتى ولا من قال ان ذات الله تحل في قلوب الناس فهذا من التصاري خصوا ذلك بالمسيح وحده

ومما يروونه عنه أيضا (القلب بيت الرب)

أجاب الحمد لله هذا كلام من جنس الاول فان القلب بيت الايمان

بالله ومعرفة ومحبة وليس هذا من كلام النبي صلى الله عليه وسلم  
ومما يروونه عنه أيضا (كنت كنزا لأعريف فأحييت أن أعرف  
نخلقت خلقا فمرفهم بي فمرفوني)

أجاب ليس هذا من كلام النبي صلى الله عليه وسلم ولا يعرف له  
استناد صحيح ولا ضعيف

ومما يروونه عنه صلى الله عليه وسلم (أن عمر بن الخطاب رضى  
الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا تكلم مع أبي بكر  
كنت كالزنجى بينهما الذى لا يفهم)

أجاب الحمد لله هذا كذب ظاهر لم ينقله أحد من أهل العلم بالحديث  
ولم يروه الا جاهل أو ما حد

ومما يروونه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال (أنا مدينة العلم  
وعلى بابها)

أجاب هذا حديث ضعيف بل موضوع عند أهل المعرفة بالحديث  
لكن قد رواه الترمذى وغيره ومع هذا فهو كذب

ومما يروون عن النبي صلى الله عليه وسلم (ان الله يستنذر لافقره  
يوم القيامة ويقول وعزتى وجلالى ما زويت الدنيا عنكم لموازيكم على

لكن أردت أن أرفع قدركم في هذا اليوم انطلقوا الى الوقت فمن  
أحسن اليكم بكسرة أو سقاكم شربة من الماء أو كساكم خرقه انطلقوا  
به الى الجنة

أجاب الحمد لله هذا الشأن كذب لم يروه أحد من أهل العلم  
بالحديث وهو باطل مخالف للكتاب والسنة بالإجماع

ومما يروون عنه صلى الله عليه وسلم ( أنه لما قدم المدينة في الهجرة  
خرجت بنات التجار بالدفوف وهن يلقن طلح البدر علينا من ثنيات  
الوداع الى آخر الشعر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حزوا  
كراييلكم بآرك الله فيكم )

أجاب أما ضرب النسوة الدف في الزواج فقد كان معروفا على  
مهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأما قوله حزوا كراييلكم بآرك  
الله فيكم فهذا لا يعرف عنه صلى الله عليه وسلم  
ومما يروون عنه أنه قال ( لو وزن إيمان أبي بكر بإيمان الناس  
لرجح إيمان أبي بكر على ذلك )

أجاب الحمد لله هذا جاء مناه في حديث معروف في السنن أن  
أبا بكر رضى الله عنه وزن هذه الامة فرجح

ومما يروون عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال ( اللهم انك أخرجني  
من أحب البقاع الى فاسكني في أحب البقاع اليك )

أجاب الحمد لله هذا باطل بل ثبت في الترمذي وغيره أنه قال  
لمكة والله انك لاحب بلاد الله الى الله وقال لك لاحب البلاد الى

مما خبر أنها أحب البلاد إلى الله وإلى

ومما يروون عنه صلى الله عليه وسلم (من زارني وزار أبي إبراهيم  
في عام واحد دخل الجنة)

أجاب الحمد لله حديث كذب موضوع ولم يروه أحد من أهل  
العلم بالحديث

ومما يروون عنه صلى الله عليه وسلم (فقرأكم)  
أجاب الحمد لله هذا اللفظ ليس مأثورا لكن معناه صحيح وإن  
الفقراء موضع الاحسان إليهم فهم تحصل الحسنيات

ومما يروون عنه صلى الله عليه وسلم (البركة مع أكابرهم)  
أجاب الحمد لله قد ثبت في الصحيح من حديث جبير أنه قال  
كبر كبر أي يتكلم الاكبر وثبت من حديث الامامة أنه قال فان استوا  
أي في القراءة والسنة والهجرة فليؤمهم أكبرهم سنا  
ومما يروون أيضا (الشيخ في قومه كاتبي في أمته)

أجاب الحمد لله ليس هذا من كلام النبي صلى الله عليه وسلم وإنما  
يقوله بعض الناس

ومما يروون أيضا (لو وزن خوف المؤمن ورجاؤه لاعتدلا)  
أجاب الحمد لله هذا مأثور عن بعض السلف وهو كلام صحيح  
ومما رووا عن علي رضي الله عنه أن امرأيا صلى وتقر صلاته  
فقال له علي لا تقر صلاتك فقال له الامراني لو تقرها أبوك ما دخل النار



أجاب الحمد لله هذا كذب ورووه عن عمر وهو كذب  
 وما يروون عن عمر رضى الله عنه أنه قتل أباه  
 أجاب هذا كذب فإن أباه عمر رضى الله عنه مات في الجاهلية قبل  
 أن يبعث الرسول صلى الله عليه وسلم  
 وما يروون عنه صلى الله عليه وسلم كنت نبياً وآدم بين الماء  
 والطين وكنت نبياً وآدم ولا ماء ولا طين  
 أجاب الحمد لله هذا اللفظ كذب باطل ولكن اللفظ المأثور الذي  
 رواه الترمذي وغيره أنه قيل يا رسول الله متى كنت نبياً قال وآدم  
 بين الروح والجسد وفي السنن عن العريض بن سارية أنه قال أتى عند  
 الله لمكتوب خاتم النبيين وإن آدم لمنجدل في طينته  
 وما يروون أيضاً العازب فرائسه من التار ومسكين رجل بلا  
 امرأة ومسكينة امرأة بلا رجل  
 أجاب الحمد لله هذا ليس من كلام النبي صلى الله عليه وسلم ولم  
 أجده مروياً ولم يثبت  
 وما يروون أن إبراهيم عليه السلام لما بنى البيت صلى في كل  
 ركن ألف ركعة فأوحى الله تعالى إليه يا إبراهيم أفضل من هذا سد  
 جوعة أوستة عورة  
 أجاب الحمد لله هذا كذب ظاهر ليس هو من كتب المسلمين  
 وما يروون عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال إذا ذكر إبراهيم  
 وذكرتم أنا فصلوا عليه ثم صلوا على وإذا ذكرت أنا والانبياؤه غيره

فصلوا على ثم صلوا عليهم  
أجاب الحمد لله هذا لا يعرف من كتب أهل العلم ولا عن أحد  
من العلماء المعروفين بالحديث  
ومما يروون عنه صلى الله عليه وسلم من أكل مع مفطور له  
غفر له

أجاب الحمد لله هذا ليس له اسناد عن أهل العلم ولا هو في شيء  
من كتب المسلمين وإنما يروونه عن سالم وليس مناه صحيحا على  
الاطلاق فقد يأكل مع المسلمين الكفار والمناقضون  
ومما يروون أيضا من أشبع جوعة أو ستر عورة ضمنت له الجنة  
أجاب الحمد لله هذا لا يفتى. لا يعرف عن النبي صلى الله عليه وسلم  
ومما يروون لا تكثره الفتن فإن فيها حصاد المناقضين  
أجاب الحمد لله هذا ليس معروفا عن النبي صلى الله عليه وسلم  
ومما يروون سب أصحابي ذنب لا يغفر

أجاب رحمه الله هذا كذب عن النبي صلى الله عليه وسلم وقد قال  
تعالى إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء  
ومما يروون من لم أخاه آية من كتاب الله فقد ملك رقه  
أجاب الحمد لله هذا كذب ليس في شيء من كتب أهل العلم  
ومما يروون عنه آية من القرآن خير من محمد وآله  
أجاب الحمد لله القرآن كلام الله منزل غير مخلوق فلا يشبه المخلوقين  
واللفظ المذكور غير مأثور

ومما يروون عن النبي صلى الله عليه وسلم أنا من العرب وليس العرب مني  
أجاب الحمد لله هذا ليس من كلام النبي صلى الله عليه وسلم  
ومما يروون عنه أيضا أنهم أحبنا مسكينا وأمتى مسكينا واحشرنى  
فى زمرة الساكين

أجاب هذا يروى لكنه ضعيف لا يثبت ومناه أحبنى خاشعا  
متواضعا لكن اللفظ لم يثبت

ومما يروون عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال إذا سمعتم عن حديثنا  
فأعرضوه على الكتاب والسنة فإن وافق فأرووه وإن لم يوافق فلا  
أجاب الحمد لله هذا مروي ولكنه ضعيف عن غير واحد من  
الأئمة كالشافعى وغيره

ومما يروون عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال يا على انخذ لك المطين  
من حديد واقبها فى طلب العلم ولو بالصين  
أجاب الحمد لله ليس هذا من كلام النبي صلى الله عليه وسلم  
ومما يروون عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال يقول الله تعالى لا توفى  
بنيائكم ولا تلاقونى بأعمالكم

أجاب الحمد لله ليس هذا اللفظ معروفا عن النبي صلى الله عليه وسلم  
ومما يروون عن النبي صلى الله عليه وسلم من قدم ابره المتوضى  
فكأنما قدم جوادا مسرجا ملجوما يقاثل عليه فى سبيل الله  
أجاب هذا ليس من كلام النبي صلى الله عليه وسلم ولا يعرف فى  
شئ من كتب المسامعين المعروفة

ومما يروون عنه صلى الله عليه وسلم يأتي على أمتي زمان ما يسلم  
بدينه الا من يفر من شاق الى شاق

أجاب الحمد لله هذا اللفظ ليس معروفا عن النبي صلى الله عليه  
وسلم

ومما يروون عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال حسنت الابرار  
سيئات المقربين

أجاب الحمد لله هذا كلام بعض الناس وليس هو من كلام النبي  
صلى الله عليه وسلم

ومما يروون عنه صلى الله عليه وسلم انه قال ستروا من أصحابي  
هدية القاتل والقتول في الجنة

أجاب الحمد لله هذا اللفظ لا يعرف عن النبي صلى الله عليه وسلم  
ومما يروون عنه اذا وصلتم الى ماشجر بين أصحابي فامسكوا  
واذا وصلتم الى القضاء والقدر فامسكوا

أجاب الحمد لله هذا مأثور بإسناد منقطع وماله إسناد ثبت  
ومما يروون عنه صلى الله عليه وسلم اذا كثرت الفتن فليكن  
بأطراف اليمن

أجاب الحمد لله هذا اللفظ لا يعرف  
ومما يروون عنه صلى الله عليه وسلم انه قال من بات في حراسة  
كلب بات في غضب الرب

أجاب الحمد لله هذا ليس من كلام النبي صلى الله عليه وسلم

وما يروون عنه صلى الله عليه وسلم أنه أمر النساء بالضع لآزواجهن  
عند الجماع

أجاب ليس هذا عنه صلى الله عليه وسلم

وما يروون عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال من كسر قلبا فعليه جيرة  
أجاب الحمد لله هذا أدب من الآداب وهذا اللفظ ليس معروفا  
عن النبي صلى الله عليه وسلم وكثير من الكلام يكون محرجا لكن يمكن  
أن يقال عن الرسول صلى الله عليه وسلم ما لم يقدح إذ هذا اللفظ ليس  
بمطلق في كسر قلوب الكفار والمنافقين إذ به إقامة الملة والله أعلم  
وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليما كثيرا إلى يوم الدين  
وعلى آله وأصحابه وأزواجه والتابعين

رسالة للمؤلف أيضا في الجواب

عن حنفي صلي بجماعة

ورفع يديه في كل

تكبيرة وغير

ذاك

بسم الله الرحمن الرحيم

مثل شيخ الاسلام ابن نية رحمه الله تعالى في رجل خنفي صلى  
بجماعة ورفع يديه في كل تكبيرة فأنكر عليه قبه الجماعة وقال له ان  
هذا لا يجوز في مذهبك وأنت مبتدع فيه فهل ما فعله تقص في صلاته  
مخالف لسنة وللإمامة أم لا

فأجاب الحمد لله أما رفع اليدين مع كل تكبيرة حتى في السجود  
فليست هي السنة التي كان النبي صلى الله عليه وسلم يفعلها ولكن الأمة  
متفقة على أنه يرفع اليدين مع تكبيرة الافتتاح وأما رفعها عند الركوع  
والاعتدال من الركوع فلم يعرفه أكثر فقهاء الكوفة كإبراهيم النخعي  
وأبي حنيفة والثوري وغيرهم وأما أكثر فقهاء الأمصار وعلماء  
الآنار فأنهم عرفوا ذلك كما أنه استفاضت به السنة عن النبي صلى الله  
عليه وسلم كالأوزاعي والشافعي وإسحاق وأحمد بن حنبل وأبي عبيد  
وهو إحدى الروايتين عن مالك فإنه قد ثبت في الصحيحين من  
حديث ابن عمر وغيره أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يرفع يديه إذا  
افتتح للصلاة وإذا ركع وإذا رفع رأسه من الركوع ولا كذلك بين  
السجدين وثبت هذا عن النبي صلى الله عليه وسلم في الصحيح من  
حديث مالك بن الحويرث ووائل بن حجر وأبي حنيفة الساعدي في  
عشرة من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أحدهم أبو قتادة وهو  
معروف من حديث علي بن أبي طالب وأبي هريرة وعدد كثير من  
الصحابة عن النبي صلى الله عليه وسلم وكان ابن عمر إذا رأى من

يصلى ولا يرفع يديه في الصلاة حصبه وقال عقبة بن عامر له بكل  
 اشارة عشر حسنات والكوفيون حجبتهم ان عبد الله بن مسعود لم  
 يكن يرفع يديه وهم معذورون فهذا قيل أن تبلغهم السنة الصحيحة فان  
 عبد الله بن مسعود هو العقيہ الذي بعثه عمر بن الخطاب رضى الله عنه  
 ليعلم أهل الكوفة السنة لكن قد حفظ الرفع عن النبي صلى الله عليه  
 وسلم خلق كثير من الصحابة وابن مسعود لم يصرح بأن النبي صلى الله  
 عليه وسلم لم يرفع الا أول مرة لانهم رأوه يصلي ولا يرفع الا أول  
 مرة والالسان قد ينسى وقد يذهل وقد خفي على ابن مسعود التطبيق  
 في الصلاة فكان يصلي واذا ركع طبق بين يديه كما كانوا يفعلون أول  
 الاسلام ثم ان التطبيق سح بعد ذلك وأمر بالركب وهذا لم يحفظه  
 ابن مسعود فان الرفع المنازع فيه ليس من نواقص الصلاة بل يجوز  
 أن يصلي بلا رفع واذا رفع كان أفضل وأحسن وان كان الرجل متبعا  
 لأبي حنيفة أو مالك أو الشافعي أو أحمد ورأى في بعض المسائل ان  
 مذهب غيره أقوى فاتبه كان قد أحسن في ذلك ولم يقدح في عدالته  
 ولا دينه بلا نزاع بل هذا أولى بالحق وأحب الى الله ورسوله فمن  
 يتعصب لواحد معين غير النبي صلى الله عليه وسلم كمن يتعصب لمالك  
 أو الشافعي أو أحمد أو أبي حنيفة ويرى ان قول هذا المذنب هو الصواب  
 الذي ينبغي اتباعه دون قول الامام الذي خالفه فمن فعل هذا كان  
 جاهلا ضالا بل قد يكون كافرا فانه متى اعتقد انه يجب على اناس  
 اتباع واحد بينه من هؤلاء الائمة دون الاماء الآخر فانه يجب أن



يستتاب فان تاب والا قتل بل غاية ما يقال له انه يسوغ أوبنيهي أو  
يجب على العاصي أن يقتل واحدا بعينه من غير تعيين زيد ولا عمرو اما  
أن يقول قاتل أنه يجب على العامة تقليد فلان أو فلان فهذا لا يقوله  
مسلم ومن كان مواليا للأئمة عجا لم يقتل واحدا منهم فيما يظهر له أنه  
موافق لسنة فهو محسن في ذلك هذا أحسن حالا من غيره ولا يقال  
لمثل هذا مذبذب على وجه القم وإنما المذبذب المذموم الذي لا يكون  
مع المؤمنين ولا مع الكافرين بل يأتي المؤمنين بوجه والمنافقين بوجه  
كما قال تعالى في المنافقين (ان المنافقين يخادعون الله وهو خادعهم وإذا  
قاموا الى الصلاة قاموا كسالى يراؤن الناس ولا يذكرون الله الا قليلا  
مذبذبين بين ذلك لاي الى هؤلاء ولا الى هؤلاء ومن يضلل الله فلن تجد  
له سيلا) وقال النبي صلى الله عليه وسلم مثل المنافق كمثل الشاة العائرة  
بين الغنمين تدير الى هؤلاء مرة والى هؤلاء مرة فهؤلاء المنافقون  
المذبذبون وهم الذين ذمهم الله ورسوله وقال في حقهم (إذا جاءك  
المنافقون قالوا لشهد انك لرسول الله والله يعلم انك لرسوله والله يشهد  
ان المنافقين لكاذبون) وقال في حقهم (لم تر الي الذين تولوا قوما غضب  
الله عليهم ما هم منكم ولا منهم يخلفون على الكذب وهم يعلمون)  
فهؤلاء المنافقون الذين يتولون اليهود الذين غضب الله عليهم ما هم من  
اليهود ولا منا مثل من أظهر الاسلام من اليهود والنصارى  
وغيرهم وقلبه مع طائفة فلا هو مؤمن محض ولا هو كافر ظاهرا  
وباطنا فهؤلاء المذبذبون الذين ذمهم الله ورسوله وأوجب على عباده

أن يكونوا لا كفاراً ولا منافقين بل يحبون الله ويغضون الله ويمطون  
 الله ويؤمنون الله قال تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى  
 أولياء بعضهم أولياء بعض ومن يتولهم منهم فإنه منهم) إلى قوله (انما  
 وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة  
 وهم راكعون ومن يتول الله ورسوله والذين آمنوا فإن حزب الله  
 هم الغالبون) وقال تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوى وعدوكم  
 أولياء تلقون إليهم بالمودة وقد كفروا بما جاءكم من الحق) الآية وقال  
 تعالى (لا تعبدوا ما لا ينجيكم من الله وما لا يضر الله شيئاً ولا تعبدوا  
 ما لم يخلق لغيره سلطاناً ما لعلكم تتقون) الآية وقال تعالى (نما المؤمنون  
 إخوة فأصلحوا بين أخويكم) وفي الصحيحين عن النبي صلى الله عليه  
 وسلم أنه قال مثل المؤمن في توادهم وتراحهم وتعاطفهم كمثل الجسد  
 إذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالحس والحسرة وفي  
 الصحيحين عنه أنه قال المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه ببعضاً وشبك  
 بين أصابعه وفي الصحيحين عنه أنه قال المسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا  
 يظلمه وفي الصحيحين أنه قال والذي نفسي بيده لا يؤمن أحدكم حتى  
 يحب أخيه ما يحب نفسه وقال والذي نفسي بيده لا تدخلون الجنة حتى  
 تؤمنوا ولا تؤمنوا حتى تحابوا ألا أخبركم بشيء؟ أفتمتوه تحابيتهم  
 أفشوا السلام بينكم والله تعالى قد أمر المؤمنين بالاجتماع والائتلاف  
 ونهاهم عن الافتراق والاختلاف فقال تعالى (يا أيها الذين آمنوا اتقوا  
 الله حق تقاته ولا تموتوا إلا وأنتم مسلمون واعتصموا بحبل الله جميعاً

ولا تترقوا واذكروا اسم الله عليكم اذ كنتم أعداء، فألف بين قلوبكم  
فأصبحتم بنعمته إخوانا) الى قوله (يوم تبيض وجوه وتسود وجوه)  
قال ابن عباس تبيض وجوه أهل السنة والجماعة وتسود وجوه أهل البدعة  
والفرقة القائمة الذين هم على مناج الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين  
والصحابه كانوا مؤتلفين متفقين وان تنازعوا في بعض فروع الشريعة  
مثل الطهارة والصلاة والحج والطلاق والفرائض وغير ذلك فاجماعهم  
حجة قاطعة وتنازعهم رحمة واسعة ومن تعصب لواحد بعينه من  
الائمة دون الباقين فهو بمنزلة من يتعصب لواحد بعينه من الصحابة  
دون الباقين كالرافضي الذي يتعصب لعل دون الخلفاء الثلاثة وجمهور  
الصحابه وكالخارجي الذي يقدح في عثمان وعلى وهذه طرق أهل البدعة  
والاهواء الذين ثبت بالكتاب والسنة والاجماع انهم مذمومون  
خارجون عن الشريعة والنهـاج الذي بعث الله به رسوله فمن تعصب  
لواحد من الائمة بعينه فقد شبه بهؤلاء سواء تعصب لمالك أو أبي حنيفة  
أو أحمد أو غيرهم ثم غاية التعصب لواحد منهم يكون جاهلا قدره في  
العلم والدين وقدر الآخريـن فيكون جاهلا ظلما والله يأمر بالمسلم  
والعدل وينهى عن الجهل والظلم قال تعالى (وحملها الانسان انه كان  
ظالوما جهولا ليعذب الله المنافقين والمنافقات والمشركين والمشركات  
ويتوب الله على المؤمنين والمؤمنات وكان الله غفورا رحیما) وهذا  
أبو يوسف وعمر بن الخطاب أتبع الناس لأبي حنيفة وأعلمهم بقوله وهما خالفاه  
في مسائل لا تكاد نحصى لما تبين لهما من السنة والحجة ماوجب عليهما

اتباعه وما مع ذلك يعظمان لآلهما لا يقال فيهما مذهبان بل أبو حنيفة وغيره من الأئمة يقول القول ثم تدبّر له الحجة في خلافه فيقول بها ولا يقال له مذهب فإن الإنسان لا يزال يطلب العلم ولا يعطين فإذا تبين له من العلم ما كان خافيا عليه اتبعه وليس هذا بمذهب بل هذا مهتد زاده الله هدى وقد قال تعالى (وقل رب زدني علما) والواجب على كل مؤمن والافللؤمين وان يقصده الحق ويتبعه حيث وجد . . . لم ان من اجتهد منهم فأصاب غله أجران ومن اجتهد منهم فأخطأ غله أحر الاحتاد وخسؤه مغفور له وعلى المؤمنين أن يتبعوا امامهم اذا فعل ما يسوغ فإن النبي صلى الله عليه وسلم قال انما جعل الامام ليؤتم به وسواء رفع يده أو لم يرفعه يده لا يقدح ذلك في صلاتهم ولا يبطلها لا عند أبي حنيفة ولا مالك ولا الشافعي ولا أحد ولو رفع الامام دون المأموم أو المأموم دون الامام لم يقدح في صلاة واحد منهما ولو رفع الرجل منى الاوقات دون بعض لم يقدح ذلك في صلاته وليس لاحد أن يتخذ قول بعض العلماء شعارا يوجب اتباعه وينهى عن غيره مما جاءت به السنة بل كل ما جاءت به السنة فهو واسع مثل الاذان والاقامة فقد ثبت في الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم انه أمر بلالا أن يشفع الاذان ويوتر الاقامة وثبت عنه في الصحيح انه علم أبا مخذورة الاقامة شفعما شفعما كالاذان فن شفع الاقامة فقد أحسن ومن أفردا فقد أحسن ومن أوجب هذا دون هذا فهو غلط ضال ومن وإلى من يفعل هذا دون هذا

بمجرد ذلك فهو مخطئ ضال وبلاد الشرق من أسباب تسليط الله  
 التزعزاع عليها كثرة التفرق والفتن بينهم في المذاهب وغيرها حتى تجرد  
 المنسب الى الشافى يتعصب لمذهبه على مذهب أبى حنيفة حتى يخرج  
 عن الدين والمنسب الى أبى حنيفة يتعصب لمذهبه على مذهب الشافى  
 وغيره حتى يخرج من الدين والمنسب الى أحمد يتعصب لمذهبه على  
 مذهب هذا أو هذا وفي المغرب نجد المنسب الى مالك يتعصب لمذهبه  
 على هذا وهذا وكل هذا من التفرق والاختلاف الذى نهى الله  
 ورسوله عنه وكل هؤلاء المتحسين بالباطل للتبعين الظن وما نهوى  
 الانفس المتبعين لاهوائهم بغير هدى من الله مستحقون القم والمعاقب  
 وهذا باب لا تختمل هذه الدنيا بسطه فان الاعتصام بالجماعة والاتلاف  
 من أصول الدين والفرع المتنازع فيه من فروع الحقيقة فكيف يقدم  
 في الاصل بخفض النوع وجمهور المتبعين لا يعرفون من الكتاب  
 والسنة الا لما شاء الله بل يتمسكون بأحاديث ضيفه أو آراء فاسدة أو  
 حكايات عن بعض العلماء والشيخ قد تكون صدقا وقد تكون كذبا  
 أو كانت صدقا فليس صاحبها معصوما يتمسكون بنقل غير مصدق عن  
 قائل غير معصوم ويدعون النقل المصدق عن القائل المعصوم وهو  
 ما قلناه الانبات الثقات من أهل العلم ودونوه في الكتب الصحاح عن  
 النبي صلى الله عليه وسلم فان الناقلين لذلك مصدقون باتفاق أئمة الدين  
 والنقل عنه معصوم لا ينطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحى قد  
 أوجب الله تعالى على جميع الخلق طاعته واتباعه وقال تعالى (فلأوربك

لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجا  
حين قضيت ويسلموا تسليما) وقال تعالى (فليحذر الذين يخالفون عن  
أمره أن تصيبهم فتة أو يصيبهم عذاب أليم) والله تعالى يوفقنا وسائر  
إخواننا المؤمنين لما يحببه ويرضاه من القول والعمل والهدى والنية  
والله أعلم \* تمت

---

كتاب مناسك الحج تأليف الشيخ الامام العالم العلامة  
ناصر الاسلام والمسلمين وقامع الشرك والمشركين  
تقي الدين أبي العباس أحمد بن عبد الحلیم  
ابن عبد السلام بن تيمية الحراني رضى  
الله عنه وأرضاه وعنا وسائر  
المسلمين آمين

بسم الله الرحمن الرحيم

قال الشيخ الامام العالم العلامة ناصر السنة وماحي البدعة تقي الدين أبو العباس أحمد بن شهاب الدين عبد الحليم ابن الامام محمد الدين عبد السلام ابن عبادة بن تيمية رضى الله عنه الحمد لله نحمده ونستعينه ونستهديه ولستغفره ولعمرو بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا من يهده الله فلا مضل له ومن يضلل فلا هادي له وأشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمدا عبده ورسوله صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم تسليما كثيرا أما بعد فقد تكرر السؤال من كثير من المسلمين أن أكذب في بيان مناسك الحج ما يحتاج اليه غالب الحجاج في غالب الاوقات فاقى كنت قد كتبت منسكا في أوائل عمرى فذكرت فيه أدمية كثيرة وقلدت في الاحكام من اتبعتة قبل من العلماء وكتبت في هذا مائتين لى من من سنة وسول الله صلى الله عليه وسلم مختصرا مبنا ولا حول ولا قوة الا بالله

فصل أول ما يفعله قاصد الحج والعمرة اذا أراد الدخول فيهما أن يحرم بذلك وقبل ذلك فهو قاصد الحج أو العمرة ولم يدخل فيهما بمنزلة الذى يخرج الى صلاة الجمعة فله أجر السعى ولا يدخل في الصلاة حتى يحرم بهما وعليه اذا وصل الى الميقات أن يحرم بهما والمواقيت خمسة ذو الحليفة والجحفة وقرن المنازل ويلملم وذات صرق ولما وقت النبي صلى الله عليه وسلم المواقيت قال هن لاهلن ولهن صرعلين من غير اهلن لمن يريد الحج والعمرة ومن كان منزله دونهن فله من أهله حتى أهل



مكة يهلون من مكة فذو الحليفة هي أبعد المواقف يثنها وبين مكة عشر  
مراحل أو أقل أو أكثر بحسب اختلاف الطرق فإن منها إلى مكة عدة  
طرق وتسمى وادي العقيق ومسجدها يسمى مسجد الشجرة وفيها بر  
تسميها جهال العامة بر على لظنهم أن عليا قاتل الحن بيا هو كذب فإن الحن  
لمقاتلهم أحد من الصحابة وعلى أرفع قدرا من أن يثبت الحن لقتاله ولا فضيلة  
لهذا البر ولا مذمة ولا يستحب أن يرمى بها حجرا ولا غيره . وأما الجحفة  
فبين مكة نحو ثلاث مراحل وهي قرية كانت قديمة معمورة وكانت  
تسمى مبيعة وهي اليوم خراب ولهذا صار الناس يحرمون قبلها من المكان  
الذي يسمى رابعا وهذا ميقات لمن حج من ناحية المغرب كأهل الشام  
ومصر وسائر المغرب إذا اجتازوا بالمدينة النبوية كما يملونه في هذه  
الآوقات أحرموا من ميقات أهل المدينة فإن هذا هو المستحب لهم بالاتفاق  
فإن آخروا الأحرام إلى الجحفة ففيه نزاع . وأما المواقف الثلاثة فين  
كل واحد منها وبين مكة نحو مرحلتين وليس لأحد أن يجاوز الميقات  
إذا أراد الحج أو العمرة إلا بأحرام . وإن قصد مكة لتجارة أو لزيارة  
فإنه يله أن يحرم وفي الوجوب نزاع ومن وافق الميقات في أشهر الحج  
فهو محرم بين ثلاثة أنواع وهي التي يقال لها التمتع والافراد والقران  
إن شاء أهل بسمرة فإذا حل منها أهل بالحج وهو يخص باسم التمتع  
وإن شاء أحرم بهما جميعا أو أحرم بالعمرة ثم أدخل عليها الحج قبل  
الطواف وهو القران وهو داخل في اسم التمتع في الكتاب والسنة  
وكلام الصحابة وإن شاء أحرم بالحج مفردا وهو الافراد

فصل في الأفضل من ذلك فالتحقيق في ذلك أنه يتنوع باختلاف حال الحاج فإن كان يسافر سفرة للعمرة والحج سفرة أخرى أو يسافر إلى مكة قبل أشهر الحج ويعتمر ويقيم بها حتى يحج فهذا الأفراد له أفضل باتفاق الأئمة الأربعة والإجماع بالحج قبل أشهره ليس منونا بل مكروه وإذا فعله فهل يصير محرما بعمرة أو يحج فيه نزاع وأما إذا فعل ما يخطئه قلب الناس وهو أن يجمع بين العمرة والحج في سفرة واحدة ويقدم مكة في أشهر الحج ومن شوال وذو القعدة وعشر من ذي الحجة فهذا إن ساق الهدى فالقرآن أفضل له وإن لم يسق الهدى فالتحلل من إحرامه بعمرة أفضل فإنه قد ثبت بالقول المستفيض أني لم يختام في محبتها أهل العلم بالحديث أن النبي صلى الله عليه وسلم لما حج حجة الوداع هو وأصحابه أمرهم جميعهم أن يحلوا من إحرامهم ويجعلوها عمرة الآمن ساق الهدى فإنه أمره أن يبقى على إحرامه حتى يبلغ محله يوم النحر وكان النبي صلى الله عليه وسلم قد ساق الهدى هو وطائفة من أصحابه وقرن هو بين العمرة والحج فقال ليك عمرة وحجاً ولم يشتر بعد الحج أحد ممن كان مع النبي صلى الله عليه وسلم إلا طائفة وحدها لأنها كانت قد حاضت فلم يمكنها لطواف لأن النبي صلى الله عليه وسلم قال تقضى الحائض للناسك كلها إلا الطواف بالبيت فامرها أن تهل بالحج وتدع أقسال العمرة لأنها كانت متمتعة ثم أنها طلبت من النبي صلى الله عليه وسلم أن يعمرها فأرسلها مع أخيها عبد الرحمن فاعتمرت من التشعيم والتعميم هو أقرب الحل إلى مكة وبه اليوم للمساجد التي تسمى مساجد عائشة ولم تكن هذه على عهد النبي

صلى الله عليه وسلم وإنما بنيت بعد ذلك علامة على المكان الذي  
أحرمت منه عائشة وليس دخول هذه المساجد ولا الصلاة فيها لمن اجتاز  
بها محرراً ما لأفرضا ولا سنة بل قصد ذلك واعتقاد أنه يستحب بدعة  
مكروهة، لكن من خرج من مكة ليتمتع فانه إذا دخل واحدا منها صلى فيه  
لأجل الإحرام فلا بأس بذلك ولم يكن على عهد النبي صلى الله عليه وسلم  
وخلفائه الراشدين أحد يخرج من مكة ليتمتع إلا لعذر لا في رمضان  
ولا غير رمضان والذين حجوا مع النبي صلى الله عليه وسلم ليس فيهم من  
اعتمر بعد الحج من مكة إلا عائشة كما ذكرنا، كان هذا من فعل الخلفاء  
الراشدين والذين استحبوا الأفراد من الصحابة إنما استحبوا أن يحج  
في سفرة ويتمتع في أخرى ولم يستحبوا أن يحج ويتمتع عقب ذلك  
عمرة، كجدة بل هذا لم يكونوا يفعلونه قط اللهم إلا أن يكون شيئا نادرا  
وقد تاذع السلف في هذا هل يكون متمتعا عليه دم أم لا وهل تجزئ  
هذه العمرة عن عمرة الإسلام أم لا وقد اعتمر النبي صلى الله عليه وسلم  
بعد هجرته أربع عمرات حمرة الحديبية وصل إلى الحديبية والحديبية  
وراء الحيل الذي بالتمتع عند مساجد عائشة عن يمينك وأنت داخل  
إلى مكة قصد المشركون عن البيت فصالحهم وحل من إحرامهم وانصرف  
وعمره القضية اعتمر من العام القابل \* وعمره الجعرانة وإنه كان قد قاتل  
المشركين بمنين وحنين من ناحية المشرق من ناحية الطائف وأما بدر  
فهي بين المدينة وبين كدوين الغزوتين ستينين ولكن قرأتني  
الذكر لأن الله تعالى أنزل فيها لللائكة لتصر النبي صلى الله عليه وسلم

والمؤمنين في القتال ثم ذهب فحاصر المشركين بالطائف ثم رجع  
وقسم فنام حنين بالجمرة فلما قسم غنمهم خذين اعتمر من الجمرة  
داخلا الى مكة لا خارجا منها للاحرام والعمرة الرابعة مع حجته فانه  
قرن بين العمرة والحج باتفاق أهل المعرفة بسنته وباتفاق الصحابة على  
ذلك ولم ينقل عن أحد من الصحابة انه تمتع نعمتا حل فيه بل كانوا  
يسمون القران نعمتا ولا نقل عن أحد من الصحابة انه لما قرن  
طائف طوافين وسعي سعين وطامة المنقول عن الصحابة في صفة حجته  
ليست بمختلفة وانما اشتهت على من لم يعرف مرادهم وجميع الصحابة  
الذين نقل عنهم انه أفرد الحج كمائسة وابن عمر وجابر قالوا انه تمتع  
بالعمرة الى الحج فقد ثبت في الصحيحين عن عائشة وابن عمر باسناد  
أصح من اسناد الافراد ومرادهم بالتمتع القران كما ثبت ذلك في  
المصاحح أيضا فاذا أراد الاحرام فان كان قارنا قال ليبيك عمرة  
وحجا وان كان متمتا قال ليبيك عمرة وان كان مفردا قال ليبيك  
حجة أو قال اللهم اني أوجبت عمرة وحجا أو أوجبت عمرة أو أوجبت  
حجا أو أريد الحج أو أريدهما أو أريد التمتع بالعمرة الى الحج فهما  
قال من ذلك أجزاء باتفاق الأئمة ليس في ذلك عبارة مخصوصة  
ولا يجب شيء من هذه العبارات باتفاق الأئمة كما لا يجب التلفظ بالنية  
في الطهارة والصلاة والصيام باتفاق الأئمة بل متى لم يقاصدا  
للاحرام انعقد احرامه باتفاق المسلمين ولا يجب عليه أن يتكلم  
بجمل التلبية بشيء ولكن تازع العلماء هل يستحب أن يتكلم

بذلك كما تازعوا هل يستحب التلفظ بالتية في الصلاة والصواب المقطوع به أنه لا يستحب شيء من ذلك فإن النبي صلى الله عليه وسلم لم يشرع للمسلمين شيئا من ذلك ولا كان يتكلم قبل التكبير بشيء من ألفاظ التية لاهو ولا أصحابه بل لما أمر بضباغة بنت الزبير بالاشتراط قالت فكيف أقول قال قولي ليك اللهم ليك على من الأرض حيث تحبسوني رواه أهل السنن وصححه الترمذي ولفظ النسائي أني أريد الحج فكيف أقول قال قولي ليك اللهم ليك على من الأرض حيث تحبسوني فإنك على ربك ما استئنت وحديث الاشتراط في الصحيحين لكن المقصود بهذا اللفظ أنه أمرها بالاشتراط في التلية ولم يأمرها أن تقول قبل التلية شيئا لا اشتراطا ولا غيره وكان يقول في تليته ليك حمرة وحجاب وكان يقول لواحد من أصحابه بم أهلت وقال في المواقيت مهل أهل المدينة ذو الحليفة ومهل أهل الشام الجحفة ومهل أهل اليمن بللم ومهل أهل نجد قرن المنازل ومهل أهل العراق ذات عرق ومن كان دونهن فهله من أهله والاحلال هو التلية فهذا هو الذي شرع النبي صلى الله عليه وسلم التكلم به في ابتداء الحج والعمرة وإن كان مشروعا بعد ذلك كما تشرع تكبيرة الاحرام ويشرع التكبير بعد ذلك عند تغير الاحوال ولو أحرم احراما مطلقا جاز فلو أحرم بالقصد للحج من حيث الجملة ولا يعرف هذا التفصيل جاز ولو أهل ولي كما يفعل الناس قصدا لنفسك ولم يسم شيئا باقظه ولا قصد بقلبه لا تنما ولا افرادا ولا قرانا صح حجه أيضا وفعل واحدا من الثلاثة.

فان فعل ما أمر به النبي صلى الله عليه وسلم أحب إليه من أن يشترط على ربه خوفاً من المأرض فقال وان حبستني حابس فعلى حيث حبستني كان حسناً فان النبي صلى الله عليه وسلم أمر ابنة عمه ضبابة بنت الزبير بن عبد المطلب أن تشترط على ربها لما كانت شاكية بخاف أن يصدها المرض عن البيت ولم يكن يأمر بذلك كل من حج وكذلك ان شاء المحرم أن يطيب في بدنه فهو حسن ولا يؤمر المحرم قبل الاحرام بذلك فان النبي صلى الله عليه وسلم لم يقله ولم يأمر به الناس ولم يكن النبي صلى الله عليه وسلم يأمر أحداً ببارة بينها وانما يقال أهل بالحج أهل بالعمرة أو يقال لي بالحج لي بالعمرة وهو تأويل قوله تعالى (الحج أشهر معلومات فن فرض فبين الحج فلا رث ولا فسوق ولا جدال في الحج) وثبت عنه في الصحيحين انه قال من حج هذا البيت فلم يرفث ولم يفسق خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه وهذا على قراءة من قرأ فلا رث ولا فسوق بالرفع قال رث اسم للجماع قولاً وعملاً والفسوق اسم للمعاصي كلها والجدال على هذه القراءة هو المراء في أمر الحج فان الله قد وضعه وبينه وقطع المراء فيه كما كانوا في الجاهلية يتمارون في أحكامه وعلى القراءة الاخرى قد يفسر بهذا المعنى أيضاً وقد فسروها بأن لا يماري الحاج أحداً والتفسير الاول أصح فان الله لم ينه المحرم ولا غيره عن الجدال مطلقاً بل الجدال قد يكون واحياً أو مستجهاً كما قال تعالى (وجادلهم بالتى هي أحسن) وقد يكون الجدال محرماً في الحج وغيره كالجدال بغير علم.

وكالجدال في الحق بعد ماتين وانفذ الفسوق يتناول ما حرمه الله تعالى ولا يختص بالسباب وان كان سباب المسلم فسوقا فالفسوق يعم هذا وغيره . والرفث هو الجماع وليس في المحظورات ما يفسد الحج الا جنس الرفث فلهذا ميز بينه وبين الفسوق \* وأما سائر المحظورات كاللباس والطيب فاته وان كان يأنم بها فلا تفسد الحج عند أحد من الأئمة المشهورين . ويذنب للمحرم أن لا يتكلم الا بما يعنيه وكان شرح اذا أحرم كانه الحية الصماء ولا يكون الرجل محرما بمجرد ما في قلبه من قصد الحج ونيته فان القصد مازال في القلب منذ خرج من بلده بل لابد من قول أو عمل يصير به محرما وهذا هو الصحيح من القولين والتجرد من اللباس واجب في الاحرام وليس شرطاً فيه فلو أحرم وعليه ثياب صح ذلك بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وباتفاق أئمة أهل العلم وعليه أن ينزع اللباس المحظور

﴿ فصل ﴾ يستحب أن يحرم عقيب صلاة اما فرض واما تطوع

ان كان وقت تطوع في احد القولين وفي الآخر ان كان يصلي فرضا أحرم عقبه والا فليس للاحرام صلاة تخصه وهذا أرجح \* ويستحب أن يغتسل الاحراء ولو كانت نفساء أو حائضات ان احتاج الى التطييف كتقليم الاظفار وتف الابط وحلق المانة ونحو ذلك فعلى ذلك وهذا ليس من خصائص الاحرام وكذلك لم يكن له ذكر فيما نقله الصحابة لكنه مشروع بحسب الحاجة وهكذا يشرع على الجملة والعيد على هذا الوجه . ويستحب أن يحرم في توين نظيفين فان كانا أبيضين

فهما أفضل ويجوز أن يحرم في جميع أجناس الثياب الباحة من القطن  
والكتان والصوف . والسنة أن يحرم في ازار ورداء سواء كانا مخيطين  
أو غير مخيطين باتفاق الأئمة ولو أحرم في غيرهما جاز اذا كان مما  
يجوز لبسه ويجوز أن يحرم في الارض وغيره من الالوان الجائزة  
وان كان ملونا . والافضل أن يحرم في ثملين ان تيسر وانعل من الق  
يقال لها التسمية فان لم يجد ثملين لبس خفين وليس عليه أن يقطعهما  
دون الكمين فان النبي صلى الله عليه وسلم أمر بالقطع أولا ثم رخص  
بعد ذلك في عرفات في لبس السراويل لمن لم يجد ازار أو رخص في  
لبس الخفين لمن لم يجد ثملين وانما رخص في المقطوع أولا لانه بصير  
بالقطع كالتلين ولهذا كان الصحيح أنه يجوز أن يلبس ما دون الكمين  
مثل الخنف المكعب والججم والمداس ونحو ذلك سواء كان واجدا  
لثملين او فقداهما واذا لم يجد ثملين ولا ما يقوم مقامهما مثل الججم  
والمداس ونحو ذلك فله أن يلبس الخنف ولا يقطعها وكذلك اذا لم يجد  
ازارا فانه يلبس السراويل ولا يفتقه هذا أصح قولي العلماء لان النبي  
صلى الله عليه وسلم رخص في البدل في عرفات كما رواه ابن عمر  
وكذلك يجوز أن يلبس كل ما كان من جنس الازار والرداء فله أن  
يلتحف بالقباء والحية والقميص ونحو ذلك ويتخطى به باتفاق الأئمة  
عرضا ويلبسه مقلوبا يجعل أسفله أعلاه ويتخطى بالعماف وغيره لكن  
لا يخطى رأسه الا لحاجة والنبي صلى الله عليه وسلم نهى المحرم أن يلبس  
القميص والبرنس والسراويل والخنف والعمامة ونهاهم أن يقطعوا



ورأس المحرم بعد الموت وأمر من أحرم في حبة أن ينزعها عنه فإن كان من هذا الجنس فهو في معنى ما نهى عنه النبي صلى الله عليه وسلم فإن كان في معنى القميص فهو مثله وليس له أن يلبس القميص لا بكم ولا بغيركم وسواء أدخل يديه أو لم يدخلهما وسواء كان سليما أو مغروقا وكذلك لا يلبس الحية ولا القباء الذي يدخل يديه فيه وكذلك الدرع الذي يسمى عرق جين وأمثال ذلك باتفاق الأئمة وأما إذا طرح القباء على كتفيه من غير إدخال يديه ففيه نزاع وهذا معنى قول الفقهاء لا يلبس الخيط والمخيط ما كان من اللباس على قدر العضو وكذلك لا يلبس ما كان في معنى الخف كاللوق والجورب ونحو ذلك ولا يلبس ما كان في معنى السراويل كالتبان ونحوه وله أن يعقد ما يحتاج إلى عقده كالأزار وميمان النفقة والرداء لا يحتاج إلى عقده فلا يعقده فإن احتاج إلى عقده ففيه نزاع والاشبه جوازه حينئذ وهل التمتع من عقده منع كراهة أو تحريم فيه نزاع وليس على تحريم ذلك دليل إلا ما نقل عن ابن عمر رضي الله عنه فنهى من قال هو كراهة تنزيه كابي حنيفة وغيره ومنهم من قال كراهة تحريم وأما الرأس فلا يغطي لا بمخيط ولا غيره فلا يغطي بعمامة ولا قلنسوة ولا كوفية ولا ثوب يلصق به ولا غير ذلك . وله أن يستظل تحت السقف والشجر ويستظل في الحيمة ونحو ذلك باتفاقهم وأما الاستئصال بالحمل كالحجارة التي لها رأس في حال السير فهذا فيه نزاع والأفضل للمحرم أن يضحي لمن أحرم له كما كان النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه يحجون وقد رأى ابن عمر رجلا ظلل

عليه فقال أيها المحرم أضح لن أحرمته ولهذا كان السلف يكرهون الثقباب على المحامل وهي المحامل التي لها رأس وأما المحامل للكشوفة فلم يكرهها إلا بعض النساء وهذا في حق الرجل وأما المرأة فأتها عورة فلذلك جاز لها أن تلبس الثياب التي تستر بها وتستظل بالمحمل لكن نهاها النبي صلى الله عليه وسلم أن تثقب أو تلبس القفازين والقفازان غلاف يصنع ليد كما يفعله حملة البزاة ولو غطت المرأة وجهها بشيء لا يمس الوجه جاز بالاتفاق وإن كان يمس فالصحيح أنه يجوز أيضاً ولا تكلف المرأة أن تحافي سترتها عن الوجه لا بعود ولا بيد ولا غير ذلك فإن النبي صلى الله عليه وسلم سوى بين وجهها ويديها وكلاهما كبدين الرجل لا كراسه وأزواجه صلى الله عليه وسلم كن يسدن على وجوههن من غير مراعاة الحفاقة ولم ينقل أحد من أهل العلم عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال أحرام المرأة في وجهها وإنما هذا قول بعض السلف لكن النبي صلى الله عليه وسلم نهاها أن تثقب أو تلبس القفازين كما نهى المحرم أن يلبس القميص والخف مع أنه يجوز له أن يستر يديه ورجليه بآفة الأئمة والبرقع أقوى من الثقباب ولهذا ينهى عنه باتفاقهم ولهذا كانت المحرمة لا تلبس ما يصنع لستر الوجه كالبرقع ونحوه فإنه كالثقباب وليس للمحرم أن يلبس شيئاً مما نهى النبي صلى الله عليه وسلم عنه إلا الحاجة كما أنه ليس للصائم أن يغطي إلا الحاجة والحاجة مثل البرد الذي يخاف أن يمرضه إذا لم يغط رأسه أو مثل مرض نزل به يحتاج منه إلى تغطية رأسه فيلبس قدر الحاجة

فإذا استغنى عنه نزع وعليه أن يقتدى اما بصيام ثلاثة أيام واما ينسك.  
شاة أو بطعام ستة مساكين لكل مسكين نصف صاع من تمر أو  
شعير أو مد من بر وإن أطعمه خبزاً جاز ويكون رطلين بالعراق.  
قريباً من نصف رطل بالدمشق وينبغي أن يكون مأدوماً وإن  
أطعمه مما ياكل كالبقسماط والرقاق ونحو ذلك جاز وهو أفضل من  
أن يعطيه قمحاً أو شعيراً وكذلك في سائر الكفارات إذا أعطاه مما  
يقتات به مع أدومه فهو أفضل من أن يعطيه حباً مجرداً إذا لم يكن  
عادتهم أن يعطوه بأيديهم ويخبزوا بأيديهم والواجب في ذلك كله  
ما ذكره الله تعالى بقوله (اطعموا عشرة مساكين من أوسط ما تطعمون  
أهلكم أو كسوتهم) الآية فأمر الله تعالى بطعام المساكين من أوسط  
ما يطعم الناس أهلهم. وقد تنازع العلماء في ذلك هل ذلك مقدر بالشرع  
أو يرجع فيه إلى العرف وكذلك تنازعوا في انفقة نفقة الزوجة  
والراجع في هذا كله أن يرجع فيه إلى العرف فيطعم كل قوم مما  
يطعمون أهلهم. ولما كان كعب بن عجرة ونحوه يقتانون التمر أمره  
النبي صلى الله عليه وسلم أن يطعم فرقاً من التمر بين ستة مساكين  
والفرق ستة عشر رطلاً بالقيساري وهذه الفدية يجوز أن يخرجها إذا  
احتاج إلى فعل المحذور قبله وبعده ويجوز أن يذبح النسك قبل أن  
يصل إلى مكة ويصوم الأيام الثلاثة متتابعة إن شاء ومتفرقة إن شاء  
فإن كان له عذر أخر فعلها والا عجل فعلها وإذا لبس ثم لبس مراراً  
ولم يكن أدى الفدية أجزائه فدية واحدة في أظهر قولي العلماء

(فصل) فإذا أحرم لبي بئلية رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ليك اللهم ليك ليك لا شريك لك ليك ان الحمد والتعنة لك والملك  
لا شريك لك وان زاد على ذلك ليك ذا المعارج أو ليك وسعديك  
ونحو ذلك جاز كما كان الصحابة يزيدون ورسول الله صلى الله عليه  
وسلم يسمعون فلم ينههم وكان هو يداوم على تليته ويلي من حين يحرم  
سواء ركب دابة أو لم يركبها وان أحرم بعد ذلك جاز والتلية هي  
اجابة دعوة الله تعالى لحاقه حين دعاهم الى حج بيته على لسان خليله  
والملي هو المستسلم المتقاد لغيره كما ينقاد الذي لرب وأخذ بلبته والمعنى  
أنا مجيبوك لدعوتك مستسلمون لحكمتك مطيعون لأمرك مرة بعد  
مرة لا تزال على ذلك والتلية شعار الحج فأفضل الحج المعج والتج قالج  
رفع الصوت بالتلية والتج اراقة دماء الهدى ولهذا يستمع رفع الصوت  
بها للرجل بحيث لا يجهده نفسه والمرأة ترفع صوتها بحيث تسمع رفيقتها  
ويستحب الاكثار منها عند اختلاف الاحوال مثل أدبار الصلوات  
ومثل ما إذا سمع انشرا أو هبط واديا أو سمع مليبا أو أقبل الايل  
والنهار أو التقت الرقاق وكذلك اذا فعل ما نهى عنه وقد رأى أنه من  
لبي حتى تقرب الشمس فقد أمسى مغفورا له وان دعا عقيب التلية  
وصلى على النبي صلى الله عليه وسلم وسأل الله رضوانه والجنة واستعاذ  
برحمته من سخطه والنار فحسن

(فصل) وما ينهى عنه المحرم أن يتطيب بعد الاحرام في  
يدنه أو ثيابه أو يتعمد لشم العليب وأما الدهن في رأسه أو بدنه بالزيت

والسمن ونحوه إذا لم يكن فيه طيب فقيه نزاع مشهور وتركه أولى ولا يقسم أظفاره ولا يقطع شعره وله أن يحك بدنه إذا حكه ويحتجم في رأسه وغير رأسه وإن احتاج أن يحلق شعره قد كره جاز فانه قد ثبت في الصحيح أن النبي صلى الله عليه وسلم احتجم في وسط رأسه وهو محرم ولا يمكن ذلك إلا مع حلق بعض الشعر وكذلك إذا اغتسل وسقط شيء من شعره بذلك لم يضره وإن يقين أنه انقطع بالنسل ويقتصد إذا احتاج إلى ذلك وله أن يغتسل من الجنابة بالاتفاق وكذلك لغير الجنابة ولا يتكح المحرم ولا ينكح ولا يخطب ولا يصطاد صيدا برياً ولا يملكه بشره ولا آتاه ولا يغير ذلك ولا يمين على صيد ولا يذبح صيداً قاصداً صيد البحر كالسمك ونحوه فله أن يصطاده ويأكله وله أن يقطع الشجر لكن نفس الحرم لا يقطع شيئاً من شجره وإن كان غير محرم ولا من نبات المباح إلا الأذخر وأما ما عرس الناس أوزعوه فهو لهم وكذلك ما يمس من الثبات يجوز أخذه ولا يصطاد به صيداً وإن كان من الماء كالسمك على الصحيح بل ولا ينفر صيده مثل أن يقبضه ليقعد مكانه وكذلك حرم مدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ما بين لابتيها واللاية هي الحرة وهي الأرض التي فيها حجارة سود وهو يريد في برية والبرية أربع فراسخ وهو من عبر التي تور وعبر هو جبل عند المقات يشبه العبر وهو الحمار وتور هو جبل من ناحية أحد وهو غير جبل تور الذي بمكة فهذا الحرم أيضاً لا يصاد صيده ولا يقطع شجره إلا الحاجة كآلة الركوب والحراث ويؤخذ

من حشيشه ما يحتاج اليه لاسف فان النبي صلى الله عليه وسلم رخص  
 لاهل المدينة في هذا لحاجتهم الى ذلك اذ ليس حولهم ما يستقنون به  
 عنه بخلاف الحرم المكي واذا أدخل عليه صيد لم يكن عليه ارساله  
 وليس في الدنيا حرم لا بيت المقدس ولا غيره الا هذان الحرمان ولا  
 يسمي غيرهما حرما كما يسمى الجهال فيقولون حرم المقدس وحرم  
 الخليل فان هذين وغيرهما ليسا بحرم باتفاق المسلمين والحرم المجمع  
 عليه حرم مكة وهوأما المدينة فلها حرم أيضا عند الجمهور كما استفاضت  
 بذلك الاحاديث عن النبي صلى الله عليه وسلم ولم يتنازع المسلمون في  
 حرم ثلث الا وجاء وهو وادبا لطائف وهو عند بعضهم حرم وعند  
 الجمهور ليس بحرم ولا محرم أن يقتل ما يؤذي مادام لا اس كالحية والعقرب  
 والفاة والغراب والكلاب المقور وله أن يدفع ما يؤذيه من الآدميين  
 والبهائم حتى لو صال عليه أحد ولم يندفع الا بالقتال قتله فان النبي صلى  
 الله عليه وسلم قال من قتل دون ماله فهو شهيد ومن قتل دون دمه  
 فهو شهيد ومن قتل دون دينه فهو شهيد ومن قتل دون حرمة فهو  
 شهيد واذا قرصته البراغيث والقمل فله انماؤها عنه وله قتلها ولا  
 حتى عليه والفاؤها أهون من قتلها وكذلك ما يتعرض له من الدواب  
 فينبهي عن قتله وان كان في نفسه محرما كالاسد والفهد فاذا قتله فلا  
 جزاء عليه في أظهر قولي العلماء وأما التغلي بدون التأذي فهو من  
 الترفه فلا يفعله ولو فعله فلا شيء عليه ويحرم على المحرم الوطء  
 ومقدماته ولا يطلأ شيأ سواء كان امرأة ولا غير امرأة ولا يتمتع بقبلة

ومس يد ولا نظر بشهوة فان جامع فسد - حجه وفي الاتزال بغير  
الجماع زنا ولا يفسد الحج بشيء من المحظورات الا بهذا الجفس  
فان قبل شهوة أو أمذي لشهوة فعليه دم

﴿ فصل ﴾ اذا أتى مكة جاز أن يدخل مكة والمسجد من جميع  
الجوانب لكن الافضل أن يأتي من وجه الكعبة اقتداء بالنبي صلى  
الله عليه وسلم فانه دخلها من وجهها من الناحية العليا التي فيها البوم  
باب المعلاة ولم يكن على عهد النبي صلى الله عليه وسلم لمكة ولا للمدينة  
سور ولا أبواب مبنية ولكن دخلها من الثانية العليا ثنية كداء بالفتح  
وللد المشرفة على المقبرة ودخل المسجد من الباب الاعظم الذي يقال  
له باب بني شبة ثم ذهب الى الحجر الاسود فان هذا أقرب الطرق  
الى الحجر الاسود لمن دخل من باب المعلاة ولم يكن قديما بمكة بناء  
يعلو على البيت ولا كان فوق الصفا والمروة والمشرع الحرام بناه ولا كان  
يعنى ولا بمرقات مسجد ولا عند الجمرات مساجد بل كل هذه محدثة  
بعد الخلفاء الراشدين ومنها ما أحدث بعد الدولة الاموية ومنها  
ما أحدث بعده ذلك فكان البيت يرى قبل دخول المسجد وقد ذكر  
ابن حبان أن النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا رأى البيت رفع يديه  
وقال اللهم زد هذا البيت تشريفا وتعظيما وتكريما ومهابة وبرا وزد  
من شرفه وكرمه بمن حجه أو اعتمره تشريفا وتعظيما فمن رأى البيت  
قبل دخول المسجد فعل ذلك وقد استحب ذلك من استحبه عند  
رؤية البيت ولو كان بعد دخول المسجد لكن النبي صلى الله عليه وسلم

بعد أن دخل المسجد ابتداءً بالطواف ولم يمل قبل ذلك تحية المسجد ولا غير ذلك بل تحية المسجد الحرام هو الطواف بالبيت وكان صلى الله عليه وسلم يفتسل لدخول مكة كما كان يبيت بذي طوى وهو عند آبار التي يقال لها آبار الزاهر فن تيسر له المبيت بها والاعتسال ودخول مكة نهاراً والافئس عليه شيء من ذلك وإذا دخل المسجد بدأ بالطواف فيبتدئ من الحجر الأسود يستقبله استقبالاً وينتلمه ويقبله إن أمكن ولا يؤذى أحداً بالمزاحمة عليه فإن لم يمكن استلمه وقبل يده والآخر أشار إليه ثم ينتقل للطواف ويجعل البيت عن يساره وليس عليه أن يذهب إلى ما بين الركنين ولا يمشي عرضاً ثم ينتقل للطواف بل ولا يستحب ذلك ويقول إذا استلمه بسم الله وأكبر وإن شاء قال اللهم إيماناً بك وتصديقاً بكتابك ووفاء بعهدك واتباعاً لسنة نبيك محمد صلى الله عليه وسلم ويجعل البيت عن يساره فيطوف سبعا ولا يخترق الحجر في طوافه لما كان أكثر الحجر من البيت والله أمر بالطواف به لا بالطواف فيه ولا يستلم من الأركان إلا الركنين اليمانيين دون الشاميين فإن النبي صلى الله عليه وسلم إنما استلمهما خاصة لهما على قواعد إبراهيم والآخراَن هما في داخل البيت فالركن الأسود يستلم ويقبل واليماني يستلم ولا يقبل والآخراَن لا يستلمان ولا يقبلان والاستلام هو مسحه باليد وأما أثر جوانب البيت ومقام إبراهيم وسائر ما في الأرض من المساجد وحيطانها ومقابر الأنبياء والصالحين كحجرة نبينا صلى الله عليه وسلم ومغارة إبراهيم ومقام نبينا صلى الله عليه وسلم الذي



كان يصلى فيه وغير ذلك من مقابر الانبياء والصالحين وصخرة بيت المقدس فلا تستلم ولا تقبل باثاق الائمة وأما الطواف بذلك فهو من أعظم البدع المحرمة ومن اتخذ ديناً يستتاب فإن تاب والا قتله ولو وضع يده على الشاذر وإن الذي يربط فيه أستار الكعبة لم يضره ذلك في أصح قولى العلماء وليس الشاذر وإن من البيت بل جعل عمداً للبيت ويستحب له في الطواف الاول أن يرمل من الحجر الى الحجر في الاطواف الثلاثة والرمل مثل الهرولة وهو مسارعة المشى مع تقارب الخطا فإن لم يمكن الرمل فزحمة كان خروجه الى حاشية المطاف والرمل أفضل من قربه الى البيت بدون الرمل وأما اذا أمكن القرب من البيت مع اكمال السنة فهو أولى ويجوز أن يطوف من وراء قبة زمزم وما وراءها من السقايف المتصلة بحيطان المسجد ولو صلى المصلى في المسجد والناس يطوفون أمامه لم يكره سواء مرّ أمامه رجل أو امرأة وهذا من خصائص مكة وكذلك يستحب ان يضطبع في هذا الطواف والاضطباع هو أن يبدى ضبعه الايمن فيضع وسط الرداء تحت ابطه الايمن وطرفه على طاقه الايسر وإن ترك الرمل والاضطباع فلا شئ عليه ويستحب له في الطواف أن يذكر الله تعالى ويدعوه بما يشرع وإن قرأ القرآن سرا فلا بأس وليس فيه ذكر محدود عن النبي صلى الله عليه وسلم لا بأمره ولا بقوله ولا بتعليمه بل يدعو فيه بسائر الادعية الشرعية وما يذكره كثير من الناس من دعاء معين تحت الميزاب ونحو ذلك فلا أصل له وكان النبي صلى الله عليه وسلم

يُحْتَم طَوَافُهُ بَيْنَ الرُّكْنَيْنِ بِقَوْلِهِ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ  
حَسَنَةً وَنَمَّا عَذَابُ النَّارِ كَمَا كَانَ يُحْتَم سَائِرُ دَعَائِهِ بِذَلِكَ وَلَيْسَ فِي ذَلِكَ  
ذِكْرٌ وَاجِبٌ بِاتِّفَاقِ الْأُئِمَّةِ وَالطَّوْافِ بِالْبَيْتِ كَالصَّلَاةِ إِلَّا أَنَّ اللَّهَ أَمَّا فِيهِ  
الْكَلَامُ فَمَنْ تَكَلَّمَ فِيهِ فَلَا يَتَكَلَّمُ إِلَّا بِخَيْرٍ وَلِهَذَا يُؤَمِّرُ الطَّائِفَ أَنْ يَكُونَ  
مُتَطَهِّرًا طَهَارَتَيْنِ الصَّغْرَى وَالْكُبْرَى وَيَكُونُ مُسْتَوْرًا عَوْرَةً مُجْتَنِبًا  
النَّجَاسَةَ الَّتِي يُجْتَنِبُهَا الْمُصَلِّي وَالطَّائِفُ طَاهِرًا لَكِنْ فِي وَجُوبِ الطَّهَارَةِ فِي  
الطَّوْافِ نِزَاعٌ بَيْنَ الْعُلَمَاءِ فَإِنَّهُ لَمْ يَنْقُلْ أَحَدٌ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
أَنَّهُ أَمَرَ بِالطَّهَارَةِ لِلطَّوْافِ وَلَا نَهَى الْمُحْدِثَ أَنْ يَطُوفَ وَلَكِنَّهُ طَافَ  
طَاهِرًا لَكِنَّهُ نَهَى عَنْهُ أَنْ يَهْجُرَ الْحَائِضَ عَنِ الطَّوْافِ وَقَدْ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِمَّنَّاحِ الصَّلَاةِ الطُّهُورَ وَتَحْرِيمُهَا التَّكْبِيرَ وَتَحْلِيلُهَا التَّسْلِيمَ  
فَالصَّلَاةُ الَّتِي أَوْحَبَهَا الطَّهَارَةُ مَا كَانَ يَفْتَتِحُ بِالتَّكْبِيرِ وَيُحْتَمُ بِالتَّسْلِيمِ كَالصَّلَاةِ  
الَّتِي فِيهَا رُكُوعٌ وَسُجُودٌ كَالصَّلَاةِ الْجَازِئَةِ وَسُجُودُ السُّهُوِّ وَأَمَّا الطَّوْافُ  
وَسُجُودُ التَّلَاوَةِ فَلَيْسَ مِنْ هَذَا وَالْإِعْتِكَافُ يَشْتَرُطُ لَهُ الْمَسْجِدُ وَلَا  
يَشْتَرُطُ لَهُ الطَّهَارَةُ بِالْإِتِّفَاقِ وَالْمُتَكَفِّفُ الْحَائِضَ تَتِمُّ عَنْهُ الْبَيْتُ فِي الْمَسْجِدِ  
مَعَ الْحَيْضِ وَإِنْ كَانَتْ تَابِتٌ فِي الْمَسْجِدِ وَهِيَ مُحْدَثَةٌ قَالَ أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ  
فِي مَنْاسِكِ الْحَيْجِ لَابْنَةِ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا سُهَيْلُ بْنُ يُونُسَ أَنَّ شَابِعَةَ عَنْ  
أَبِي هُرَيْرَةَ وَمَنْصُورٍ قَالَ سَأَلْتُهُمَا عَنِ الرَّجُلِ يَطُوفُ بِالْبَيْتِ وَهُوَ غَيْرُ مُتَوَضِّئٍ فَلَمْ  
يَرِيَاهُ بِأَسَا قَالَ عَبْدُ اللَّهِ - أَلَيْتَ أَبِي عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ أَحَبُّ إِلَيَّ أَنْ لَا يَطُوفَ  
بِالْبَيْتِ وَهُوَ غَيْرُ مُتَوَضِّئٍ لِأَنَّ الطَّوْافَ بِالْبَيْتِ صَلَاةٌ وَقَدْ اخْتَلَفَتْ  
الرَّوَايَةُ عَنْ أَحَدٍ فِي اشْتِرَاطِ الطَّهَارَةِ فِيهِ وَوُجُوبِهَا كَمَا هُوَ أَحَدُ الْقَوْلَيْنِ

في مذهب أبي حنيفة لكن لا يخالف مذهب أبي حنيفة أنها ليست بشرط ومن طاف في جوب وب ونحوه ثلاثاً نجاسة من ذوق الحمام أو غطى يديه ثلاثاً امرأة ونحو ذلك فقد خالف السنة فإن النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه والتابعين ما زالوا يطوفون بالبيت وما زال الحمام بمكة لكن الاحتياط حسن ما لم يخالف السنة المألومة فإذا أنقض إلى ذلك كان خطأً واعلم أن القول الذي يتضمن مخالفة السنة خطأً كمن يخلع عليه ثيابه في الصلاة للكتابة أو صلاة الجنابة خوفاً من أن يكون فيهما نجاسة فإن هذا خطأ مخالف لسنة فإن النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي في ثيابه وقال إن اليهود لا يصلون في ثيابهم يخالفونهم وقال إذا أتى المسجد أحدكم فليستظر في ثيابه فإن كان فيهما أذى فليدلكهما في التراب فإن التراب لهما طهور وكما يجوز أن يصلي في ثيابه فكذلك يجوز أن يطوف في ثيابه وإن لم يمكنه الطواف ماشياً فطاف راكباً أو محملاً أجزاءً بالاتفاق وكذلك ما يسجد عنه من واجبات الطواف مثل من كان به نجاسة لا يمكنه إزالتها كالمستحاضة ومن به سلس البول فإنه يطوف ولا شيء عليه باتفاق الأئمة وكذلك لو لم يمكنه الطواف إلا حريماً فطاف بالليل كما لو لم يمكنه الصلاة إلا حريماً وكذلك المرأة الحائض إذا لم يمكنها طواف الفرض إلا حائضاً بحيث لا يمكنها التأخر بمكة ففي أحد قولي العلماء الذين يوجبون الطهارة على الطائف إذا طافت الحائض أو جنب أو المحدث أو حامل لنجاسة مطلقاً أجزاء الطواف وعليه دم أما شاة وأما بدنة مع الحيض والجنابة وشاة مع الحدث الأصغر

ومنع الحائض من الطواف قد يطل بأن يشبه الصلاة وقد يطل بأنها ممنوعة من المسجد كما تمتنع منه بالاعتكاف وكما قاله من وجعل لبراهيم صلى الله عليه وسلم وطهر يتي للطائفين والمالكين والركع السجود فأمره بتطهيره لهذه العبادات فنمت الحائض من دخوله وقد اتفق العلماء على أنه لا يجب للطواف ما يجب للصلاة من تحريم ونجاسات وقراءة وغير ذلك ولا يطله ما يطلها من الأكل والشرب والكلام وغير ذلك ولهذا كان مقتضى تعليل من منع الحائض لحركة المسجد أنه لا يرى الطهارة شرطاً بل مقتضى قوله أنه يجوز لها ذلك عند الحاجة كما يجوز لها دخول المسجد عند الحاجة وقد أمر الله تعالى بتطهيره للطائفين والمالكين والركع السجود والمالك كفي لا يشترط له الطهارة ولا نجس عليه الطهارة من الحدث الأصغر باتفاق المسلمين ولو اضطرت المالك كفة الحائض إلى لبثها في الحاجة جاز ذلك وأما الركع السجود فهم المصلون والطهارة شرط للصلاة باتفاق المسلمين والحائض لا تصلي لأقضاء ولا أداء يتي الطائف هل يلحق بالمالك كفي أو بالمصلي أو يكون قسماً ثانياً بينهما هذا محل اجتهاد وقوله الطواف بالبيت صلاة لم يثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم ولكن هو ثابت عن ابن عباس وقد روى مرفوعاً ونقل بعض الفقهاء عن ابن عباس أنه قال إذا طاف بالبيت وهو جنب عليه دم ولا ريب أن المراد بذلك أنه يشبه الصلاة من بعض الوجوه ليس المراد أنه نوع الصلاة التي يشترط لها الطهارة وهكذا قوله إذا أتى أحدكم المسجد فلا يشبك بين أصابعه

فإنه في صلاة وقوله ان العبد في صلاة ما كانت الصلاة تحبسه وما دام  
يُنْتَظَر الصلاة وما كان يعمد الى الصلاة ونحو ذلك فلا يجوز لحائض أن  
تطوف الا طاهرة اذا أمكنها ذلك باتفاق العلماء ولو قدمت المرأة  
حائضا لم تطف بالبيت لكن تقف بعرفة وتفعل سائر المناسك كلها مع  
الحائض الا الطواف فاتها تنتظر حتي تطهر ان أمكنها ذلك ثم تطوف  
وان اضطرت الى الطواف فطافت أجزأها ذلك على الصحيح من  
قولي العلماء فإذا قضي الطواف صلى ركعتين للطواف وان صلاهما  
عند مقام ابراهيم فهو أحسن ويستحب أن يقرأ فيهما بسورتي  
الاخلاص قل بإيها الكافرون وقل هو الله أحد ثم اذا صلاهما  
استحب له أن يستلم الحجر ثم يخرج الى الطواف بين الصفا والمروة  
ولو أخر ذلك الى بعد طواف الاقضية جاز فان الحج فيه ثلاثة أطوفة  
طواف بمنى المدخول وهو يسمى طواف القدوم والمدخول والورود  
والطواف الثاني هو بمد التعريف ويقال له طواف الاقضية والزياره  
وهو طواف الفرض الذي لابد منه كما قال تعالى ثم ليقيموا نعمهم  
وليوفوا نذورهم وليطوفوا بالبيت المتين والطواف الثالث هو لمن  
أراد الخروج من مكة وهو طواف الوداع واذا سعى عقيب واحد  
منها أجزأه فإذا خرج للسعي خرج من باب الصفا وكان النبي صلى الله  
عليه وسلم يركي على الصفا والمروة وهما في جانب جبل مكة فيكبر  
ويهلل ويدعو الله تعالى واليوم قد بنى فوقها دكتان فن وصل الى  
أسفل البناء أجزأه السعي وان لم يصعد فوق البناء فيطوف بالصفا

والمروة سيما يتبدى بالصفا ويحتم بالمروة ويستحب أن يسى في بطن الوادى من العلم الى العلم وهما معلمان هناك وان لم يسع في بطن الوادى بل مشى على هيئته جميع ما بين الصفا والمروة أجزاء باتفاق العلماء ولاشئ ولا صلاة عقيب الطواف بالصفا والمروة وانما الصلاة عقيب الطواف بالبيت سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم واتفاق السلف والائمة فاذا طاف بين الصفا والمروة حل من احرامه كما أمر النبي صلى الله عليه وسلم أصحابه لما طافوا بهما أن يحلوا الا من كان معه هدى فلا يحل حتى ينحصر والمفرد والقارن لا يحلان الا يوم النحر ويستحب له أن يقصر من شعره ليدع الحلاق للحج وكذلك أمرهم النبي صلى الله عليه وسلم إذا أحل حل له ما حرم عليه بالاحرام

﴿ فصل ﴾ فإذا كان يوم النزوية أحرم وأهل بالحج فيفعل كما فعل عند الليقات وان شاء أحرم من مكة وان شاء من خارج مكة هذا هو الصواب وأصحاب النبي صلى الله عليه وسلم انما أحرموا كما أمرهم النبي صلى الله عليه وسلم من البطحاء والسنة أن يحرم من الموضع الذى هو نازل فيه وكذلك للكي يحرم من أهله كما قال النبي صلى الله عليه وسلم من كان منزله دون مكة فمكة من أهله حتى أهل مكة يهلون من مكة والسنة أن يبيت الحاج بمنى فيصلون الظهر والعصر والمغرب والعشاء والفجر ولا يخرجون منها حتى تطلع الشمس كما فعل النبي صلى الله عليه وسلم وأما الايقاد فهو بدعة مكروهة باتفاق العلماء وأما الايقاد بمنى دافعة خاصة بسد الرجوع من عرفة وأما الايقاد

بمضى أو صرفه فبدعة أيضا ويسرون منها إلى نمرة على طريق ضب من  
 بين الطريق ونمرة كانت قرية خارجة عن حرقات من جهة اليمن  
 فيقيمون بها إلى الزوال كما فعل النبي صلى الله عليه وسلم ثم يسرون  
 منها إلى بطن الوادي وهو موضع النبي صلى الله عليه وسلم الذي صلى  
 فيه الظهر والعصر وخطب وهو في حدود عرفة ببطن عرنة وهناك  
 مسجد يقال له مسجد إبراهيم وإنما بنى في أول دولة بني العباس فيصلى  
 هناك الظهر والعصر قصرا كما فعل النبي صلى الله عليه وسلم ويصلى  
 خلفه جميع الحاج أهل مكة وغيرهم قصرا وجمعا يخطف بهم الإمام كما  
 خطب النبي صلى الله عليه وسلم على بعيره ثم إذا قضى الخطبة أذن  
 المؤذن وأقام ثم يصلى كما جاءت بذلك السنة ويصلى بعرفة ومزدلفة  
 ومنى قصرا ويقصر أهل مكة وغير أهل مكة وكذلك يجتمعون للصلاة  
 بعرفة ومزدلفة ومنى كما كان أهل مكة يفعلون خلف النبي صلى الله  
 عليه وسلم بعرفة ومزدلفة ومنى وكذلك كانوا يفعلون خلف أبي بكر  
 وعمر رضي الله عنهما ولم يأمر النبي صلى الله عليه وسلم ولا خلفاؤه  
 أحدا من أهل مكة أن يتموا الصلاة ولا قالوا لهم بعرفة ومزدلفة ومنى  
 أنتموا صلاتكم قما قوم سفر ومن حكى ذلك عنهم فقد أخطأ ولكن  
 المتقول عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ذلك في غزوة الفتح لما  
 صلى بهم بمكة وأما في حجه فانه لم ينزل بمكة ولكن كان نازلا خارج مكة  
 وهناك كان يصلى بأصحابه ثم لما خرج إلى منى وعرفة خرج معه أهل  
 مكة وغيرهم ولما رجع من عرفة رجعوا معه ولما صلى بمنى أيام منى

صلوا معه ولم يقل لهم أنموا - لأنكم قانا قوم سفر ولم يجد النبي صلى الله عليه وسلم السفر لبعسافة ولا بزمان ولم يكن بنى أحد ساكنا في زمانه ولهذا قال متى مناخ من سبق ولكن قبل أنها سكنت في خلافة عثمان وأنه بسبب ذلك أتم عثمان الصلاة لأنه كان يرى أن المسافرين يحمل الزاد والمزاد ثم بعد ذلك يذهب إلى صرقات فهذه السنة لكن في هذه الاوقات لا يكاد يذهب أحد إلى نمرة ولا إلى معلى النبي صلى الله عليه وسلم بل يدخلون صرقات بطريق المازمين ويدخلونها قبل الزوال ومنهم من يدخلها ليلا ويبيتون بها قبل التعريف وهذا الذي يفعله الناس كله مجزي منه الحج لكن فيه نقص عن السنة فيعمل ما يمكن من السنة مثل الجمع بين الصلاين فيؤذن أذاناً واحداً ويقم لكل صلاة والايقاد برفة بدعة مكروهة وكذلك الايقاد بنى بدعة بتفاق العلماء وإنما يكون الايقاد بمزدلفة خاصة في الرجوع ويقفون بصرقات إلى غروب الشمس ولا يخرجون منها حتى تغرب الشمس وإذا غربت الشمس يخرجون إن شاءوا بين العلمين وإن شاءوا من جانبيهما والعلمان الاولان صرفة فلا يجاوزهما حتى تغرب الشمس واليلاق بعد ذلك حد مزدلفة وما بينهما بطن صرفة ويجتهد في الذكر والدعاء هذه المشية فانه ما روى ابليس في يوم هو فيه أصفر ولا أحقر ولا أغضب ولا أدهن من عشية صرفة لما يرى من تنزيل الرحمة وتجاوز الله سبحانه عن الذنوب العظيم الاما روى يوم بدر فانه رأى جبريل يزع الملائكة ويصح وقوف الحائض وغير الحائض ويجوز الوقوف ماشياً وراكباً وأما الأفضل



فحيثما كان من الناس قلن كان من اذا ركب راما الناس لحاجتهم اليه  
أو كان يشق عليه ترك الركوب وقف راكبا قال النبي صلى الله عليه وسلم  
يوقف راكبا وهكذا الحج فان من الناس من يكون حجه راكبا أفضل  
ومنهم من يكون حجه ماشيا أفضل ولم يبين النبي صلى الله عليه وسلم  
المعرفة دماء ولا ذكرا بل يدعو الرجل بما شاع من الادعية الشرعية  
وكذلك يكبر ويهلل ويذكر الله تعالى حتى تقرب الشمس والاغتسال  
المعرفة قد روى في حديث النبي صلى الله عليه وسلم وروى عن  
ابن عمر وغيره ولم ينقل عن النبي صلى الله عليه وسلم ولا عن  
أصحابه في الحج الا ثلاثة أغسال غسل الاحرام والغسل عند  
دخول مكة والغسل يومعرفة وما سوى ذلك كالغسل لرمى الجمار  
وللطواف والمبيت بمزدلفة فلا أصل له لانه النبي صلى الله عليه عليه  
وسلم ولا عن أصحابه ولا استحب جمهور الائمة لامالك ولا أبو  
حنيفة ولا أحمد وان كان قد ذكره طائفة من متأخري أصحابه  
بل هو بدعة الا أن يكون هناك سبب يقتضي الاستحباب مثل أن يكون  
عليه راحة يؤذى الناس بها فيقتل لازالتها وصرفة كلها موقف ولا  
يقف بطن حرنة وأما صعود الجبل الذي هناك فليس من السنة  
ويسمى جبل الرحمة ويقال له الال على وزن حلال وكذلك القبة التي  
حقوقه يقال لها قبة آدم لا يستحب دخولها ولا الصلاة فيها والطواف  
بها من الكبائر وكذلك المساجد التي عند الجمرات لا يستحب دخول  
شيء منها ولا الصلاة فيها وأما الطواف بها أو بالصخرة أو بحجرة النبي

صلى الله عليه وسلم أو ما كان غير البيت العتيق فهو من أعظم البدع  
الهرمة

فصل في ما إذا أفاض من عرفات ذهب إلى المشعر الحرام على  
طريق المازمين وهو طريق الناس اليوم وإنما قال الفقهاء على طريق  
المازمين لانه إلى عرفة طريق أخرى تسمى طريق ضب ومنها دخل  
النبي صلى الله عليه وسلم إلى عرفات وخرج على طريق المازمين  
وكان صلى الله عليه وسلم في المناسك والاعباد يذهب من طريق ويرجع  
من أخرى فدخل من التبة العليا وخرج من التبة السفلى ودخل  
المسجد من باب بني شبة وخرج بعد الوداع من باب حرورة اليوم  
ودخل إلى عرفات من طريق ضب وخرج من طريق المازمين  
وأتى إلى جرة العقبة يوم العيد من الطريق الوسطى التي يخرج منها  
إلى خارج منى ثم يطف على يساره إلى الجرة ثم لما رجع إلى موضعه  
بنى الذي نحر فيه هديه وحلق رأسه رجع من الطريق المتقدمة التي  
يسير منها جمهور الناس اليوم فبوخر المغرب إلى أن يصلها مع العشاء  
بمزدلفة ولا يزاحم الناس بل إن وجد خلوة أسرع فإذا وصل إلى  
المزدلفة صلى المغرب قبل تبريك الجبال إن أمكن ثم إذا بركوها صلوا  
العشاء وإن أخر العشاء لم يضره ذلك ويبيت بمزدلفة ومزدلفة كلها يقال  
لها المشعر الحرام وهي ما بين مازمي عرفة إلى بطن محسر فإن بين  
كل مشعرين حداً ليس منهما فإن بين عرفة ومزدلفة بطن عرفة وبين  
مزدلفة ومنى بطن محسر قال النبي صلى الله عليه وسلم عرفة كلها

موقف وارفعوا عن بطن حرة ومزدلفة كلها موقف وارفعوا عن بطن محسر وفي كلها منحدر ونجاش مكة كلها طريق والسنة أن يبيت بمزدلفة إلى أن يطلع الفجر فيصل بها الفجر في أول الوقت ثم يقف بالمشر الحرام إلى أن يسفر جدا قبل طلوع الشمس فإن كان من الضعفة كالسقاء والعميان ونحوهم فإنه يتعجل من مزدلفة إلى منى إذا غاب القمر ولا ينبغي لأهل القوة أن يخرجوا من مزدلفة حتى يطلع الفجر فيصلوا بها الفجر ويقفوا بها ومزدلفة كلها موقف لكن الوقوف عند قرح أفضل وهو جبل المقيدة وهو المكان الذي يقف فيه الناس اليوم قد بنى عليه بناء وهو المكان الذي يخصه كثير من الفقهاء باسم المشر الحرام فإذا كان قبل طلوع الشمس أقاض من مزدلفة إلى منى فإذا أتى محسرا أسرع قدر رمية بمحسر فإذا أتى منى رمى جرة العقبة بسبع حصيات ويرفع يده في الرمي وهي الجرة التي هي آخر الجرات من ناحية منى وأقربهن من مكة وهي الجرة الكبرى ولا يرمى يوم النحر غيرها يرميها مستقبلا لها يجعل البيت عن يساره ومنى عن يمينه هذا هو الذي صح عن النبي صلى الله عليه وسلم فيها ويستحب أن يكبر مع كل حصاة وإن شاء قال مع ذلك اللهم اجعله حجاً مبروراً وسعيها مشكوراً وذنباً مغفوراً ويرفع يديه في الرمي ولا يزال يلبي في ذهاب من مشعر إلى مشعر مثل ذهابه إلى عرفات وذهابه من عرفات إلى مزدلفة حتى يرمي جرة العقبة فإذا شرع في الرمي قطع التلبية فإنه حينئذ يشرع في التحلل والعلماء في التلبية على ثلاثة أقوال منهم من

يقول يقطعها اذا وصل الى حرفة ومنهم من يقول بل يابي برفة  
وغربها الى أن يرمى الجرة والقول الثالث انه اذا أقام من حرفة الى  
مزدلفة ابي وادا أقام من مزدلفة الى ذي ابي وهكذا صح عن النبي  
صلى الله عليه وسلم

﴿ فصل ﴾ وأما التلبية في وقوفه برفة ومزدلفة فلم ينقل عن  
النبي صلى الله عليه وسلم وقد نقل عن الخلفاء الراشدين وغيرهم أنهم  
كانوا لا يلبون برفة فاذا رمى جرة النقة نحر هديه ان كان منه هدى  
ويستحب أن تنحر الابل مستقبلة القبلة ثمعة معقولة اليد اليسرى  
والبقر والغنم يضجها على شقها الايسر مستقبلا بها القبلة ويقول  
بسم الله والله أكبر اللهم منك ولك اللهم قبل منى كعتبات من ابراهيم  
خاليك وكذا ذبح بنى وقد سبق من الحل الى الحرم فانه هدى سواء  
كان من الابل أو البقر أو الغنم ويسمى أيضا أضحية بخلاف ما يذبح  
يوم النحر بالحل فانه أضحية وليس بهدى وليس بنى ملعو أضحية  
وليس بهدى كافي سائر الامصار فاذا اشترى الهدى من عرفات وساقه  
الى منى فهو هدى باتفاق العلماء وكذلك ان اشترى من الحرم فذهب  
به الى التميم وأما اذا اشترى الهدى من منى وذبحه فيها ففيه نزاع  
فذهب مالك أنه ليس بهدى وهو منقول عن ابن عمر ومذهب الثلاثة  
أنه هدى وهو منقول من عائشة وله أن يأخذ الحمى من حيث شاء  
لكن لا يرمى بحصى قد رمى به ويستحب أن يكون فوق الحمى ودون  
البندق وان كسره جاز والتقاط الحمى أفضل من تكبيره من الجبل

ثم يحلق رأسه أو يقصره والحلق أفضل من التقصير وإذا قصره تسخّر الشعر وقص منه بقدر الإبرة أو أقل أو أكثر والمرأة لا تقص أكثر من ذلك وأما الرجل فله أن يقصره ما شاء وإذا فعل ذلك فقد تحلل بما تفاق المسلمون التحلل الأول فيلبس الثياب ويقلم أظفاره وكذلك له على الصحيح أن يتطيب ويتزوج وأن يصطاد ولا يبقى عليه من المحظورات إلا النساء ومد ذلك بدخل مكة فيطوف طواف الإفاضة إن أمكنه ذلك يوم النحر والأفعه بمد ذلك لكن ينبغي أن يكون في أيام التبريق فإن تأخيره عن ذلك فيه نزاع ثم يسي بعد ذلك سعي الحج وليس على المفرد إلا سعي واحد وكذلك القارن عند جمهور العلماء وكذلك المتمتع في أصح أقوالهم وهو أصح الروايتين عند أحمد وليس عليه إلا سعي واحد فإن الصحابة الذين تظاهروا مع النبي صلى الله عليه وسلم لم يطوفوا بين الصفا والمروة إلا مرة واحدة قبل التعريف فذا اكتفى المتمتع بالسعي الأول أجزاء ذلك كما يجزى للمفرد والقارن وكذلك قال عبد الله بن أحمد بن حنبل قيل لابي المتمتع كم سعي بين الصفا والمروة قال إن طاف طوافين يسي بالبيت وبين الصفا والمروة فهو أجود وإن طاف طواقا واحد فلا بأس وإن طاف طوافين فهو أحجب إلى وقال أحمد حدثنا الوليد بن مسلم حدثنا الأوزاعي عن عطاء عن ابن عباس أنه كان يقول المفرد والمتمتع يجزئه طواف بالبيت وسعي بين الصفا والمروة وقد اختلفوا في الصحابة المتمتعين مع النبي صلى الله عليه وسلم مع اتفاق الناس على أنهم طافوا أولا بالبيت وبين الصفا

واللروة ولما رجعوا من عرفة قيل انهم سموا أيضا بمد طواف  
 الاقضية وقيل لم يسعوا وهذا هو الذي ثبت في صحيح مسلم عن جابر  
 قال لم يظف النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه بين الصفا والمروة الا  
 طوافا واحدا طوافه الاول وقد روى في حديث عائشة أنهم طافوا  
 مرتين لكن هذه الزيادة قبل أنها من قول الزهري لأن قول عائشة  
 وقد احتج بها بعضهم على أنه يستحب طوافان بالبيت وهذا ضعيف  
 والظاهر ما في - يث جابر ويؤيده قوله دخلت المعصرة في الحج الى  
 يوم القيامة فالتمتع من حين أحرم بالمعدة دخل بالحج لكنه فصل  
 بتحلل ليكون أيسر على الحاج وأحب الدين الى الله الخفيفة السمحة  
 ولا يستحب التمتع ولا غيره أن يطوف بالقدوم بعد التعريف بل  
 هذا الطواف هو السنة في حقه كما فعل الصحابة مع النبي صلى الله عليه  
 وسلم فاذا طاف طواف الاقضية فقد حل له كل شيء النساء وغير النساء  
 وليس بمضى صلاة عيد بل رمى جرة العقبة لهم كصلاة العيد لاهل  
 الامصار والنبي صلى الله عليه وسلم لم يصل جمعة ولا عيدا في السفر  
 بلائحة ولا عرفة بل كانت خصة بعرفة خطبة لك لا خطبة جمعة ولم  
 يجهر بالقراءة في الصلاة بعرفة

﴿ فصل ﴾ ثم رجع الى من في بيت بها ورمى الجمرات الثلاث  
 كل يوم بعد الزوال يتنهد بالجمرات الاولى التي هي اقرب الى مسجد  
 الخيف ويستحب أن يمشي اليها فيرميها ببيع حصيات • ويستحب له  
 أن يكبر مع كل حصاة وان شاء قال اللهم اجعل حجنا مبرورا وسعيانا

مشكورا وذنباً مغفورا ويستحب له إذا رماها أن يتقدم قلبه إلى  
 موضع لا يصيبه الحصى فدعو الله تعالى مستقبل القبلة رافعا يديه  
 بقدر سورة البقرة ثم يذهب إلى الجمرة الثانية فيرميها كذلك فيقدم  
 عن يساره يدعو مثل ما فعل عند الأولى ثم يرمي الثالث وهي جرة  
 العقبه فيرميها بسبع حصيات أيضا ولا يقف عندها ثم يرمي في اليوم  
 الثاني من أيام منى مثل ما رمى في الأول ثم إن شاء رمى في اليوم الثالث  
 وهو الأفضل وإن شاء تعجل في اليوم الثاني بنفسه قبل غروب الشمس  
 كما قال تعالى فمن تعجل في يومين فلا أثم عليه الآية فإذا ضربت  
 الشمس وهو بمنى أقام حتى يرمي مع الناس في اليوم الثالث ولا ينفر  
 الإمام الذي يقيم الناس المناسك بل السنة أن يقيم إلى اليوم الثالث  
 والسنة للإمام أن يصل بالناس بمنى ويصل خلفه أهل الموسم ويستحب  
 أن لا بدع الصلاة في مسجد منى وهو مسجد الحيف مع الإمام فإن  
 النبي صلى الله عليه وسلم وأبا بكر وعمر كانوا يصلون بالناس قعرا بلا  
 جمع بمنى ويقصر الناس كلهم خلفهم أهل مكة وغير أهل مكة وإنما  
 روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال يا أهل مكة أتأثموا صلاتكم  
 قائما قوم سفر لها صلى بهم بمكة نفسها فإن لم يكن للناس إمام عام صلى  
 الرجل بأصحابه والمسجد بنى بعد النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن على  
 عهدته ثم إذا نفر من منى فإن بات بالحبص وهو الإبلح وهو ما بين  
 الحيلين إلى المقبرة ثم نفر بعد ذلك لحسن فإن النبي صلى الله عليه وسلم  
 مات به وخرج ولم يقم بمكة بعد صدوره من منى لكنه ودع البيت وقال

لا ينفرون أحد حتى يكون آخر عهده باليت فلا يخرج الحاج حتى  
يودع البيت فيطوف طواف الوداع حتى يكون آخر عهده باليت ومن  
أقام بمكة فلا وداع عليه وهذا الطواف يؤخره الصادر من مكة حتى يكون  
بمسد جميع أموره فلا يشتغل بعده بتجارة ونحوها لكن إن قضى  
حاجته أو اشترى شيئاً في طريقه بعد الوداع أو دخل إلى المنزل الذي هو  
خفيه ليحمل المتاع على دابته ونحو ذلك مما هو من أسباب الرحيل  
خلا إعادة عليه وإن أقام بعد الوداع أعاده وهذا الطواف واجب عند  
الجهور لكن يسقط عن الخائض وإن أحب أن يأتى للترجم وهو ما بين  
الحجر الأسود والباب فيضع عليه صدره ووجهه وذراعيه وكفيه  
ويدهو ويسأل الله تعالى حاجته فسل ذلك وله أن يفعل ذلك قبل  
طواف الوداع فإن هذا الالتزام لا فرق بين أن يكون حال الوداع أو غيره  
هو الصحابة كانوا يفعلون ذلك حين يدخلون مكة وإن شاء قل في دعائه  
اللهم المأثور عن ابن عباس اللهم اني عبدك وابن عبدك وابن أمتك  
حملتني على ما سخرت لي من خلقك ويسرني في بلادك حتى بلغتني  
ينصبتك الي بيتك وأعنتني على أداء لسكرك قال كنت رضيت عنى  
فأزدد عنى رضا والافن الآن فأرض عنى قبل أن تاتى عن بيتك دارى  
فهذا أو أن المصراقى ان أذنت لي غير مستبدل بك ولا بيتك ولا رافيا  
عنك ولا عن بيتك اللهم فاصبى العافية في بدنى والصحة في جسمى  
والصحة في دينى وأحسن من قلبي وارزقنى طاعتك ما أجبته واجمع  
خبي بين خبى الدنيا والآخرة لك على كل شئ قدبر ولو وقف عند



الباب وما هناك من غير التزام لليت كان حسنا فإذا ولي لا يقف ولا يلتفت ولا يعنى القهقري قال الثعلبي في فقه اللغة القهقري مشبهة الراجع الى خلف حتى قد قيل أنه اذا رأى اليت رجع فودع وكذلك عند سلامه على النبي صلى الله عليه وسلم لا ينصرف ولا يعنى القهقري بل يخرج كما يخرج الناس من المساجد عند الصلاة وليس في حمل القارن زيادة على حمل المفرد لكن عليه وعلى المتعهدى بدنة أو بقرة أو شاة أو شريك في دم فمن لم يجد الهدى صام ثلاثة أيام قبل يوم النحر وسبعة اذا رجع وله أن يصوم الثلاثة من حين أحرم بالعمرة في أظهر أقوال العلماء وفيه ثلاث روايات عن أحمد قيل أنه يصومها قبل الأحرام بالعمرة وقيل لا يصومها الا بعد الأحرام بالحج وقيل يصومها من حين الأحرام بالعمرة وهو الأرجح وقد قيل أنه يصومها بعد التحلل من العمرة فإنه حينئذ شرع في الحج ولكن دخلت العمرة في الحج كما دخل الوضوء في الغسل قال النبي صلى الله عليه وسلم دخلت العمرة في الحج الى يوم القيامة وأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كانوا متمتعين معه وإنما أحرموا بالحج يوم النزوية وحينئذ فلا بد من صوم بعض الثلاثة قبل الأحرام بالحج ويستحب أن يشرب من ماء زمزم ويتصلع منه ويدعو عند شربه بما شاء من الادعية الشرعية ولا يستحب الاغتسال منها \* وأما زيارة المساجد التي بنيت بمكة غير المسجد الحرام كالمسجد الذي تحت الصفا وما في سفيح أبي قيس ونحو ذلك من المساجد التي بنيت على آثار

التي صلى الله عليه وسلم وأصحابه كمسجد المولد وغيره فليس قصد شيء من ذلك من السنة ولا استحب أحد من الأئمة وإنما للشروع آتيان للمسجد الحرام خاصة والمشاعر عرفة ومزدلفة والصفا والمروة وكذلك قصد الجبال والبقاع التي حول مكة غير المشاعر عرفة ومزدلفة وهي مثل جبل حراء والجبل الذي عند منى الذي يقال أنه كان فيه قبة الفداء ونحو ذلك فإنه ليس من سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم زيارة شيء من ذلك بل هو بدعة وكذلك ما يوجد في الصرقات من المساجد المبنية على الآثار والبقاع التي يقال أنها من الآثار لم يشرع النبي صلى الله عليه وسلم زيارة شيء من ذلك بخصوصه ولا زيارة شيء من ذلك ودخول الكعبة ليس بفرض ولا سنة مؤكدة بل دخولها حسن والنبي صلى الله عليه وسلم لم يدخلها في الحج ولا في العمرة لا عمرة الجبراة ولا عمرة القضية وإنما دخلها عام فتح مكة ومن دخلها يستحب له أن يصلي فيها ويكبر الله ويدعوه ويذكره فإذا دخل مع الباب تقدم حتى يصير بينه وبين الحائط ثلاثة أذرع والباب خلفه فذلك هو المكال الذي صلى فيه النبي صلى الله عليه وسلم ولا يدخلها إلا حافيا والحجر أكثر من البيت من حيث ينحني وأما حائطه فمن دخله فهو كمن دخل الكعبة وليس على داخل الكعبة ما ليس على غيره من الحجاج بل يجوز له من انتهى حافيا وغير ذلك ما يجوز لغيره والأكثر من الطواف بالبيت من الأعمال الصالحة فهو أفضل من أن يخرج الرجل من الحرم ويأتي بعمرة مكية فإن هذا لم

يكن من أعمال السابقين الأولين من المهاجرين والأنصار ولا رغب فيه النبي صلى الله عليه وسلم لأمته بل كرهه السلف

(فصل) وإذا دخل المدينة قبل الحج أو بعده فانه يأتي مسجد

النبي صلى الله عليه وسلم ويصلي فيه والملاة فيه خير من ألف صلاة فيما سواه إلا المسجد الحرام ولا تشد الرحال إلا إليه وإلى المسجد الحرام والمسجد الأقصى هكذا ثبت في الصحيحين من حديث أبي

هريرة وأبي سعيد وهو مروي من طرق أخر ومسجده كان أصغر مما هو اليوم وكذلك المسجد الحرام لكن زاد فيهما الخلفاء الراشدون

ومن بعدهم وحكم الزيادة حكم المزيد في جميع الأحكام ثم يسلم على

النبي صلى الله عليه وسلم وصاحبيه فانه قد قال ما من رجل يسلم على

الأرد الله عليّ روي حتى أرد عليه السلام رواه أبو داود وغيره

وكان عبد الله بن عمر يقول إذا دخل المسجد السلام عليك يا رسول

الله السلام عليك يا أبا بكر السلام عليك يا أبت ثم ينصرف وهكذا

كان الصحابة يسامون عليه ويسامون عليه مستقبل الحجرة مستدبري

القبلة عند أكثر العلماء كمالك والشافعي وأحمد وأبو حنيفة قال يستقبل

القبلة فمن أصحابه من قال يستدبر الحجرة ومنهم من قال يحملها عن

يساره واتفقوا على أنه لا يستلم الحجرة ولا يقبها ولا يطوف بها ولا

يصل إليها وإذا قال في سلامه السلام عليك يا رسول الله يأتي الله يا خيرة

الله من خلقه يا أكرم الخلق إلى ربه يا امام المتقين فهذا كله من صفاته

بأنه هو وأمرى إلى الله عليه وسلم وكذلك إذا صلى عليه مع السلام

عليه فهذا مما أمر الله به ولا يدعو ذلك مستقبل الحجره فان هذا كله منهي عنه باتفاق الائمة ومالك من اعظم الائمة كراهية لذلك والحكاية للروية عنه انه امر المنصور أن يستقل الحجره وقت الدماء ككذب على مالك ولا يقف عند القبر لادماء نفسه فان هذا بدعة ولم يكن أحد من الصحابة يفعله عنده يدعو لنفسه ولكن كانوا يستقبلون القبلة ويدعون في مسجده فانه صلى الله عليه وسلم قال اللهم لا تجعل قبري وثنا يعبد وقال لا تجعلوا قبري عيدا ولا تجعلوا بيوتكم قبورا وصلوا على حيثما كنتم فان صلاتكم تباركني وقال أكثروا علي من الصلاة يوم الجمعة واية الجمعة فان صلاتكم معروضة على فقالوا كيف يمرض صلاتنا عليك وقد أرميت أي بليت قال ان الله حرم على الارض أن تأكل أجساد الانبياء فاخبر انه يسمع الصلاة والسلام من القريب وانه يبلغ ذلك من البعيد . وقال لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد يحذر ما فعلوا قالت عائشة ولولا ذلك لا يبرز قبره ولكنه كره أن يتخذ مسجدا أخرجاه في الصحيحين فدفعته الصحابة من موضعه الذي مات فيه من حجرة عائشة وكانت هي وسائر الحجر خارج المسجد من قبله وشرقه لكن لما كان في زمن الوايد بن عبد الملك عمر هذا المسجد وغيره وكان نائبه على المدينة عمر بن عبد العزيز فأمر أن تشتري الحجر ويزاد في المسجد فدخلت الحجره في المسجد من ذلك الزمان وبنيت منحرفة عن القبلة مسنمة ثلاثا يصل أحد اليها فانه قال صلى الله عليه وسلم لا تجعلوا على القبور ولا تصلوا اليها \* رواه مسلم عن أبي

مرئذ اغتوى والله أعلم \* وزيارة القبور على وجهين زيارة شرعية وزيارة بدعية \* فالشرعية المقصود بها السلام على الميت والباطلة كما يقصد بالصلاة على جنازة فزيارته بعد موته من جنس الصلاة عليه قالته أن. وسلم على الميت ومدعوه سواء كان نيا أو غير نبي كما كان النبي صلى الله عليه وسلم يأمُر أصحابه إذا زاروا القبور أن يقول أحدهم السلام عليكم أهل الديار من المؤمنين والمسلمين وإنا إن شاء الله بكم لاحقون ويرحم الله المستقدمين منا ومنكم والمتأخرين نسأل الله لنا ولكم العافية اللهم لا تمهرنا بأجرهم ولا تنفنا بدمهم واغفر لنا ولهم وهكذا يقول إذا زار أهل البقيع ومن به من الصحابة أو غيرهم أو زار شهداء أحد وغيرهم وليست الصلاة عند قبورهم أو قبور غيرهم مستحبة عند أحد من أئمة المسلمين بل الصلاة في المساجد التي ليس فيها قبر أحد من الأنبياء والصالحين وغيرهم أفضل من الصلاة في المساجد التي فيها ذلك باتفاق أئمة المسلمين بل الصلاة في المساجد التي على القبور اما محرمة واما مكروهة \* والزيارة البدعية أن يكون مقصود الزائر أن يطلب حوائجه من ذلك الميت أو يقصد الدعاء عند قبره أو يقصد الدعاء به فهذا ليس من سنة النبي صلى الله عليه وسلم ولا استحبه أحد من سلف الأمة وأئمتها وقد كره مالك وغيره أن يقول القائل زرت قبر النبي صلى الله عليه وسلم وهذا لا يفتى لم ينقل عن النبي صلى الله عليه وسلم بل الأحاديث المذكورة في هذا الباب مثل قوله من زارني وزار أبي إبراهيم في عام واحد ضمنت له على الله الجنة

وقوله من زارني بعد مماتي فكانما زارني في حياتي ومن زارني بعد -  
 مماتي حلت عليه شفاعتي ونحو ذلك كلها أحاديث ضعيفة بل موضوعة -  
 ليست في شيء من دواوين الإسلام التي يعتمد عليها ولا نقلها امام من  
 أئمة المسلمين لا الأئمة الأربعة ولا نحوهم ولكن روى بعضها البزار  
 والدارقطني ونحوهما بإسناد ضعيفة ولأن من عادة الدار قطني وأمثاله -  
 يذكرون هذا في السنن لمعرف وهو وغيره يبينون ضعف الضعيف  
 من ذلك فإذا كانت هذه الأمور التي فيها شرك وبدعة نهي عنها عند قبره  
 وهو أفضل الخلق قالني عن ذلك عند قبر غيره أولى وأحرى ويستحب  
 أن تأتي مسجد قباء ويصلي فيه فإن النبي صلى الله عليه وسلم قال من  
 تطهر في بيته وأحسن الطهور ثم أتى مسجد قباء لا يرد إلا الصلاة -  
 فيه كان له كاجر حرة \* رواه احمد والنسائي وابن ماجه وقال النبي  
 صلى الله عليه وسلم الصلاة في مسجد قباء كعمرة قال الترمذي حسن  
 والسفر الى المسجد الأقصى والصلاة فيه والدعاء والذكر والقراءة  
 والاعتكاف مستحب في أي وقت شاء سواء كان عام الحج أو بعده ولا  
 يفعل فيه وفي مسجد النبي صلى الله عليه وسلم إلا ما فعل في سائر  
 المساجد وليس فيها شيء يمتنع به ولا يقبل ولا يطاف به هذا كله ليس  
 لاحد الا في المسجد الحرام خاصة ولا يستحب زيارة الصخرة بل  
 المستحب أن يصلي في قبلي المسجد الأقصى الذي بناء عمر بن الخطاب  
 للمسلمين ولا يسافر أحد ليقتب بغير عرقات ولا يسافر للوقوف بالمسجد -  
 الأقصى ولا للوقوف عند قبر أحد لا من الانبياء ولا المشايخ ولا غيرهم،

بإتفاق المسلمين بل أظهر قولي العلماء أنه لا يسافر أحد لزيارة قبر من القبور ولكن تزار القبور بالزيارة الشرعية من كان قريبا ومن اجتاز بها كما أن مسجد قباء زار من المدينة وليس لأحد أن يسافر إليه لئيه صلى الله عليه وسلم أن تشد الرحال إلا إلى المساجد الثلاثة وذلك أن الدين مبني على أصلين أن لا يعبد إلا الله وحده لا شريك له ولا يسجد إلا بما شرع لا لمعبوده بالبدع كما قال تعالى (فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه أحدا) ولهذا كان عمر بن الخطاب رضى الله عنه يقول في دعائه اللهم اجعل عملي كله صالحا واجعله لوجهك خالصا ولا تجعلل فيه لأحد شيئا وقال الفضيل بن عياض في قوله تعالى ليسوا بكم (أيكم أحسن عملا) قال أخلصه وأصوبه قال إن العمل إذا كان خالصا ولم يكن صوابا لم يقبل وإذا كان صوابا ولم يكن خالصا لم يقبل حتى يكون خالصا صوابا والخالص أن يكون لله والصواب أن يكون على السنة وقد قال الله تعالى أم لهم شركاء شرعوا لهم من الدين ما لم يأذن به الله والمقصود بجميع البادات أن يكون الدين كله لله وحده فاته هو المعبود والمسؤل الذي يخاف ويرجى ويستل ويعبد لله الدين خالصا وله أسلم من في السموات والأرض طوعا وكرها والقرآن مملوء من هذا كما قال تعالى تنزيل الكتاب من الله العزيز الحكيم أنا أنزلنا إليك الكتاب بالحق فاعبد الله مخلصا له الدين ألا الله الدين الخالص إلى قوله (قل الله أعبد مخلصا له ديني) إلى قوله (أفغير الله تأمر بعبادتها الجاهلون) وقال تعالى (ما كان لبشر أن

تؤتيه الله الكتاب والحكم والنبوة ثم يقول للناس كونوا عباداً لى من دون الله) الآيتين وقال تعالى (قل ادعوا الذين زعمتم من دونه فلا يمكنون كشف الضر عنكم) الآيتين

(فصل) قالت طائفة من الساف كان أقوام يدعون الملائكة والانباء كالمسيح والمزور فأنزل الله تعالى هذه الآية وقال تعالى (وقالوا اتخذ الرحمن ولداً سبحانه بل عباد مكرمون لا يسبقونه بالقول) الآيات ومثل هذا في القرآن كثير بل هذا مقصود القرآن ولله وهو مقصود دعوة الرسل كلهم وله خلق الخلق كما قال تعالى (وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون) فيجب على المسلم أن يعلم أن الحج من جنس الصلاة ونحوها من العبادات التي يعبد الله بها - والله لا شريك له وأن الصلاة على الخنازير وزيارة قبور الاموات من جنس الدعاء لهم والدعاء للخلق من جنس المصروف والاحسان الذي هو من جنس الزكاة والعبادات التي أمر الله بها توحيد سنة وغيرها فيها شرك وبدعة كعبادات النصارى ومن أشبههم مثل قصد البقرة لقبر العبادات التي أمر الله بها - فانه ليس من الدين ولهذا كان أئمة العلماء يحدون من جملة البدع للتركاة السفر لزيارة قبور الانبياء والصالحين وهذا في أصح القولين غير مشروع حتى صرح بعض من قال ذلك ان من سافر هذا السفر لا يقصر الصلاة لانه سفر معصية وكذلك من يقصد بقعة لاجل الطالب من مخلوق هي منسوبة اليه كالقبر والمقام أو لاجل الاستمادة به ونحو ذلك فهذا شرك وبدعة كما تفعله النصارى ومن أشبههم من يبدعته



هذه الأمة حيث يعملون الحج والصلاة من جنس ما فعلوه من التبرك  
والبدع ولهذا قال صلى الله عليه وسلم لما ذكر له بعض أزواجه  
كنيسة بأرض الحبشة وذكر له من حسناتها وما فيها من التماثيل فقال  
أولئك إذا مات فيهم الرجل الصالح بنوا على قبره مسجدا وصوروا فيه  
تلك التماثيل أولئك شرار الخلق عند الله يوم القيامة ولهذا نهى العلماء  
عما فيه عبادة لغير الله وسؤال لمن مات من الأنبياء أو الصالحين مثل  
من يكتب رقعة ويلقها عند قبر نبي أو صالح أو يسجد لقبره أو يدعو  
أو يرغب اليه وقالوا أنه لا يجوز بناء للمساجد على القبور لأن النبي صلى  
الله عليه وسلم قال قبل أن يموت بخمس ليال أن من كان قبلكم كانوا  
يتخذون القبور مساجد ألا فلا تتخذوا القبور مساجد فإني أنهاكم من  
ذلك • رواه مسلم وقال لو كنت متخذًا من أهل الأرض خليلا لاتخذت  
أبا بكر خليلا وهذه الأحاديث في الصحيح وما يفهمه بعض الناس من  
أكل الثمر في المسجد أو تعليق الشعر في القناديل فبدعة مكروهة • ومن  
حصل شيئا من هذه زمنه جاز فقد كان السلف يحملونه وأما الثمر  
الصالحى فلا فضيلة فيه بل غيره من الثمر البرنى والمجوة خير منه  
والأحاديث إنما جاءت عن النبي صلى الله عليه وسلم في مثل ذلك  
كما جاء في الصحيح من تصبح تمرات عجوة لم يصبه ذلك اليوم  
سم ولا حر ولم يحمى عنه في الصباحى شيء وقول بعض الناس أنه  
صالح بالنبي صلى الله عليه وسلم جهل منه بل إنما سمى بذلك ليصه  
لقائه يقال تصوح الثمر إذا ليس وهذا كقول من الجهال أن عيسى

الزرقاء جاءت منه من معصكة ولم يكن بالمدينة على عهد النبي صلى الله عليه وسلم عين جارية الا الزرقاء ولا عيون حمزة ولا غيرها بل كل هذا مستخرج بعده ورفع الصوت في الساحد منهى عنه وقد عمت ان عمر بن الخطاب رضى الله عنه رأى رجلين يرفعان أصواتهم في المسجد فقال لو أعلم انكما من أهل البلد لأوجضكما ضرباً ان الأصوات لا ترفع في مسجده فما يفعل بعض جهال العامة من رفع الصوت عقب الصلاة من قولهم السلام عليك يا رسول الله بأصوات عالية من أقبح التكرات ولم يكن أحد من السلف يفعل شيئاً من ذلك عقب السلام بأصوات عالية ولا منخفضة بل مافي الصلاة من قول المصلى السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته هو المنشروع كما ان الصلاة عليه شروعة في كل زمان ومكان وقد ثبت في الصحيح انه قال من صلى على مرة صلى الله عليه بها عشرا وفي المسند أن رجلاً قال يا رسول الله أجعل عليك ثلاث صلواتي قال اذا يكفيك الله ثلاث أمرك فقال أجعل عليك ثلاثي صلواتي قال اذا يكفيك الله ثلاثي أمرك قال أجعل صلواتي كلها عليك قال اذا يكفيك الله ما أمرك من أمر دينك وأمر آخرتك وفي السنن عنه أنه قال لا تغدوا قبري عبيدا وصلوا على حينما كنتم فان صلواتكم تبلغني وقد رأى عبد الله بن حسن شيخ المسلمين في زمانه رجلاً يتأبى قبر النبي صلى الله عليه وسلم للدعاء عنده قال يا هذا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تغدوا قبري عبيدا وصلوا على حينما كنتم فان صلواتكم تبلغني فما أنت ورجل

بالأدلس إلا سواء ولها كان السلف يكثرُونَ الصلاة والسلام عليه في كل مكان وزمان ولم يكونوا يجتمعون عند قبره لالقرأة حتمية ولا إجماع شمع وإطعام وإسقاء ولا نشاد قصائد ولا نحو ذلك بل هذا من البدع بل كانوا يعملون في مسجده ما هو للشروع في سائر المساجد من الصلاة والقرأة ولذكر والدعاء والاعتكاف وآداب القرآن والعلم وتعلمه ونحو ذلك وقد علموا أن النبي صلى الله عليه وسلم له مثل أجر كل عمل صالح تعلمه أمته قاله صلى الله عليه وسلم قال من دعا أحمرهم شيئاً وهو الذي دعا أمته إلى كل خير فكل خير يعمله أحد من الأمة فله مثل أجره فلم يكن صلى الله عليه وسلم يحتاج أن يهدي إليه ثواب صلاة أو صدقة أو قرأة ن كان له مثل أجر ما يعملونه من خير أن يتنص من أجورهم شيئاً وكل من كان له أطوع وأتبع كان أولى الناس به في الدنيا والآخرة قال تعالى (قل هذه هيبلي أدعو إلى الله على بصيرة أنا ومن اتبعني) وقال صلى الله عليه وسلم إن أبي فلان ليسوا لي بأولياء إنما وليي الله وصالح المؤمنين وهو أولى بكل مؤمن من نفسه وهو الواسطة بين الله وبين خلقه في تبليغ أمره ونهيه ووعدته ووعيدته فالللال ماحله والحرام ماحرمه والدين ماثرة والله هو المعبود المسؤل المستعان به الذي يخاف ويرجى ويتوكل عليه قال تعالى (ومن يطع الله ورسوله ويخش الله ويتقه فأولئك هم الفائزون) فجعل الطاعة لله والرسول كإطاعة الله (من يطع الرسول فقد أطاع الله)

وجعل الحشية والتقوى لله وحده لا شريك له فقال تعالى (ولو أنهم رضوا ما آتاهم الله ورسوله وقالوا حسبنا الله سيؤتينا الله من فضله ورسوله إنا إلى الله راغبون) فأنضاف الإتياء إلى الله والرسول كما قال تعالى (وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا) فليس لأحد أن يأخذ إلا ما أباحه الرسول وإن كان الله آتاه ذلك من جهة لقدرة والملك فانه يؤتى الملك من يشاء وينزع الملك ممن يشاء ولهذا كان صلى الله عليه وسلم يقول في الاعتذار من الركوع وبعد السلام اللهم لا مالع لما أعطيت ولا معطى لما مننت ولا ينفع ذا الجد منك الجد أي من آتيت جندا وهو البخت والمال والملك فانه لا ينجيه منك إلا الإيمان والتقوى وأما التوكل فعلى الله وحده والرغبة فإليه وحده كما قال تعالى (وقالوا حسبنا الله) ولم يقل ورسوله وقالوا (إنا إلى الله راغبون) ولم يقولوا هذا ورسوله كما قار في الآية بل هذا نظير قوله (فاذا فرغت فالصبر إلى ربك فارغب) وقال تعالى (الذين قال لهم الناس إن الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم فزادهم إيمانا وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل) وفي صحيح البخاري عن ابن عباس انه قال حسبنا الله ونعم الوكيل قالها إبراهيم حين أتى في الدار قالها محمد صلى الله عليه وسلم حين قال لهم الناس إن الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم فزادهم إيمانا وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل وقد قال تعالى (يأيها النبي حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين أي الله وحده حسبك وحسب المؤمنين الذين اتبعوك ومن قار) ان الله والمؤمنين حسبك فقد ضل بل قوله من جسس الكفر فإن الله وحده هو حسب كل مؤمن به والحسب

الكافي كما قال تعالى (أليس الله بكاف عبده) والله تعالى حق لا يشركه فيه مخلوق كالمبادات والاحلاس والتوكل والخوف والرجاء والحج والصلاة والزكاة والصيام والصدقة والرسول له حق كالإيمان به وطاعته واتباع سنته وموالاة من يواليه وممادة من يماذيه وتقديمه في المحبة على الأهل والمال والنفس كما قال صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه من والده ووالده والناس أجمعين بل يجب تقديم الجهاد الذي أمر به على هذا كله كما قال تعالى (قل إن كان آباؤكم وأبناؤكم وأخوانكم وأزواجكم وعشيرتكم وأموال اقترنتموها ونجارة نخشون كسادها ومساکن ترضونها أحب إليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله فتربصوا حتى يأتي الله بأمره والله لا يهدي القوم الفاسقين) وقال تعالى ( والله ورسوله أحق

أن يرضوا إن كانوا مؤمنين) وبسط ما في هذا المختصر

وشرحه مذکور في غیر هذا الموضع والله سبحانه

وتعالى أعلم وصلی الله وسلم على سيدنا

محمد وآله وصحبه وسلم والحمد

لله رب العالمين

آمین

بقول مسجده راجي عفوره الكريم \* ابن الشيخ حسن الفيومي ابراهيم

بك اللهم أحمدك حق حمدك يا واحد وأستمطرك غيث عفو كريم واجد  
وأستهديك هداية الناكين العابدين وأسلم على سيد الخلائق  
أجمعين سيدنا محمد الرحمة المهداة لسائر الثقلين وآله وصحبه ومن يهديه  
أهتدى صلاة وسلاما دائماً أبدا ﴿وبعد﴾ فقد تم طبع مجموع  
الرسائل نسيج امام الأئمة الجهادة الامثل شيخ الاسلام والمسلمين  
خادم سنة سيد المرسلين من لا سبيل الى الوقوف له على فاني سيدي  
أحمد بن تيمية الحبلى الحرائى قدس الله روحه ونور ضريحه وكان  
طبعها الزاهى الزاهر وتمثيل شكلها الفائق الباهر بالمطبعة العامرة  
الشهيرة الشرفية ذات الادوات الكاملة البهية الثابت محل ادارتها  
بشارع الخرايش من مصر المعزية العزيزة لملكها ومديرها ( حضرة  
السيد حسين أقدي شرف ) تولانا الله وإياه وينافى كل

الامور لطف آمين وقد بدر بدر التمام وقاح مسك

الحمام أواخر الثاني من الربيعين من سنة ١٣٢٤

من هجرة سيد الثقلين عليه صلاة الله

و—لامه مابداً نهي وراق ختامه

وآله وصحبه وسائر جنده

آمين

﴿ فهرست الجزء الاول من رسائل شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله ﴾

مصحفة

- ١ ترجمة المؤلف رضى الله عنه
- ٢ رسالة الفرقان بين الحق والباطل وهي الاولى
- ١٤ ذكر معتقدات أهل الضلال والرد عليهم
- ٢٤ فصل وكل من خالف ما جاء به الرسول الخ
- ٦٣ مطلب صرع الحين للانس لاسباب ثلاثة الخ
- ١٨٠ الرسالة الثانية معارج الوصول
- ٢١٨ الرسالة الثالثة التبيان في نزول القرآن
- ٢٣٩ الرسالة الرابعة في الوصية في الدين والدنيا الخ
- ٧٤١ الرسالة الخامسة في التوبة في العبادات وفيها مباحث
- ٢٥٧ الرسالة السادسة تتضمن السؤال عن العرش هل هو كرى أم لا
- والجواب عن ذلك
- ٢٦٢ الرسالة السابعة وتسمى الوصية الكبرى بما جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم ويان فضل أمنه على سائر الامم
- ٣١٨ الرسالة الثامنة وتسمى الارادة والامر وفيها مباحث مهمة ينبغي التفطن لها والبحث عنها ومعرفة
- ٢٨٧ الرسالة التاسعة وفيها بيان اعتقاد الفرقة الناجية المتصورة الى قيام الساعة وهم أهل السنة والجماعة وتسمى للمقيدة الواسطية

محيبة

- ٤٠٧ الرسالة العاشرة ونسبى للناظرة في العقيدة الواسطية  
٤١٥ الرسالة الحادية عشر ونسبى العقيدة الخوية الكبرى  
٤٧٠ الرسالة الثانية عشر تتضمن السؤال عن الاستغاثة برسول الله  
صلى الله عليه وسلم هل جائزة أو محرمة والجواب عن ذلك

﴿ تمت ﴾



﴿ فهرست الجزء الثاني من مجموع الرسائل الكبرى لشيخ

الاسلام ابن تيمية رحمه الله ﴾

مصحفة

- ٢ الرسالة الاولى وهي المسماة رسالة الاكليل في المتشابه والتأويل  
٣٦ الرسالة الثانية في الجواب عن قول القائل أكل الحلال متعذر  
لا يمكن وجوده في هذا الزمان الخ  
٥٣ الرسالة الثالثة في قوله صلى الله عليه وسلم لا تشد الرحال الا الى  
ثلاثة مساجد وفي زيارة بيت المقدس .  
٦٤ الرسالة الرابعة مراتب الارادة  
٨ الرسالة الخامسة في القضاء والقدر  
٨٧ الرسالة السادسة في الاحتجاج بالقدر  
١٤٦ الرسالة السابعة في درجات اليقين  
١٥٢ الرسالة الثامنة بيان الهدى من الضلال  
١٦٧ الرسالة التاسعة في سنة الجمعة  
١٨٠ الرسالة العاشرة تفسير الموعودتين  
٢٠٣ الرسالة الحادية عشر بيان العقود المحرمة  
٢١٢ الرسالة الثانية عشر في معنى القياس  
٢٨٨ الرسالة الثالثة عشر في حكم السماع والرقص  
٣١٨ الرسالة الرابعة عشر في الكلام على الفطرة

صحيفة

٢٢٦ الرسالة الخامسة عشر في الكلام على القصاص

٣٤٦٠ الرسالة السادسة عشر في الكلام على رفع الامام الخنفي يديه

في الصلاة

٣٠٥ الرسالة السابعة عشر في مناسك الحج

﴿ تمت ﴾

٣٦٢١٥	واثنه عشر
الف ٢٥	فمن ثمنه
٤٢٠٠	مئتين



